



## فہرست مضامین

نمبر	مضامین	نگار ش
۱	حرف آغناز	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب غلطی
۲	مطلق کے نان و نفقہ کا شرعی حکم	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مظلّم
۳	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات	مولانا عبدالقیوم صاحب حقانی
۴	خارج کی تحریک اور اس کا پس منظر	ڈاکٹر محمد یوسف خان تاسی شعبہ تعلیم و تربیت
۵	صحابہ کرام جنہوں نے دنیا ترقی و تمدن سے آشنا کیا۔	مولوی عبدالملک فاروقی دارالعلوم دیوبند
	منطق و فلسفہ ایک تحقیقی و علمی جائزہ	مولانا محمد اطہر حسین قاسمی بستوی

ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں کی ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ سی آر ڈی سے روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۵۰/- روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی مالہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کریں۔

۳۔ خسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

(مندی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# حرف آغاز

## مسلم پرسنل لایا اسلامی شریعت

پیش نظر تحریر محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی دامت برکاتہم کے شجاعت قلم کا نتیجہ ہے جس میں شرعی نقطہ نظر سے اسلام میں قانون سازی کے مسئلے پر بحث کی گئی ہے۔ مضمون صحیح معنوں میں بقامت بہتر تعلیمیت بہتر کام صدق خاص طور پر آج کے دور میں جبکہ متجددین احکام شرعیہ حذف و اضافہ اور ترمیم تنسیخ کرنے کا نعرہ لگا رہے ہیں۔ اور درپردہ حکومتِ دقت بھی ان کی حمایت کر رہی ہے۔ جیسا کہ محمد احمد خاں بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کے فیصلہ سے ظاہر ہے یہ مضمون بڑی ہی اہمیت کا حامل ہے اس لئے حرف آغاز میں پیش کیا جا رہا ہے۔

اسلامی شریعت خدا کی نازل کی ہوئی۔ اسلامی قانون اللہ تعالیٰ کا بنایا ہوا۔ اور مسلم پرسنل

حق تعالیٰ کا وضع کیا ہوا ہے۔

۱۔ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ  
فَاتَّبِعُهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ

ترجمہ:۔ پھر تجھ کو رکھا ہم نے ایک رستہ پر اس کام کے سوتھای پر چل اور نہ چل چلوں پرناؤوں کے

لَا يَعْلَمُونَ -

(سورة الغاشية پ ۲۵) (۱۷)

۴۔ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا  
وَصَّى بِهِ نُوْحًا (الآیۃ)ترجمہ ۱۔ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطے  
وہی دین مقرر کیا جسکا اس نے نوح علیہ السلام  
کو حکم دیا تھا۔

(سورة الشوریٰ پ ۲۵-۲)

۳۔ اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَ  
طَعَامُهُترجمہ ۱۔ تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور  
اس کا کھانا حلال کیا گیا ہے۔

(سورة المائدہ پ ۵)

۴۔ اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْاَنْعَامِ

ترجمہ ۱۔ حلال ہوئے تم کو چوپائے  
مواشی۔

(سورة المائدہ پ ۵)

(۵) اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةُ الْقِيَامِ الْرَّفَثُ  
اِلَىٰ نِسَاءِكُمْترجمہ ۱۔ تم لوگوں کے واسطے روزہ کی شب  
میں اپنی بیویوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا  
گیا۔

(سورة البقرہ پ ۲)

(۶) وَاُحِلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ

ترجمہ ۱۔ اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہارے  
لئے حلال کی گئی ہیں۔

ذَالِكُمْ - (سورة النسا پ ۱)

(۷) الْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ

ترجمہ ۱۔ آج حلال ہوتیں تم کو سب چیزیں  
سحری۔

(سورة المائدہ پ ۵)

(۸) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَىٰ اِبْسَانَكُمْ

ترجمہ ۱۔ تحقیق مقرر کر دیا اللہ نے واسطے تمہارے کھونا  
قسموں تمہاری کا۔

(سورة التحریم پ ۱۹)

۹۔ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ - (سورة النسا پ ۱)

ترجمہ ۱۔ تم پر حرام کی گئی ہیں تمہاری مائیں

۱۰۔ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ (سورة البقرہ پ ۲)

ترجمہ ۱۔ اللہ تعالیٰ نے تو تم پر صرف حرام کیا ہے مردار کو۔

۱۱۔ اَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا (بقرہ پ ۲) ترجمہ ۱۔ اللہ نے حلال کیا سودا کرنا اور حرام کیا سود۔



۱۲۔ وَقَدْ نَصَّلَ لَكُمْ مَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ (ترجمہ:۔ حالاں کہ اللہ نے ان سب جانوروں کی تفصیل  
سورۃ الانعام پ ۱۰)

بتلاوی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے۔

۱۳۔ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي (ترجمہ: تم کہو آؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر تمہارے  
رب نے۔ (سورۃ الانعام پ ۵))

۱۴۔ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (سورۃ الاحزاب پ ۳)  
جس چیز کے لینے سے تم کو روک دیا ہے تم پر تمہارے رب نے

۱۵۔ وَمَا يَنْطِقُ مِنَ الْإِهْوَىٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا  
وَحْيٌ يُوحَىٰ (سورۃ النجم پ ۵) ترجمہ:۔ سادہ نہیں بولتا وہ اپنی چاہ سے یہ تو حکم ہے جو  
پہنچتا ہے اس کو۔

حتیٰ کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے بھی خدای قانون بناتا ہے اور اسی قانون پر چلنا ہی کئے  
لازم قرار دیتا ہے۔ خدا فرماتا ہے۔

۱۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ (ترجمہ: اے نبی ہم نے حلال رکھیں تجھے کو تیری عورتیں جن  
التي آتيت أجورهن۔ (سورۃ الاحزاب پ ۳))  
کی ہر تو دے چکا ہے۔

۲۔ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ  
تَبْدُلَ بَنَاتٍ بِنِجَارٍ (ترجمہ: حلال نہیں تجھ کو عورتیں اس کے بعد اور نہ یہ کہ  
اُن کے بدلے اور کریں عورتیں۔

سورۃ الاحزاب پ ۳)

اور اگر نبی نے خدا کی حلال کی ہوئی چیزوں میں کسی چیز کو اپنے لئے ممنوع قرار دے لیا تو خدا اس پر نیکر فرمائی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (ترجمہ: اے نبی کیوں حرام کرتا ہے اس چیز کو کہ حلال  
سورۃ التحریم پ ۹))  
کیا خدا نے تیرے واسطے۔

انبیاء اسی کے لئے مامور ہیں کہ وہ خدا کی نازل کی ہوئی شریعت کو لوگوں تک پہنچائیں۔

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي (ترجمہ: تم کہو آؤ میں سنا دوں جو حرام کیا ہے تم پر  
سورۃ الانعام پ ۶))  
تمہارے رب نے۔

کسی قوم نے اپنے طور پر کوئی شریعت بنائی تو اللہ نے اس پر سزا سنائی فرمائی۔

شَرَعْنَا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا نَمُوتُ يَا ذَٰنِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ (ترجمہ: اور یہ کہ ان کے لئے ایسا دین مقرر  
کر دیا ہے جس کی خدا نے اجازت نہیں دی۔

سورۃ الشوریٰ پ ۶)

لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ (ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں تمہارے واسطے حلال کی  
گئیں سورۃ المائدہ پ ۲))  
ہیں ان میں لذیذ چیزوں کو حرام مت کرو۔

# مطلقہ کے نان و نفقہ کا شرعی حکم

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دارالافتار دارالعلوم دیوبند

بعض لوگوں کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ لوگ آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی التین ۵ الایتہ پ میں بقرۃ ۷۷ کے اندر مذکور لفظ متاع کے معنی گزارہ کرتے ہیں اور گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم گزارہ زندگی ہوتا ہے۔ اس لئے وہ لوگ تمام مطلقات کیلئے تانکاح ثانی یا تاحیات شوہر کی حیثیت کے مطابق نفقہ عدت کے طور پر دنیا واجب کہتے ہیں اور استدلال میں عبداللہ یوسف کے انگریزی ترجمہ کا حوالہ دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عبداللہ یوسف کا ترجمہ بہت صحیح و معتبر ہے چنانچہ حکومت سعودیہ عربیہ نے کئی لاکھ طبع کرا کے مفت تقسیم کیا ہے۔

اور بعض لوگ اس متاع کو زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے بعد بھی نفقہ عدت سے تعبیر تو نہیں کرتے باقی مطلقہ اگر زمانہ نفقہ کی محتاج ہو تو چاہے زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے برسہا برس بعد بھی دعویٰ کرے تو ایک بھاری متعین رقم شوہر کی حیثیت کے مطابق ایک مہنت طمانے کو واجب کہتے ہیں۔ اور اگر مطلقہ محتاج نہ ہو جب بھی جائز و مستحسن کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ عمل حسن برتاؤ میں شمار ہو گا۔ اور اس میں تالیف قلب بھی ہوگی۔ اور متابع کے مفہوم میں اس کی وسعت بھی ہے۔ اور استدلال میں حضرت مغیرہ بن شعبہ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہما کا عمل پیش کرتے ہیں کہ یہ دونوں حضرات اپنی مطلقہ عورتوں کو طلاق دے کر دس دس ہزار متعین دیتے تھے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ تینوں اقوال صحیح ہیں؟ کون صحیح ہے؟ اگر کوئی صحیح نہ ہو تو ان پر تفصیل کے ساتھ ہر ایک کا مکمل و مدلل شرعی حکم تحریر فرما کر شکریہ کا موقع دیں نیز میر محمد

نے قرآن کریم کی آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف دیکھ کر بقرۃ آیۃ مکتبی سے بعد عدت بھی وجوب نفقہ کے سلسلہ میں استدلال کیا ہے۔ کیا اس میں مطلقہ کو متاع و نفقہ دینے کا حکم ہے۔ یہ متاع ایک قسم کی یکشت ملاد ہے جس کا مقصد تالیف قلب ہے۔ اس کے نفقہ عدت مراد نہیں لیا جاسکتا۔ مگر اس کی مقدار میں بڑا توسع ہے۔ جیسا کہ حضرت حسنؓ و حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ کے عمل سے ظاہر ہے۔

بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر عدالت محتاج مطلقات کیلئے یکشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دے جبکہ بعض اکابر نے "متاع" کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل و فیصلہ قابل قبول ہوگا؟۔ بیٹو! تو حیران۔

المستفتی

(حضرت مولانا) حبیب الرحمن القاسمی

استاذ دارالعلوم دیوبند

## الجواب :- وبالله التوفیق

اصل جواب سے قبل یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ مطلقہ کی عدت کے اعتبار سے کئی شکلیں ہوتی ہیں۔

(الف) مطلقہ نابالغہ اتنی چھوٹی ہو کہ مشتبہاً و قابلِ صحبت بھی نہ ہو یا بالغہ ہی ہو لیکن اس سے خلوة صیغہ نہ ہوتی ہو تو اس پر عدت ہی نہیں ہوتی کہ نفقہ عدت کا شاخسانہ اٹھے اس کو تو بعد طلاق فوراً ہی دوسرا نکاح کر لینا درست رہتا ہے۔

(ب) مطلقہ نابالغہ مشتبہاً ہو اور اس سے دخول ہو چکا ہو یا آئندہ قابلِ دلالت ہو چکی ہو تو اس صورت میں اس کی عدت صرف تین ماہ ہوتی ہے۔

(ج) درمیانی بالغہ عمر کی مطلقہ عورتیں جن سے دخول ہو چکا ہو ان کی عدت تین حیض ہوتی ہے۔ اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوتی ہے۔ اور زمانہ عدت کا نفقہ زوجین کی

مالی حالت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا بزمہ شوہر سب کے نزدیک واجب ہوتا ہے۔ اور اسکو عورت زمانہ عدت کے اندر اندر بقسط واحد یا باقساط وصول کر سکتی ہے۔ اس حد تک کسی کے نزدیک کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے اس پر کلام و گفتگو کی مزید حاجت نہیں۔ اسی طرح زمانہ عدت کے اندر اندر کسی معین مقدار نفقہ پر زوجین کے مابین آپس میں کوئی معاہدہ یا مصالحت ہو چکی تھی۔ یا اندرون عدت قاضی کے فیصلہ کے ذریعہ کوئی مقدار نفقہ واجب الاداء کی تعیین ہو چکی تھی اور اس کو وصول کرنے سے قبل ہی زمانہ عدت ختم ہو چکا تھا تو اس متعین مقدار کو زمانہ عدت ختم ہو جانے کے بعد بھی جب چاہے وصول کر سکتی ہے۔ اس میں بھی کسی کو انکار نہیں ہے، اس لئے ان مذکورہ مسائل کیلئے کسی بحث و مباحثہ اور دلائل و شواہد کے ساتھ گفتگو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ زمانہ عدت کے اندر نہ تو کوئی مقدار آپس کی مصالحت سے طے کیا تھا اور نہ ہی مراعت عند القاضی (قاضی کے پاس پہل) کے ذریعہ کوئی فیصلہ کرایا تھا تو چونکہ یہ نفقہ بغیر زوجین (کی باہمی مصالحت یا قضا قاضی) کے شوہر کے ذمہ قرض نہیں بنتا اس لئے اس صورت میں زمانہ عدت کے بعد عدت کا نفقہ شوہر سے جبراً نہیں وصول کر سکتی، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ (واذا مضت مدة (ای مدة العدة) لم ينفق الزوج عليها وطالبته بذالك فلا شيء لها الا ان يكون القاضى قد فرض لها النفقة او صالحت الزوج على مقدار معين (هدایہ مع الفتح ج ۳ ص ۲۳۲) اور اس حکم شرع کا منشاء یہ آیت کریمہ ہے۔ وان کن اولات حمل فانفقوا عليهن حتى يضعن حملهن (چپہ ص طلاق ع ۱۷) اس لئے کہ تمام معتدات میں زیادہ مشقت خیز عدت حاملہ کی ہوتی ہے۔ کہا اشار الیہ قولہ تعالیٰ۔ وحملته امه وهما على وهن۔ وقوله تعالیٰ۔ وحملته امه كرهاً ووضعته كرهاً۔ اس مشقت کے باوجود زمانہ عدت کے نفقہ کو وضع حمل (ختم زمانہ عدت تک محدود کر دیا گیا اور بتلا دیا گیا کہ اس کا نفقہ محض زمانہ عدت ختم ہونے تک لاگور ہے گا، زمانہ عدت کے

کے بعد لگو نہیں رہے گا اس لئے کہ زمانہ محل میں حاملہ کا رحم بحق زوج مجبوس رہتا ہے اور نفقہ کا دار اسی حبس پر ہے۔ پس جب یہ حبس ختم ہو گیا تو حکم بھی ختم ہو گیا۔

اسی علت سے بقیہ ان معتدات میں بھی اگر سپر بعید سے بعید احتمال اشتغال رحم کا بحق زوج مجبوس ہونے کا ہو تو اس کا نفقہ اس حبس کے احتمال کی بنا پر زمانہ عدت تک واجب رہتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور شارع علیہ السلام کو مومن اور مومنہ کے نسب عصمت نفس اور ان کی عزت و اکبر و کا تحفظ بہت زیادہ پسندیدہ ہے حتیٰ کہ اگر کوئی مرد یا عورت اللہ کے اس پسندیدہ چیز کو غیر شرعی طریقہ (زنا وغیرہ) کے ذریعہ کھودے تو اس کی سزا (سنگساری وغیرہ) بھی اتنی سخت ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی اور سزا دنیا میں نہیں ہے

انہیں وجوہ و علل کی بنا پر اللہ اور اس کے رسول کو یہ امر انتہائی پسند ہے کہ کوئی عاقل و بالغ مرد یا عورت جس کو صلاحیت نکاح ہو وہ جلد سے جلد اپنا نکاح کر لے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں بہت سے ترغیبی نصوص ہیں مثلاً فانکھوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وثلاث و رباعہ اور ارشاد رسول علیہ السلام! النکاح من سننی اور فرمایا گیا کہ من رغب عن سننی فلیس منی۔ بلکہ اس سے بھی سخت تغلیطی و ترہیبی حکم فرمایا گیا۔ من تروی سننی لم یمنل شفاعتی۔ اذکما قال۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے۔ النکاح شطر الایمان کہ نکاح نصف ایمان ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ بغیر سنت نکاح کئے ہوئے انسان کا ایمان آدھا رہتا ہے۔ اور بھی اس کے مانند بہت سے آثار و روایات ہیں جن کو طوالت مضمون کے خوف سے ذکر نہیں کیا جاتا۔ مقامی علماء سے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ان سب باتوں کا حاصل یہ نکلا کہ عدت کا زمانہ ختم ہو جانے کے بعد بچائے شوہر سے نفقہ کے لئے لڑنے کے جلد از جلد ان کا نکاح کسی مناسب جگہ کر دیا جائے۔

خاص کر عورتوں کے بارے میں ترمذی مشہوف میں بسند صحیح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد

منقول ہے کہ جب بھی کسی عاقلہ بالغہ کا غفل جائے تو ہرگز نکاح میں تاخیر نہ کرے کیونکہ اسی امتثال میں خیر و برکت ہوگی۔

بلکہ جس کو نکاح اور بوازماتِ نکاح کی ادائیگی پر قدرت و استطاعت ہو اور نکاح نہ کرنے میں ابتلا و معصیت کا خطرہ ہو تو اس پر مذکورہ بالا آیات و روایات کی رو سے نکاح کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ اور بغیر وجہ شرعی کے سنتِ نکاح کے ترک کرنے سے ترک واجب کا گناہ ہو جاتا ہے۔ اور ایسا شخص اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک فاسق اور احکامِ خداوندی سے بغاوت کرنے والے کے زمرہ میں شمار ہوتا ہے۔ مزید براں کسی سخت دہال میں مبتلا ہو جانے کا مظنہ بھی رہتا ہے۔ اور دنیا کی رسوائی و دہال کے علاوہ آخرت میں بھی مبتلائے عذاب ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ نکاح کرنے سے بیوی بچے سے اخراجات بڑھ جاتے ہیں جس کی وجہ سے تنگی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے نکاح کرنے سے گریز کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ سمجھنا اللہ تعالیٰ سے غلط گمان رکھنا ہے اور اگر یہ خیال پختہ اور عقیدہ تک پہنچ جاتے تو کفر و شرک کا عقیدہ ہو جائے گا۔ نہانہ جاہلیت میں بعض لوگوں کا یہی عقیدہ تھا اور شاہی کو فقر کا مورث اور سبب سمجھتے تھے۔ ان کے اس عقیدہ اور غلط گمان کو رد کرنے کیلئے یہ آیت کریمہ: **وَأَمْكُحُوا آلَايَاهِیْ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمَّا ثَمْكُمُ انْ یَكُونُوا فُقَرَاءَ یَغْنِیْهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ ط انّ اللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ** (پس خود نازل ہوئی۔ کما فی تفسیر روح المعانی، اور حکم ہو گیا کہ اپنے کنبہ کی بیواؤں۔ کا بلکہ اپنے غلاموں اور باندیوں میں جو باصلاحیت ہوں ان سب کا بھی نکاح کر دیا کرو۔ اور فقر و محتاجی سے نہ ڈرو (اس عمل کی برکت سے) اگر وہ لوگ فقیر ہوں گے جب بھی اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے غنی بنادیں گے۔ اللہ تعالیٰ بڑے وسعت والے اور علیم ہیں۔ چنانچہ اسلامی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ لاکھوں غلام و باندیاں مالدار ہو گئیں۔ اور ان میں بہت سے

عباد و زہاد، مفسر، محدث فقہ وغیرہ بھی ہوئے، بہت سے بڑے مجاہد اور فوجی صلاحیتوں کے مالک اور بہت سے منصب حکمرانی پر فائز بھی ہوئے۔ ان کی نشاندہی میں مضمون میں طوالت ہوگی۔ اس لئے اس تفصیل سے گریز ہے۔ جس کو شوق ہودہ متقدمین کی اسلامی تاریخ و سیرت کا مطالعہ کرے۔

اور اسی آیت کے مفہوم کی ترجمانی میں بہت سی احادیث و آثار مروی ہیں مثلاً فرمایا گیا تزوجوا الودود والود، ادکما قال، اور کہیں فرمایا گیا کہ نکاح سے رزق بڑھتا ہے۔ گھٹتا نہیں۔ اور کہیں وارد ہے۔ اطلبوا الرزق من الباع۔ اور کہیں وارد ہے اطلبوا الرزق من النکاح۔ وغیرہا من الروایات والآثار۔ کثر العمال میں بھی متعدد طرق سے اور متعدد صحابہ سے اس مضمون کے آثار و روایات منقول ہیں۔

اب رہ گئیں وہ مطلقہ عورتیں جو واقعی نکاح کرنے کے لائق نہیں ہیں۔ اور ان کے پاس خود کوئی ذریعہ معاش بھی نہیں ہے۔ جس سے وہ اپنا گزارا کر سکیں تو ان کے گزارہ کیلئے نفقہ کی کیا صورت ہوگی۔ تو اس بارے میں شریعتِ مطہرہ نے بہت تفصیل سے سارے احکام بیان فرمادیئے ہیں۔ مثلاً یہ کہ اگر مطلقہ بالغہ اولاد والی ہو تو اس کا نفقہ اس کی اولاد پر لازم و واجب ہے گا کہ جیسا وہ خود کھائیں ان کو بھی کھلائیں اور جیسا وہ خود پہنیں ان کو بھی پہنائیں جس طرح خود رہیں ان کو بھی عزت سے رکھیں۔ اس پر متعدد آیات قرآن بھی دلالت کرتی ہیں۔ مثلاً۔ وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احساناً اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً۔ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة۔ یعنی تمہارے رب نے یہ فیصلہ کر دیا ہے اور حکم دیدیا ہے کہ تم سوائے خدا کے کسی کی پرستش نہ کرو اور

لہ یعنی زیادہ محبت کرنے والی اور زیادہ بچہ جننے والی عورتوں سے نکاح کرو اور غریبی سے نہ ڈرو اس میں بھی اسی کا قرآن غلط عقیدہ کی کھلی تردید ہے جو انکھوا الا یا علی کی شان نزول میں ہے۔

والدین کے ساتھ احسان کرو۔ اور ظاہر ہے کہ اولاد خود کھائے، پیئے، اور والدین محتاج پریشان رہیں یہ احسان اور حسن سلوک ہرگز نہ ہوگا۔ بلکہ یہ آیت کریمہ حسن سلوک کے اعلیٰ درجہ کے وجوب و لزوم کے حکم پر مشتمل ہے کہ دنیوی معاملات میں جو جو امور جائز و مباح ہوں ان میں اُن کی پوری پوری دلجوئی کیا کرو۔ اُن تک مت کرو۔ البتہ ناجائز باتوں میں ان کی اتباع نہ کرو جیسا کہ پہلے جملہ اُن لَا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاہ سے معلوم ہوتا ہے اور حدیث پاک میں اس کی وضاحت بھی آگئی ہے کہ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ، اِدْکَمَا قَالَ عَلِيہ السَّلَام

غرض اس آیت کریمہ کے اقتضائے النص سے یہ بات واضح ہوگئی کہ محتاج و ضرورت مند ماں کا نفقہ اور ہر خدمت جو حد جواز کے اندر ہو اولاد پر لازم و واجب ہے۔

(۳) وَصَيْنَا الْاِنْسَانَ بِلَوْلٰیہ — حملتہ امہ و صناعی و هن (الی قولہ) و ان جاهد اک علی ان تشرک لی مالیس لك به علم فلا تطعمہما و صاحبہما فی الدنیا معروفًا و اتبع سبیل من انا اب الی ثم الی مرجعکم فاقبضکم بیمانکمتم تعملون ۵ اس آیت کریمہ میں ”صاحبہما فی الدنیا معروفًا“ کے جملہ میں صیغہ امر کے ساتھ دنیا کے ہر معاملہ میں اولاد کو والدین کے ساتھ نہایت بہترین معاملہ کرینیکا و جولی حکم ہے۔ اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ ماں کے ساتھ بھی اعلیٰ درجہ کا برتاؤ اور معاملہ کرنا کہ ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ اور جس طرح اس کے قبل والے جملہ (لا تطعمہما) کا حکم واجب العمل ہے اسی طرح صاحبہما فی الدنیا معروفًا کا حکم بھی واجب العمل ہے اس لئے کہ جس طرح نبی کا حکم واجب العمل ہوتا ہے۔ اسی طرح امر کا بھی واجب العمل ہوتا ہے اسی مفہوم کی ایک اور بھی آیت کریمہ و حملتہ امہ کرہا و دضعتہ کرہا ۶ الایۃ اس آیت کا مقتضا بھی یہی ہے جو اس آیت کریمہ میں مذکور ہے۔ اس لئے ان دونوں آیتوں کے صریح حکم کے بعد اقتصادی بد حالی یا عورتوں کی تنگی کا اندیشہ محل یا حائل نہ ہو



چاہئے۔ کیونکہ تقاضائے ایمان یہی ہے۔ نیز آیت کریمہ ۹ پ س اعراف۔ وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرَىٰ اٰمَنُوْا وَ اتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ مِّن۔ اور آیت کریمہ وَ اَنْكَحُوا الْاَيَّامَیْ مِنْكُمْ وَ الصَّالِحِیْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ اِنْ یَكُوْنُوْا فَقَرَاءٌ یَغْنَمُھُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ۔ واللہ واسع علیم ۵ پ س نور۔ کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ اگر صدق دل سے لوگ آیات قرآنی کے حکم پر عمل کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ سب دنیوی پریشانیاں بھی ختم ہو جائیں گی اور ایسے اسباب بن جائیں گے کہ یہ سب خطرات و اندیشے بھی ختم ہو جائیں گے۔

اس مفہوم کے حکم کی مزید توثیق کیلئے اس آیت کریمہ کا شانِ نزول بھی کافی ہے جو مختصراً گزر چکا۔ انہیں آیات و احادیث سے فقہاء کرام نے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ علی الرجل ان ینفق علی ابویہ و اجدادہ و جداتہ اذا كانوا نقراء و ان خالفوا فی دینہ و ہدایہ ص ۲۵۲ یعنی والدین کے فاسق و فاجر بلکہ کافر ہونے پر بھی محتاج والدین کا نفقہ اولاد پر واجب رہتا ہے،

اور لفظ "علی" الزام (لازم کرنے) کے لئے آتا ہے، پس ہر مطلقہ جو معاشی پریشانی میں ہو اس کا یہی تفصیلی حکم شریعت مطہرہ کے مطابق ہو گا۔ پس شاہ بانو کے معاملہ میں بھی یہی شرعی فیصلہ تھا کہ اس کی اولاد پر نفقہ لازم کر دیا جاتا۔ کیونکہ جس عورت کے چند بالغ اولاد ہیں۔ اور سب پریشان حال بھی نہیں ہیں کہ وہ اپنی اضطراری حالات کا عذر کریں۔ اور یہ حکم شرع ہونے کی وجہ سے ان کو مجاہد انکار یا کچھ اعتراض ہی نہ ہو گا۔ ان حتمی و یقینی دلائل کے خلاف جو بھی حکم اخذ کیا جائے گا وہ یقیناً شریعت مقدسہ کے مزاج کے خلاف ہو گا۔ اور اس کو مسلمانوں کے سر نہ ہونے کی طرح درست نہ ہو گا۔ اس لئے کہ اولاً تو وہ حکم محض استنباطی و عقلی ہو گا۔ اور یہ حکم صریحی اور نصویں شرعیہ کے تابع و تحت ہے۔ اور ثانیاً اس لئے کہ قرآن کریم کوئی تعریف نہیں ہے کہ محض

زبان دانی کے بل بوتہ پر اسکی صحیح تشریح کی جاسکے۔ بلکہ قرآن کریم گفتگو اور کلام ہے اللہ اور اس کے رسول برحق کے درمیان۔ اللہ تعالیٰ متکلم ہیں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں۔

اور جب عام متکلم و مخاطب کے درمیان جو کلام ہوتا ہے اس کی مراد کو بھی مخاطب کی طرح دوسرا نہیں سمجھ پاتا تو اس کلام کی مراد کو بغیر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رہبری کے کوئی خود کیسے پوری طرح سمجھ سکتا ہے۔ اور سمجھنے کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ اللہ تعالیٰ کا یہ کلام معجز بھی ہے اور موجب بھی۔ اور جامع الکلم پر مشتمل بھی ہے۔ اور قیامت تک کے لئے تمام دینی ضروریات کے واسطے قانون کی حیثیت سے متکفل بھی ہے۔ پھر کس کے دماغ و ذہن میں اس کلام الہی کے وہ سارے گوشے آجائیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منور و مصفیٰ ذہن میں آسکتے ہیں۔ اور پھر جبکہ اللہ پاک نے خود آپ کو اپنی مراد کھانے اور بیان کرنے کا ذمہ لے لیا ہو جیسا کہ فرمایا گیا۔ لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنہ ، فاذا قرآننا فاتبع قرآنہ ثم ان علينا بیانہ۔ اور پھر اس کی توثیق و تائید اس طرح فرمادی گئی کہ — وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحىٰ اور پھر جبکہ تفسیر کے معنی ہیں۔ ابانۃ مراد الباری تعالیٰ۔ تو کس کا گردہ و کلیجہ ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی برابری کر سکے یا آپ کی مدد رہبری کے بغیر صحیح ترجمانی کا دعویٰ کر سکے۔ اسی وجہ سے قاطبہ تمام علما نے تفسیر بالرائی کو ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے۔ بلکہ تفسیر بالرائے سے زندہ و بددینی کا دروازہ کھل جانے کا قوی اندیشہ و خطرہ ہو جاتا ہے۔ اس لئے بھی تفسیر بالرائے کو ممنوع و ناجائز قرار دے دیا گیا ہے۔

”ہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین“ کے اندر کلمہ ”متاع“ کا ترجمہ ”گزارہ سے کرنا غلط ہے۔ خواہ جناب

عبداللہ یوسف صاحب نے اپنے انگریزی ترجمہ میں یہ مفہوم (گزارہ کا) ادا کیا ہو یا ان کے انگریزی ترجمہ کا ترجمہ کرنے والوں نے یہ مفہوم ادا کیا ہو۔ بہر حال غلط ہے۔ اس لئے کہ محققین فقہاء و محدثین سب کا یہ تسلیم کردہ اور اجتماعی مسئلہ ہے کہ "القرآن یبین بعضها بعضاً والا فبینہ السنۃ، ادکما قالوا۔"

غلط ترجمہ کو اگر کوئی شخص طبع کرا کے دو چار لاکھ بھی تقسیم کر دے جب بھی وہ غلط ہی رہے گا۔ صحیح نہیں ہو جائیگا اور نہ صحیح شمار ہوگا۔ صحیح ترجمہ وہی ہوگا جس کو سلف (صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین) نے سمجھا ہو، اور ان کی اتباع میں ماہرین شریعت (اکابر محدثین و فقہاء) نے سمجھا ہو۔

"متاع" کا کلمہ قرآن پاک میں بیشل سے زائد مقامات میں آیا ہے۔ مگر کہیں بھی گزارہ کے معنی میں نہیں آیا ہے اور نہ کسی حدیث پاک میں اس موقع میں یہ معنی آتا ہے۔ بلکہ جہاں ملتا ہے اس معنی "گزارہ" کے خلاف معنی ملتا ہے۔ کیونکہ گزارہ کا ظاہر و متبادر مفہوم — زندگی گزارنے کا ذریعہ — ہوتا ہے۔ اور اس مفہوم سے ذہن کا تبادر "زندگی بھر زندگی گزارنے کا ذریعہ" کی جانب از خود ہو جاتا ہے۔ اور یہ مفہوم "متاع" کا کسی آیت و روایت میں نہیں ہے۔

اسی طرح متاعاً بالمعروف "کا کلمہ قرآن پاک میں بیشل جگہ آیا ہے۔ ..... اور ہر جگہ "معروف" کا مفہوم یہ ملتا ہے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں اس کے مطابق معروف و متعارف طریقہ نہ کہ محض عقل یا درایت عقلی کے مطابق کتاب و سنت سے آزاد ہو کر معروف و متعارف طریقہ۔

ان ہی دونوں مفہوموں کا فرق ذہن میں نہ آنے سے لوگوں کو مغالطہ ہوا ہے۔ ورنہ یہ تکریمہ — وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی المتقین — کا شیر صاف سادہ ترجمہ نصوص کی رہبری میں صرف یہ ہے کہ قلیل مقدار کا وقتی نفع جو شرعی دستور و ضابطہ

کے مطابق معروف و متعارف ہو، خواہ نقد کی صورت میں ہو یا سامان کی شکل میں۔ وہ مطلقہ کو طلاق دیکر علیحدہ کرنے کے وقت دیکر حسن سلوک کے ساتھ الگ کرنا متقیوں پر لازم ہے۔

اور اسی قلیل مقدار کے وقتی نفع کا نام متاع یا متعہ ہے۔  
مطلقہ کی عقلاً صرف چار صورتیں ہیں۔ اور ہر صورت کے اعتبار سے متاع کی مقدار نفوس کے ذریعہ متعین و متعارف ہے۔ اس لئے کہ طلاق یا تو خلوت صحیحہ (مسام) کے بعد ہوگی یا قبل ہی ہو جائے گی۔ اگر خلوت صحیحہ (مسام) کے قبل ہی ہو جائے تو پھر دو حال خالی نہیں کہ یا تو مہر مقرر و مفروض تھا یا نہیں پس مطلقہ کی یہ صورتیں درج ذیل ہیں۔  
صورت اول:۔ یہ ہے کہ اگر مہر مقرر و مفروض نہیں تھا اور طلاق بھی خلوت صحیحہ (مسام) سے قبل ہی واقع ہو گئی۔ تو اس مطلقہ کو بعد طلاق علیحدہ کرتے وقت شوہر پر اپنی حیثیت کے مطابق متعہ دیکر رخصت کرنا واجب ہے۔ اس صورت کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے۔ **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَطْلُقُوهُنَّ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً، وَتَعَوُّهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرَهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۝ پٹ۔**

علی الموسع قدره وعلى المقتر قدره کے منطوق کے مطابق حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اس متعہ کی کم سے کم مقدار ایک جوڑا کپڑا جس میں نماز پڑھ سکے۔ حسب حیثیت شوہر واجب فرمایا ہے۔ اور حضرت امام شافعیؒ سے قول قدیم میں ۳۰ درہم اور قول جدید میں کم از کم مقدار جس پر اس متعہ کا اطلاق ہو سکے منقول ہے۔  
صورت ثانیہ:۔ اور اگر مہر مقرر و مفروض ہو چکا تھا مگر طلاق خلوت صحیحہ (مسام) کے قبل ہی واقع ہو گئی تو اس کا حکم قرآن پاک میں اس طرح ہے، **وَأَنْ تَطْلُقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنُصْفُ مَا فَرَضْتُمْ ۝ اس صورت میں**

محض نصف مہر کی ادائیگی واجب کی گئی ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر اور حکم نہیں ہے۔  
 صورت ۱۔ اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر بھی مقرر و مفروض  
 ہو چکا تھا تو اس کو پورا مہر مقررہ دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا اور اس کا حکم قرآن پاک میں  
 اس طرح ہے۔ *وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً ۖ الْاٰیٰتِ*۔ اس شق میں بھی صرف  
 پورا مہر دینا واجب فرمایا گیا ہے۔ اور متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

صورت ۲۔ اور اگر طلاق خلوة صحیحہ (مساس) کے بعد ہوئی اور مہر مقررہ و مفروض  
 نہیں ہوا تھا تو اس کو مہر مثل دیکر علیحدہ کرنا واجب ہوگا۔ اور اس کا حکم قرآن پاک  
 میں اس طرح ہے *وَاحِلْ لَكُمْ مَا دَرَاءَ ذٰلِكُمْ اِنْ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِكُمْ* اس میں بھی  
 متعہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بلکہ محض مہر مثل کی ادائیگی واجب کی گئی۔ اور اسی وجہ سے  
 احناف صرف پہلی صورت میں متعہ کو واجب کہتے ہیں۔ اور باقی صورت میں متعہ واجب  
 نہیں فرماتے ہیں۔ ہاں اگر کوئی بطور خود دیدے تو اس کو صرف متعہ مندوبہ و مستحبہ  
 سے تعبیر فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب یہ *حَلَّتْ اِمْرَاۃٌ* (عورت سے ارتفاع کا حلال ہونا)  
 مال کے بدلے میں ہے تو جیسی عورت ہوگی ویسا ہی اس کا بدل ہوگا۔ مطلقہ کی طرف  
 یہی چار قسمیں عقلاً نکلتی ہیں۔ اور پانچویں قسم عقلاً بھی محتمل و ممکن نہیں اور مطلقہ کی  
 انہیں چار قسموں میں بدل طلاق کو متاع یا متعہ کہا جاسکتا ہے۔ اور انہیں چار قسموں  
 کو قرآن پاک میں اس طرح فرمایا گیا ہے۔ *ذَلِیْلُ الْمَطْلَقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا*  
 علی المتقین ۵

متاع کی ان چار قسموں کی ادائیگی طلاق دے کر علیحدہ کرتے وقت واجب  
 یا مندوب ہو جاتی ہے۔ اور اگرچہ یہ وجوب کچھ موضع ہو یہ الگ بات ہوگی۔ اور اگر  
 کا مزید انعام ہوگا۔ طلاق کی قسم اول کی متاع میں علی الموضع قدرۃ الخ  
 کے کلمہ سے یہ بات نکلتی ہے کہ کون شوہر اپنی حیثیت کے مطابق بیش بیش ہزار روپیہ

یا غلام وغیرہ بھی دیکر الگ کرے تو درست ہوگا۔ اور بر تقدیر صحت روایت حضرت حسن وغیرہ بن شعبہ وغیرہ رضوان اللہ علیہم کا وہ دینا بھی صحیح ہو سکتا ہے۔ لیکن وہ روایت خود مخدوش اور ناقابل استدلال و استناد ہے جیسا کہ عنقریب واضح ہوگا۔ اس متاع کا نفقہ عدت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ بلکہ اس نفقہ کا باب دوسرا ہے۔ اور متاع کا باب دوسرا ہے۔ اور دونوں کے الگ الگ احکام ہیں۔ اور دونوں کی دو الگ الگ جنسیں ہیں۔ اور جس طرح متاع کی یہ قسمیں ہیں۔ اسی طرح نفقات کی بھی متعدد قسمیں ہیں۔ مثلاً نفقہ عدت، نفقہ حضانت، نفقہ اولاد، نفقہ زوی الارحام وغیرہ۔ ذالک من النفقات۔

اور ان سب کے احکام اور ان سب کے حدود الگ الگ و متباہن ہیں۔ ایک حد کا حکم دوسری حد میں داخل کرنا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم و فیصلہ میں تبدیلی کرنا ہے جس پر بڑی سخت وعیدیں وارد ہیں۔ مثلاً فرمایا گیا۔ تَلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۖ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ اور کہیں اُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وغیرہ فرمایا گیا ہے

پھر جس طرح قرآن پاک کی تحریف نفلی ناجائز و حرام ہے اور بددینی و زندقہ ہے اسی طرح تحریف معنوی بھی ناجائز و حرام اور بددینی و زندقہ ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے الفوز الکبیر میں تحریر فرمایا ہے۔ علمائے بنی اسرائیل کے یہ دونوں مشہور امراض ہیں۔ اور اسباب بددینی میں سے ہیں۔

اس لئے بھی متاع کا ترجمہ گذارۃ زندگی سے کرنا قطعاً غلط ہوگا۔ اور ہرگز جائز نہ ہوگا بلکہ سخت بددینی اور زندقہ کی بات ہوگی۔ اور زمانہ عدت کے ختم ہو جانے کے ملتوں بعد اس کو لاگو اور واجب کرنا تو شرعاً اور بھی سخت اور خطرناک غلطی ہوگی۔ اسی طرح ایک اور نوع بھی متاع کی آیت کریمہ اَوْ تَسْرِجْنَ بِاِحْسَانٍ ۝ اور۔ اَوْ

سرخوہن بمعروف۔ کے اشارۃ النص سے نکل سکتی ہے۔ مگر وہ محض مستحب ہوگی نہ کہ واجب، وہ بھی محض شوہروں کے صوابدید پر موقوف ہوگا۔ اور طلاق دیکہ علیحدہ کرنے کے زمانہ کے ساتھ محدود رہے گا۔ نہ کہ ہمیشہ کے لئے عام۔ نیز اس کا بھی نفقہ عدت سے دور کا بھی تعلق نہ ہوگا۔ جیسا کہ ابھی ثابت اور واضح ہو چکا ہے۔ اتنی گفتگو سے اس سوال کا جواب بھی خود بخود نکل آیا جو مسئلہ استفتاء میں مذکور ہے۔

یہ ہے کہ بہر حال ان روایات کے پیش نظر اگر محتاج مطلقات کیلئے **سوال** یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کر دی جائے جبکہ بعض اکابر نے متاع کو ہر مطلقہ کیلئے واجب قرار دیا ہے تو کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے یہ عمل قابل قبول ہوگا ؟

نیز اگر اس متاع کو شوہر کی مالی حالت کے مطابق عدالت لازم کر دے تو مطلقہ عورتوں کی فوری دستگیری بھی ہو جائے گی اور دلجوئی بھی۔

**جواب** اس لئے نکل آیا کہ متاع واجب ہو یا مستحب اس کا شرعی اور قرآنی معنی سابق بیان میں گذر چکا ہے۔ اس معنی کو چھوڑ کر گزارہ زندگی کے معنی کو لینا یا اس پر کوئی حکم متفرع کرنا سب قاطبۂ تحریف معنوی میں داخل ہوگا۔ جس سے زندقہ اور بدینی کا دروازہ کھلے گا۔ — ہذا یہ معنی لینا ناجائز و حرام ہوگا۔ — اور اس معنی کے اعتبار سے کوئی حکم مسلمانوں پر لازم و واجب قرار دینا مسلمانوں کے مذہب میں مداخلت بیجا ہوگی جسکی شرعاً و قانوناً کوئی گنجائش نہیں۔ نہ ہی جمہوری قانون کے اعتبار سے ایسا کرنا درست ہوگا۔

محتاج مطلقات کے لئے یکمشت کوئی بڑی رقم ادا کرنا شوہر پر لازم کرنے کی تائید میں جو دد دلیلیں پیش فرمائی گئی ہیں وہ چونکہ متاع کو گزارہ زندگی کے معنی میں لینے پر ہی دائر ہیں — پس جب متاع کا معنی گزارہ زندگی لینا ہی درست اور صحیح

نہیں ہے تو اس پر متفرع دلائل بھی خود غیر منطقی و غیر مفید ہوں گے۔  
 نیر دوسری دلیل حضرت امام شافعیؒ یا دیگر اکابر کا قول ہو وہ تو محض مطلقہ  
 اول (صورت اول) کے ساتھ مقید و محدود ہے جیسا کہ اس بحث میں مدلل ہو چکا۔  
 اس کو تمام مطلقات کے لئے اور زمانہ عدت کے بعد بھی عام و لازم کرنا کیونکر شرعاً  
 درست و صحیح ہو گا۔ وھذا ظاہر جدا۔

نیز اگر کسی مجبوری کے بناء پر کسی خاص عورت کے لئے اپنی طرف سے کوئی خاص  
 مقدار متعین کر دی جائے تو ماتحت عدالتیں بھی ان تمام قیود کو حذف کر کے اس کو عام  
 قانون بنا کر نظیر بنالیتی ہیں جو سراسر ظلم ہوتا ہے اس لئے اس کی ہرگز اجازت نہ ہوگی۔  
 اور پہلی دلیل (حضرت حسن وغیرہ رضی اللہ عنہم کی جانب منسوب روایت) یہ تو  
 اور بھی سقیم اور غیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس روایت میں اشارہ اس طرف ظاہر ہے کہ  
 (نفوذ بالشرا) حضرت حسن رضی اللہ عنہ نہایت درجہ دلی الطبع، عشق باز، شہوت پرست،  
 مسرف، حریص، اور لموع علی النساء تھے کہ بار بار نکاح کرتے اور طلاق دیکر علیحدہ  
 کر دیتے تھے۔

حالانکہ موصوف کی ذات ستودہ صفات کو روافض ائمہ معصومین کا سرتاج کہتے ہیں۔ اور  
 جو لوگ معصوم نہیں مانتے۔ وہ بھی موصوف کو انتہا درجہ کا متراض راغب الی اللہ ما فر عن الدنیا  
 اور مشائخ کا سرتاج جانتے ہیں۔ مشائخ کے تمام سلاسل و سلسلہ نقشبندیہ کے اسی  
 ذات ستودہ صفات کے واسطے سے جناب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتے ہیں۔  
 نیز اس ذات ستودہ صفات کی ابتدائی تربیت گہوارۃ رسول علیہ السلام میں ہوئی ہے  
 اور گہوارۃ رسول علیہ السلام کے بعد تقریباً باقی تمام زندگی خلفائے راشدین کی صحبت و تربیت  
 میں گزری ہے۔

اس ذات کی جانب ایسی دلی و ذلیل باتوں کی نسبت محال عقلی اگرچہ نہ ہو مگر محال عاقلی



ضرور ہے، جس سے اشارة گندی باتوں کی نسبت موصوف کی جانب یقیناً غلط معلوم ہوتی ہے۔۔۔۔۔ پھر سوچنے کی بات ہے کہ اگر خدا نخواستہ شہوت رانی کا ایسا ہی جذبہ ہوتا تو حرائر سے زیادہ حسین حسین لونڈیاں موجود تھیں ان کو خسرید کر اپنا جذبہ پورا فرما لیتے۔ ایسی بدنام کن صورت اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

اور جب اس روایت کا جائزہ لیا جاتا ہے تو اس روایت کا غلط ہونا نیز اس کا سقیم و غیر معتبر ہونا اور بھی واضح نمایاں ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح کر لی تو بہت سے دریدہ دہنوں نے حضرت موصوف کی توہین و ہجین میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی۔ بہتوں نے تفسیق کی۔ بہتوں نے تکفیر تک کر دی اور حضرت موصوف کو مستود وجوہ المؤمنین کا لقب تک بعضوں نے دیدیا۔ جیسا کہ یہ بات العواصم والقواصم میں بایں عبارت منقول ہے۔

(قاصدہ) ثم قتل علی۔ قالت الرافضة فعهد الى الحسن فسلمها الحسن الى معاوية فقیل له مستود وجوہ المؤمنین۔ وفسقته جماعة من الرافضة وكفرته طائفة لاجل ذلك۔ ص ۱۹۷ دلائل العربی) اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلی دلیل کی یہ روایت اس وقت کی مت گھڑت روایتوں میں سے ایک روایت ہے۔ جو تفسیر ابن کثیر میں درج ہو گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک کوئی روایت سند اور روایت دونوں اعتبار سے مضبوط نہ ہو اس وقت تک احکام میں قابل استناد بلکہ قابل اعتبار بھی نہیں ہوتی۔ لہذا یہ روایت اس مدعا کی تائید میں مفید و نافع نہ ہوگی۔

اور اگر مطلقاً کی فوری دستگیری و دلجوئی کیلئے کوئی بڑی رقم یکمشت شوہر کی حیثیت کے اعتبار سے شوہر پر لازم کر دی جائے تو یہ حکم بھی متاع کے غیر شرعی معنی (گذارہ زندگی) کی بنیاد پر ہوگا۔ جس کا تحریف معنوی ہونا پہلے واضح ہو چکا ہے۔ اسلئے

۶ حکم ناجائز و غیر مفید ہی نہیں مضر ہوگا۔ اور اس سے سکون و اطمینان کے حصول کے بجائے  
حدیث پاک میں ارشاد نبوت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام ما لم تحکم اثمتم بکتاب  
لله جعل الله باسهم بينهم (رواہ المؤطا و ابن ماجہ وغیرہما من الصحاح)  
کے مطابق آپس میں قوم کے اندر اور زیادہ شقاق و نفاق اور گتھم گتھا کا باعث ہوگا اس  
لئے یکشت رقم کا فیصلہ بھی شرعاً قطعاً ناجائز و نادرست ہوگا۔ کاش کہ شاہ بانو  
کے اس مسئلہ میں شروع ہی میں یہ حکم شرعی واضح کر لیا گیا ہوتا تو شاید یہ معاملہ اس  
طرح خبط نہ ہوتا۔ اور نہ الجھتا۔ نیز اگر آیت کریمہ وللمطلقات متاع بالمعروف کی  
صحیح تفسیر ہی واضح کر دی گئی ہوتی جب بھی یہ معاملہ اس طرح نہ الجھتا۔

اور اگر زمانہ عدت کے بعد نفقہ مطلقہ کا معاملہ ہو تو احقر پہلے مبراہن کر چکا ہے کہ  
اس کی صرف دو صورتیں ہو سکتی ہیں اس کے علاوہ اور کوئی صورت شرعاً درست نہ ہوگی  
— ہاں اگر مطلقہ کے نابالغ اولاد ہوں تو چونکہ مطلقہ کو حق حضانت حاصل ہو جاتا ہے  
اس لئے مدت حضانت تک کا نفقہ حضانت شوہر سے بالجبر بھی بشرائط قیود و موصول  
کر سکتی ہے۔ کما قال تعالیٰ و علی المولود لہ ذقہن و کسوتہن ۱۵ سن کے بذریعہ  
عدالت بھی پوری مدت حضانت کا پورا نفقہ بجائے مدت عدت کے نفقہ کے شوہر کی مالی  
حیثیت کے اعتبار سے اوسط درجہ کا وصول کر سکتی ہے۔ اور عدالت اس نفقہ کو لازم و  
واجب کر سکتی ہے۔

اور اگر اولاد بالغ موجود ہو تو اولاد پر اس کے نفقہ کا وجوب پہلے احقر مبراہن کر چکا  
ہے۔ اس کو اولاد سے ان کی حیثیت کے مطابق بالجبر بھی وصول کر سکتی ہے۔

اور اگر کوئی اولاد نہ ہو تو اولاد اعصابت پر پھر ذی الارحام و تمام عائلہ پر درجہ بدرجہ  
لازم و واجب ہوگا۔ اگر عائلہ بھی نہ ہو تو جمہوری خزانہ سرکار پر۔ خزانہ سرکار میں ایک  
ایسی مدد کا ہونا ضروری ہے جو ایسے بے سہارہ کے گذارہ زندگی کا اختتام کر سکے۔

اور پھر اس کے تفصیل کی انتہا جماعتِ مسلمین (شرعی کمیٹی) پر ہوگی۔ اور اس صورت میں جماعتِ مسلمین (شرعی کمیٹی) مطلقہ عورتوں کی فوری دستگیری و ذبح و جوتی کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ اور حکم شرعی کے مطابق وہ صحیح حکم و طریقہ ہوگا۔ اس لئے احقر اس پر پورا زور دیتا ہے۔ اور فی زمانہ ہر شہر و قصبہ بلکہ ہر بڑی و مرکزی آبادی میں جماعتِ مسلمین (شرعی کمیٹی) کا قیام حکمِ آیتہ کریمہ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا اَوْ كَلِمًا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْرُجُ مَدْفُوعًا واجب و ضروری سمجھتا ہے۔ اس پر پوری توجہ دیکر قائم کیا جائے۔ اور اس شرعی کمیٹی کا صرف چند دیانت دار با اثر معاملہ فہم مسلمانوں پر مشتمل ہونا کافی ہوگا۔ جس میں کم از کم ایک عالم با عمل بھی شریک اور رکن کمیٹی رہے جو مسائل متعلقہ سے پوری واقفیت رکھتا ہو تاکہ پوری کارروائی ضابطہ شرع اور حکم کتاب و سنت کے مطابق ہو۔ اور طلاق و خلع وغیرہ معاملات کی طرح نفقات کا بھی حکم شرع کے مطابق فیصلہ ہو سکے۔

هَذَا اٰخِرُ مَا اَرَدْنَا اِيْرَادًا بِتَوْفِيقِ اللّٰهِ تَعَالٰی۔ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانِ۔ خَانَ  
كَانَ صَحِيْحًا فَمِنْ اللّٰهِ وَ اِنْ كَانَ خَطَا فَمِنْ نَفْسِي۔ وَمَا اَبْرِيْ نَفْسِيْ فَقَطْ  
وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ ۔

کتبہ العبد نظام الدین

مفتی دارالعلوم دیوبند

۲۹ رمضان ۱۴۰۵ھ ۲۰ جون ۱۹۸۵ء

علامہ ستمعالمی سے ایک ملاقات  
روغن ساز اور روغن فروش علماء کا تذکرہ

بہر حال ان کی محفلِ فیض و برکت یا مجلسِ انس و افادہ میں حاضر ہوا۔ اجنبی ہونے کے باوجود بڑھ کر قریب پہنچا تو دیکھا کہ علامہ سمعی، مفسرین، محدثین، ائمہ فن، علماء اور فضلاء قضاۃ اور فقہاء کے جھرمٹ میں بیٹھے حاضرین، سامعین اور ناظرین سے ان کا تعارف کرا رہے ہیں۔ کتاب الانساب کا صفحہ ۲۳۴ کھلا ہوا ہے۔ گفتگو کا عنوان یا موضوع کی شہ سرخی "الدعائ" ہے۔ عربی زبان میں تیل اور روغن تیار کرنے والے یا تیل اور روغن کی تجارت کرنے والے کو دھان کہتے ہیں۔ علامہ سمعی نے روغن ساز اور روغن فروش علماء و فضلاء

اور مفسرین و محدثین کی جس انداز سے یہاں فہرست مرتب فرمائی ہے یوں لگتا ہے گویا کہ روغن سازوں اور روغن فروشوں کی اس فہرست میں انھوں نے ملت کے دل و دماغ کا عطر کھینچ کر سامنے رکھ دیا ہے۔ ان کی قلمی اور علمی تصویریں دیکھیں تو ایک سے ایک قابل اور فاضل نظر آیا۔ ان کے بشروں سے ذہانت ٹپکتی اور چہروں سے دکاوت برستی تھی پوری فہرست پڑھ ڈالی۔

علامہ سمعانی نے علمی برابری کے چنے ہوئے جن روغن ساز و فضلاء، روغن فروش مشاہیر، اہم علمی شخصیتوں اور عظیم سکالروں کی علمی اور تاریخی مجلس اور عظیم الشان۔۔۔ مبارک تقریب کا انعقاد کیا ہے مجھے بھی جب کتاب الانساب کے ذریعہ سے انھیں قریب سے دیکھنے، گفتگو سننے، بعض حضرات سے ملنے اور بات چیت کرنے کی سعادت نصیب میسر آئی۔ تو ان کی علمی دھاک اور روحانی عظمت کا سکہ دل پر بیٹھ گیا۔

اس مبارک علمی اور تاریخی تقریب میں بظاہر نہ جوش خطابت تھا اور نہ الفاظ کی طلسم بندی نہ منطقی دلائل تھے اور نہ وہ خطابت کا حربہ چلانا جانتے تھے۔ بس اخلاص اور صداقت کی تصویریں تھیں۔ جوامت کے سامنے انھوں نے پیش کر دیں۔ علامہ سمعانی کی متین دہل اور سلجھی ہوئی گفتگو اس پر مستزاد، آج ان کی محفل سعادت میں قلب کو خوب اطمینان، اور سکون حاصل رہا۔ اجنبیت کا فور ہوئی۔ پہلی ہی ملاقات میں ایسے گھل مل گئے جیسے بڑوں کی پرانی شناسائی ہو۔

علامہ سمعانی کی بیان فرمودہ طویل فہرست سے جن پیشہ ور اور مزدور علماء و فضلاء سے قارئین کو متعارف کرانے کا گذشتہ نشست میں وعدہ کیا تھا اس سلسلہ میں آج کی نشست میں چند روغن ساز محدثین اور روغن فروش علماء و فضلاء کے مختصر تعارفی مقالہ کی پہلی قسط پیش خدمت ہے

مگر یاد رہے کہ ان حضرات کے یہاں روغن سازی اور روغن فروشی کی بڑی بڑی دکانیں

منڈیاں اور تجارتی مراکز تھے۔ مگر اس کے ساتھ ساتھ ان کو علمی مشغلہ کا ایسا دولہ تھا کہ کاروبار کی دسختیں، علمی جمعیاتوں کی ہماہمی میں کبھی بھی کسی نقصان کا باعث نہ بن سکیں۔ علامہ صالح بن درہم عظیم محدث اور اپنے فن کے امام تھے۔ ابوالازہر کنیت اور دھان دروغن ساز یا روغن فروش کے لقب سے مشہور تھے۔ اہل بصرہ سے تھے علم حدیث محدثین عراق سے حاصل کیا تھا۔ ان کے حلقہٴ درس کی وسعت اور تلامذہ کے سلسلہ کے پھیلاؤ کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ حضرت امام شعبہ بن حجاج جیسے عظیم محدث اور جلیل القدر امام ان سے حدیث کی روایت کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے معاشی بالخصوص تیل کے کاروبار روغن فروش اور روغن سازی اور کوٹھوکے چکر کے ساتھ ساتھ دین و تدریس، افادہ و استفادہ اور تعلیم و تعلم کا دور بھی برابر جاری رہتا تھا۔

ہم جب تاریخ پر نظر ڈالتے ہیں تو تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ حسن اتفاق سے صرف ایک دو نہیں، تقریباً ہر معتدبہ آبادی والے اسلامی شہر اور قصبات بلکہ دیہاتوں تک میں علماء اور محدثین کا مفت پڑھانے والوں کا ایک بڑا طبقہ موجود رہا جنہوں نے مختلف معاشی کاروبار کے ساتھ ساتھ درس و تدریس تصنیف و تالیف اور اشاعتِ علم کے مشغلہ کو بھی مفت جاری رکھا۔ تجارت کرتے، زراعت کرتے، محنت مزدوری کرتے، روغن سازی اور روغن فروشی کرتے۔ لیکن سب کچھ کرنے کے ساتھ ساتھ روزانہ بالالتزام پڑھنے پڑھانے کا کام بھی آخر دم تک انجام دیتے رہتے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں محمد بن حمزہ بن احمد بن حرب کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جن کی کنیت ابوعلی اور لقب دھان دروغن ساز یا روغن فروش ہے۔ خطیب بغدادی نے بھی ان کا تفصیلی حال تاریخ بغداد میں تحریر کیا ہے۔

ابوعلی دھان، امام دقت عظیم محدث اور فیض کثیر کے مالک تھے۔ اپنے معاشی کاروبار روغن سازی اور روغن فروشی کے ساتھ ساتھ تمام عمر علوم نبوت اور تعلیمات رسول کی اشاعت

کرتے رہے۔ ان کی معاشی تنگ و دو اور ضروریات کی کفالت کے سلسلہ میں سعی، علم دین کی تدریس و تبلیغ کے لئے کسی قسم کی روکاؤٹ نہ بن سکی۔ آپ نے مشہور اساتذہ حدیث ابوبکر علی کوفی، اور علی بن عبدالرحمن کوفی سے علم حدیث کی تحصیل کی اور جب پڑھاتے تو ان ہی دھڑا سے حدیث کی روایت کرتے۔

خطیب بغدادی اور ان کے بعض ہم عصر اکابر اساتذہ نے آپ سے علم حدیث کے تلمذ کا شرف حاصل کیا۔ خطیب بغدادی نے آپ سے روایت بھی کی ہے۔ موصوف کا بظاہر اپنا معاشی پیشہ دھانیت یعنی روغن سازی اور روغن فروشی تھا۔ مگر اپنے پاس وہ جس قسم کا علمی کمال رکھتے تھے بغیر کسی لالچ اور معاوضے کے اس علم کو دوسروں تک پہنچانے کو گویا اپنا انسانی اور اخلاقی بلکہ دینی اور مذہبی فریضہ خیال کرتے تھے۔

علامہ سمعانی نے اس فہرست میں جناب ابوالاحمد محمد بن عبداللہ بن احمد بن قاسم بن جامع دھان کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ جو بغداد کے رہنے والے تھے۔ روغن سازی اور روغن فروشی کی وجہ سے دھان کے لقب سے مشہور تھے۔ حد درجہ متقی، پرہیزگار، صالح ثقہ اور معتمد محدث تھے۔ علم حدیث سے خصوصی شغف اور اس کی تدریس و اشاعت کے بے حد شیدائی اور حریص تھے۔ آپ کے مشہور اساتذہ حدیث میں ابوجار محمد بن حمدویہ احمد بن علی حسین بن اسماعیل، محمد بن مخلد اور حسین بن یحییٰ کے نام سرفہرست ہیں۔

ابوبکر یزقانی۔ ابوالقاسم اللذہری، حسین بن محمد بن عمر زری۔ محمد بن علی کو آپ ہی سے استفادہ تحصیل علم اور شرف تلمذ کی بدولت جاہ و منزلت اور علمی شہرت کا عظیم مقام حاصل ہوا۔ اور واقعہ بھی یہ ہے جیسا کہ علامہ سمعانی کی "کتاب الانساب" اور تاریخ کی دوسری کتابوں کے پڑھنے سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ علماء محدثین خواہ کسی بھی عہدہ اور پیشہ سے تعلق رکھتے ہوں کوئی قاضی ہو مفتی ہو یا روغن ساز اور صابن ساز ہو۔ تاجر ہو یا مزدور تدریس اور معلمی کا کام نہ کرتا ہو قریب قریب اس زمانہ میں یہ بات ناقابل فہم تھی۔

یہ ایک رواج تھا جو قرن ہا قرن سے مسلمانوں میں جاری تھا اور یہ رواج اس وقت تک باقی رہا جب تک عدالتوں اور سرکاری محکموں پر بی اے اور ایم۔ اے اور ایل ایل بی اور سول سروس کی ڈگریوں کی بجائے قرآن و حدیث اور علوم نبوت کے سند یافتہ کا قبضہ تھا۔ مگر اب تو بد قسمتی سے علمی ذوق، مطالعہ کتب اور تحصیل علم کے شوق میں بید زوال آگیا ہے۔ غور و فکر تو کجا ذوق مطالعہ بھی غنقا ہوتا جا رہا ہے بلکہ اتنی استعداد بھی باقی نہیں رہی کہ دوسروں ہی کے خیالات کو سمجھ کر پڑھ لیا جائے۔ اور آج معاشی کاروبار کے ساتھ علمی اور تدریسی مشغلہ اور مطالعہ کتب تو کجا کتابوں کی گرد جھاڑنے کی اہلیت اور فرصت بھی بجز چند خوش نصیبوں کے کسی کو کم ہی نصیب ہوتی ہے۔





قسط ۷۷

# خارج کی تحریک اور اس کا پس منظر

از — ڈاکٹر محمد یوسف قاسمی شعبہ عربیہ مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

**خارجیوں کا تشدد اور اس کے مضر اثرات** | یہ فرقہ انتہائی درجہ کا متعصب تھا۔ دعوت و تبلیغ میں تلوار کا استعمال کرنا

ایک معمولی بات تھی۔ اسی تعصب نے انھیں انتہائی حد تک ظالم اور سنگدل بنا دیا تھا۔ کہ چھوٹی چھوٹی بات پر انسانوں کی جان لینا کوئی اہم بات نہیں تھی۔

جہاں تک خیال کیا جاسکتا ہے کہ اُن کا یہ تعصب اس بنا پر تھا کہ خلافت قریش میں تھی۔ اور یہ خود زمعی قبائل میں سے تھے۔ اور مضر اور ربیعہ کے درمیان عداوت پُرانی ہے۔ جسے اسلام اور نبی علیہ السلام کی صحبت نے ٹھنڈا کر دیا تھا۔

یہی عداوت دوبارہ رنگ لائی۔ اور اسی آبائی عداوت نے خوارج کو تعصب اور شدت پر آمادہ کر رکھا تھا۔ اور جسے وہ اپنا دینی اخلاص تصور کرتے تھے۔ خلافت کے مسئلہ میں ان کا نظریہ تھا کہ خلافت کسی قوم کسی قبیلہ کے لئے مختص نہیں۔ بلکہ ہر وہ شخص خلیفہ بن سکتا ہے۔ جس میں شرائط خلافت پائی جاتی ہوں۔ اُن کا یہ نظریہ تو غیر متعصبانہ تھا۔ لیکن غمیوں کو بُری نظر سے دیکھتے تھے۔ اور ان سے تعصب برتتے تھے۔ ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے وہ لکھتا ہے کہ ایک خارجی عورت نے کسی غمی سے شادی کر لی۔ اس پر خوارج بے ساختہ پکاراٹھے۔ ارے تو نے ہم کو ہٹا کر دیا

اُن کا یہ تعصب نہ ہوتا تو بہت عجیبی ان کا مذہب اختیار کر لیتے۔ عجیبوں سے اتنی زبردستی اور دوری کے باوجود ان کا مذہب عجیبی اذکار سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ مثلاً یہ کہ بھائی بہنوں سے نکاح جائز ہے۔ یہ اُن کا سراسر کفر یہ مسلک ہے۔ جو۔۔۔ اسی اثرات کے قبول کر لینے کی اطلاع دیتا ہے

**عقائد و افکار** خلیفہ کا تقریر عام مسلمانوں کی آزادانہ رائے کے بعد عمل میں آ سکتا ہے اور خلیفہ اس وقت تک منصبِ خلافت پر فائز رہ سکتا ہے۔ جب تک وہ صراطِ مستقیم پر گامزن رہے۔ اگر خلیفہ بدکار۔ بدکردار اور خطا کار ہے تو اُسے ہر طرف کر دینا بلکہ قتل کر دینا بھی جائز ہے۔ خلافت کسی خاندان۔ کسی قوم۔ یا قبیلہ کے ساتھ خاص نہیں۔ ایک عجیب شخص بھی خلیفہ بن سکتا ہے۔ اور بہتر ہے خلیفہ عبدِ عرب کو بنایا جائے۔ تاکہ اگر وہ راہِ حق سے منحرف ہو تو اُسے معزول یا قتل کرنے میں چنداں دشواری نہ پیش آئے۔ اسی بنیاد پر انھوں نے اپنا خلیفہ ایک غیر عربی النسل عبداللہ بن وہب کو بنایا۔ اور اسے امیر المومنین کہتے تھے۔ اُن کے یہاں اقامتِ خلافت واجب نہیں بلکہ مصلحت و ضرورت پر منحصر ہے۔

ہر گناہ گار کافر ہے۔ چاہے وہ گناہ بالا راہ کیا گیا ہو۔ یا خطا را اجتہادی ہو۔ اسی وجہ سے معاذ اللہ حضرت علی کو کافر کہتے تھے۔ باوجودیکہ حضرت علی مسئلہ حکیم کے لئے از خود تیار نہیں ہوئے تھے۔ خارجیوں کا حضرت علی کی تکفیر پر مصر رہنا اس امر کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ مغلطی مجتہد کو بھی کافر کہتے ہیں۔ ان سب اذکار و عقائد کے سبب یہ جمہور مسلمین کو کافر و مشرک کہتے تھے۔ اور ان کی مخالفت کو بنیادی فسرص گردانتے تھے۔

ان کے عقائد و افکار نہایت سطحی اور سادہ،۔۔۔ اور ان کے دلائل انتہائی پھر اور

بھیجے ہیں۔ مثلاً مرتکبِ کبیرہ کے کفر پر یہ آیت پیش کرتے ہیں۔ ومن لم یبہما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون، جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے وہ لوگ کافر ہیں۔ یعنی جو کبیرہ گناہ کرتا ہے۔ وہ خدا حکم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے اس لئے وہ کافر ہے۔ وغیر ذالک من الضاحیہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ ان سے فرمایا "اگر تمہارا خیال ہے کہ میں خطار و

..... اور گمراہ ہوں تو میری گمراہی اور غلطی کی سزا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیوں دیتے ہو۔ میری خطا پر انھیں کیوں پکڑتے ہو۔ میرے گناہ پر انھیں کافر کیوں قرار دیتے ہو۔ تم نے اپنے کندھوں پر تلوار لٹکا رکھی ہے۔ اور انھیں موقع بے موقع بے نیہ کر لیتے ہو۔ تم یہ نہیں دیکھتے ہو کہ گنہگار کون ہے۔ اور بے گناہ کون۔ دونوں کو تم ایک ساتھ ملا رکھا ہے۔ تم اچھی طرح جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی شدہ زانی کو سنگسار کیا۔ پھر اس کی نماز جنازہ بھی پڑھائی اور اس کے اہل خانہ کو اس کا وارث بھی تسلیم کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل کو جرم قتل میں قتل کیا۔ لیکن اس کے اہل کو اس کی میراث سے محروم نہیں رکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے ہاتھ کاٹے اور غیر شادی شدہ زانی کو درے مارے۔ لیکن دونوں کو مال غنیمت میں سے حصہ بھی دیا۔ آپ نے گنہ گاروں کے درمیان اللہ تعالیٰ کا حکم قائم کیا۔ لیکن اسلام نے مسلمانوں کو جو حصہ دیا تھا اس سے ان گنہ گاروں کو محروم نہیں کیا۔ نہ ان کا نام دائرۃ اسلام سے خارج کیا۔ خوارج کے پاس حضرت علی کی اس مدلل تقریر کا کوئی جواب نہیں تھا۔

خوارج خود اپنی زد میں | یہ بہت چھوٹے اور ضعیف مسائل پر لڑنے مرنے کیلئے تیار ہو جاتے۔ اور اسی ضد اور آپس میں لڑائی نے ان کی چول سے چول ہلا دی کہ یہ دھڑلے

سے مقابلہ کے لائق نہ رہ سیکے۔ اور یہ خود نہ لڑتے تو ان کی کم عقلی اور بیوقوفی کا فائدہ اٹھا کر مخالف ان کے درمیان باآسانی جنگ کی چنگاری چھوڑ دیتا تھا۔ اس میں یہ ملوث اچھے رہتے تھے۔ ان کے افتراق و تشتت نے ان کی طاقت کو پارہ پارہ کر دیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مہلب ابن ابی سفہ نے ان کو آپس میں لڑا کر ان کے شر سے مسلمانوں کو بچانے میں کافی حد تک کامیابی حاصل کی۔

ابن الحدید نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ خارجیوں کے فرقہ ازارقہ کا ایک لوہار زہر آلود تیر تیار کرتا تھا۔ خوارج اپنی تیروں سے اصحاب مہلب پر حملہ کرتے تھے۔ یہ معاملہ جب مہلب کے سامنے پیش کیا گیا تو اس نے کہا کہ میں اس کا تدارک کرتا ہوں یہ کہہ کر .... اپنے ایک آدمی کو خط دیا۔ اور ایک ہزار درہم دیے۔ اور اسے قطری بن فحاة خارجیوں کے امیر شکر کی طرف جانے کی ہدایت کی۔ اور یہ کہا کہ خط اور درہم دشمن کے شکر میں پھینک دو۔ اور وہاں اپنے بچاؤ کا خیال رکھنا۔ وہ شخص حسب ہدایت روانہ ہو گیا۔ اس خط کی عبارت یہ تھی۔

اما بعد۔ آپ کے تیر مجھے مل گئے ہیں۔ میں ایک ہزار درہم بھیج رہا ہوں۔ یہ قسم قبول کیجئے۔ اور مزید تیر بنا کر مجھے بھیج دیجئے۔

یہ خط قطری تک پہنچا دیا گیا۔ قطری نے لوہار کو بلا کر پوچھا یہ خط کیا ہے۔ اس نے کہا مجھے معلوم نہیں۔ قطری نے کہا یہ درہم کیسے ہیں۔ اس نے کہا کچھ خبر نہیں۔ قطری نے کہا اسے قتل کر دو۔ وہ فوراً ہی قتل کر دیا گیا۔ اس واقعہ سے ان کے ضعف عقل اور بے تدبیری کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

ارازقہ۔ یہ نافع بن ازرق کے پیر ہیں۔ اور تعداد اور خوارج کے فرقے | اعتقاد کی شدت کی وجہ سے دیگر فرقوں پر فوقیت رکھتے ہیں۔ ان کے جملہ عقائد تو وہی ہیں جو پہلے ذکر کیا جا چکا۔ مزید براں یہ زانی کے سنگ

کرنے کے قائل نہیں۔ غیر خارجی تمام خارج از دین اور مشرک ابدی جہنمی ہیں۔ ان کے نزدیک جھوٹی تہمت کوئی چیز نہیں۔ گناہ کبیرہ یا صغیرہ کا ارتکاب انبیاء علیہ السلام سے ہو سکتا ہے۔

نجدات۔ یہ نجد بن عویہ کے ملنے والے ہیں۔ یہ چند مسائل میں ازارقہ سے مختلف اعتقاد رکھتے ہیں۔ مثلاً یہ جنگ سے فرار اختیار کرنے والے کی تکفیر نہیں کرتے۔ اور یہ شیعوں کی طرح تقیہ کے معتقد ہیں۔ پھر یہ تین فرقوں میں بٹ گئے۔ فرقہ صفحہ۔ یہ لوگ زیاد بن الاصغر کے حامی اور اس کے پیروکار تھے یہ اپنے اعتقادات اور انکار میں ازارقہ سے کم تر اور دیگر فرقوں سے بالاتر تھے۔ اس فرقہ کا بانی عبدالکریم بن محمد ہے۔ یہ نجدات سے ملتے جلتے عقائد کے حامل ہیں۔ پھر یہ دو فرقوں میں بٹ گئے۔ شیعہ۔ یمنیہ۔

اباہینہ۔ یہ عبداللہ بن اباہن کے پیروکار ہیں۔ یہ خارجیوں میں معتدل اور جمہور مسلمانوں سے قریب تر۔ اور اہل سنت جیسے عقائد رکھتے ہیں۔

فرقہ یزیدیہ۔ و مہویہ۔

یہ دونوں فرقے مسلمان تصور نہیں کئے جاتے ہیں۔ چونکہ یزید حضور کو قادیانوں کی طرح پیغمبر آخر الزماں خاتم النبیین نہیں تسلیم کرتے۔ اور اس بات کے منتظر ہیں کہ اللہ تعالیٰ کوئی نبی بھیجے گا۔ اور شریعت محمدیہ کو منسوخ کر دے گا۔ یمنیہ۔ یہ محرکات سے نکاح کو جائز کہتے ہیں۔ اور سورہ یوسف کو خارج از قرآن کہتے ہیں۔ قرآن اور داستان محبت کیسے ممکن ہے۔

والعیاذ باللہ۔

# صحابہ کرامؓ جنہوں نے دنیا کو ترقی و تمدن سے آشنا کیا

مولوی عبدالملک فاروقی - دارالعلوم دیوبند

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے نہ صرف اپنے اخلاقی اور روحانی اثرات لوگوں کے اعمال و عقائد کی اصلاح کی بلکہ ان اصلاحات کے ساتھ ساتھ عوام کے آرام و آسائش کے لئے وہ تمدنی اور معاشرتی آسانیاں بھی بہم پہنچائیں جس پر آج یورپ فخر کر رہا ہے اور نادان و نادانوں کو یہ سمجھ رہے ہیں کہ مغرب نے ہم کو وہ سب کچھ دیا جو ہم کبھی خواب میں بھی دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اور لطف یہ کہ نادانوں کی اس فہرست میں ہمارے مسلم نوجوانوں کی بھی اچھی خاصی تعداد ہے جو ہر تمدنی ترقی اور معاشرتی رفاہیت کو مغرب ہی کا لہر ہون منت سمجھ رہے ہیں۔ لیکن تاریخ اسلام بتاتی ہے کہ آج سے بہت پہلے سرور دو عالم کے جاں نثار و عاشقین دنیا میں ایک تمدن کا انقلاب پیدا کر چکے ہیں۔ اور ان کی مساعی و جدوجہد نے دین و ملت کی خدمت کے ساتھ ہی عام پبلک اور مخلوق خدا کی خدمت کے سلسلہ میں مؤرخ کے لئے ایک دفتر مہیا کر دیا ہے۔

عرب جغرافیائی حیثیت سے ایک بالکل بے آب و گیاہ ملک ہے، پانی کی قلت وہاں کی ایک معلوم و مشہور خصوصیت ہے لیکن صحابہ کرام نے جب اس مشکل کے حل کرنے کی

طرف توجہ دی۔ تو بڑی حد تک آسانیاں پیدا کر دیں۔ رفاہ عام میں کنواں ایک معمولی چیز ہے۔ لیکن سرزمین عرب میں پانی کی قلت نے اُسے ایک نعمت غیر مترقبہ بنا دیا تھا۔ اسی بنا پر بعض حدیثوں میں ہے کہ ”سب سے اچھا صدقہ پانی ہے“ چنانچہ تاریخ اسلام میں رفاہی خدمتوں کی بنیاد اسی سے شروع ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو وہاں مسکین پانی نہایت کم پاب تھا۔ سارے مدینہ میں میٹھے پانی کا صرف ایک کنواں تھا جس کا نام بیئر رومہ تھا۔ آپ نے..... مسلمانوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ ”کون ہے اللہ کا وہ بندہ جو اس کنوئیں کو خسرید کر تمام مسلمانوں کیلئے وقف کر دے؟“ خداوند قدوس نے یہ سعادت اور رفاہ عام کے سلسلہ میں یہ اولیت و افضلیت حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ کی قسمت میں رکھی تھی۔ انھوں نے زبان نبویؐ سے اس خواہش کو سنا اور اپنے مال سے کنوئیں کو خسرید کر مسلمانوں کے لئے وقف فرما دیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس سلسلہ میں نہ صرف اولیت و افضلیت ہی کا شرف حاصل ہوا بلکہ آپ نے کثرت سے کنوئیں کھدوا کر مسلمانوں کیلئے وقف فرمائے۔ بیئر سائب، بیئر عامر، بیئر اریس آپ کے موقوفہ کنوئیں تھے اُس کے بعد تو گویا یہ ایک سنت خیر ہو گئی اور جس کو اللہ نے قدرت دی اُس نے پانی کی عام کمی کو دیکھ کر نہ صرف کوشش کی۔ چنانچہ متعدد صحابہ کرام نے متعدد کنوئیں کھودائیں۔ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا انتقال ہوا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا کہ ان کے لئے کونسا صدقہ بہتر ہوگا۔ ارشاد ہوا ”پانی“ چنانچہ انھوں نے اپنی ماں کی یادگار میں ایک کنواں کھدوا کر وقف کر دیا۔ مدینہ منورہ میں ایک اور کنواں تھا۔ جس کا نام بیئر ملک تھا، یہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے وقف تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دصال کے بعد جب خلافت کا تاج زریں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سر پر رکھا گیا تو انھوں نے اس صدقہ جاریہ کی طرف دل کھول کر توجہ کی اور بہت سے کنوئیں کھودائیں۔ اگرچہ پوری

اِردکا احاطہ نہیں ہو سکتا لیکن اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خلفاءِ راشدین نے پانی کی قلت کو  
 کرنے کے سلسلے میں بہت زیادہ اہتمام فرمایا۔ معجم البلدان ذکرِ تبوک میں ہے کہ  
 ن ایک کچا کنواں تھا جو ہمیشہ گر جایا کرتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُسے اپنے  
 نے میں بچتہ بنوایا۔

کنوؤں کے علاوہ حوض اور نہریں بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بکثرت کھدوائیں حضرت  
 ثمان رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کو بصرہ کا عامل مقرر فرمایا تو انھوں نے  
 رفات میں بہت سے حوض بنوائے اور متعدد نہریں جاری کیں۔

نہریں کھدولنے کے سلسلہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی کافی پیش پیش رہے  
 ہیں۔ آپ نے دو نہروں کو فقراے مدینہ پر وقف کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک بار حضرت حسین رضی  
 اللہ عنہ قرض ہو گیا تھا۔ ایک صحابی نے ایک نہر کے بدلے دو لاکھ دینار دینا چاہے تو آپ نے  
 فرمایا کہ یہ نہر میرے والد ماجد رضی اللہ عنہ وقف فرما چکے ہیں۔ میں ان کے وقف کو  
 فروخت نہیں کر سکتا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو نہروں کے جاری کرنے سے خاص شغف تھا  
 خلاصۃ الوفا میں ہے۔ کان بالمدينة الشريفة وما حولها عيون كثيرة وكان  
 لمعاوية اهتمام بهذا الباب۔ مدینہ منورہ اور قرب و جوار میں بہت ساری نہریں  
 تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کو اس باب میں خاص شغف و اہتمام تھا۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو نہریں جاری کرائیں ان میں نہرِ کظامیہ،  
 نہرِ ارزق، نہرِ شہدار، خاص طور پر قابل ذکر ہیں آپ نے اس سلسلہ میں ایک اہم  
 کام یہ بھی کیا کہ پہاڑوں کی بعض گھاٹیوں کے ارد گرد بند بندھوائے۔ اور ان کو تالاب  
 کی شکل میں بدل دیا۔ جس میں پانی جمع ہوتا تھا۔ ان برگزیدہ ہستیوں نے ان اوقات  
 کو صرف مسلمانوں ہی کے لئے مخصوص نہیں رکھا تھا بلکہ عام مخلوق اس سے متمتع ہوتی تھی



بعض اوقات تو ایسے تھے جو صرف اقوام غیر کیلئے مخصوص تھے چنانچہ حضرت طلحہؓ نے ایک چشمہ خرید کر راہوں اور مسافروں پر وقف فرما دیا تھا۔ مکہ اور مدینہ کے علاوہ اور بھی بہت سے شہروں میں صحابہ کرامؓ نے نہریں جاری فرمائیں۔

**صحت عامہ** تمدن و معاشرت کو بردان چڑھانے میں حفظانِ صحت کا اہتمام خاص اہمیت کا حامل ہے۔ ہر چند کہ خلفائے راشدینؓ کے زمانے

میں شفا خانوں اور اسپتالوں کی مستقل عمارتوں کا تو کوئی سراغ نہیں ملتا ہے۔ لیکن تاریخ بتاتی ہے کہ خلفائے راشدینؓ کو صحت عامہ کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ بالخصوص امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ عمومی حفظانِ صحت کے لئے اطباء سے مشورہ کرتے رہتے تھے اور عام مسلمانوں کو طبی ہدایات اور اصولِ معاملات سے مطلع فرماتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ حجرہ کے باشندوں نے آپؓ سے شکایت کی کہ ہمارا گاؤں ہمیشہ دہائی امراض میں مبتلا رہتا ہے، آپؓ نے اس بارے میں عرب کے مشہور و نامور طبیب حارث بن کلہ سے پوچھا کہ کیا تدبیر کی جاتے؟ انھوں نے بتایا کہ چونکہ حجرہ کی زمین مرطوب ہے اور وہاں پتو اور پھیر بکثرت پیدا ہوتے ہیں اور لوگوں کو کاٹتے ہیں۔ اسی لئے یہاں کے باشندے بیمار رہا کرتے ہیں۔ بہ علاج تو وہ یہ ہے کہ یہ لوگ گھی خوب کھائیں۔ کراٹ استعمال کریں۔ خوشبو لگاتے رہیں۔ اور برہنہ پانہ چلا کریں اور نہی دن میں سویا کریں۔ حارث کی یہ دلچسپ توجیہ اور علاج امیر المومنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو پسند آیا اور آپؓ نے ان امور کے انجام دینے کی ہدایت فرمائی۔

**بازار اور منڈیاں** انسان کی تمدنی ضروریات کے لئے بازار بھی ایک جزوِ لاینفک ہے کیونکہ دیگر ممالک اور دیار غیر سے مال کے درآمد و برآمد کا

سلو دار و مدار ان ملکوں کے بازاروں پر ہوا کرتا تھا۔ اور تجارت کے فروغ اور ملک کی

لے ایک قسم کی سبزی ۱۱

عام مفلوک الحالی کے دور کرنے کا بازار ہی ایک بڑا ذریعہ ہیں۔ اگرچہ خلفاء اسلام کی اصلاحی کوششوں اور تعمیری جدوجہد سے قبل ہی عرب میں بڑے بڑے بازار لگتے تھے۔ جن کے نام آج تک تاریخ میں موجود ہیں۔ مثلاً عکاظ، ذوالجناہ وغیرہ لیکن پھر بھی صحابہ کرام نے متعدد بازاروں کی بنیاد ڈالی اور سلسلہ تجارت کی ترقی و ترقی میں اضافہ کرنے کی کوشش کی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقت میں جب کوفہ آباد ہوا تو ایک نہایت ہی کشادہ اور وسیع جگہ بازار کیلئے مخصوص کر لی گئی۔ جب مصر فتح ہوا تو حضرت عمر بن العاصؓ نے حضرت فاروق اعظمؓ کے پاس کہلا یا کہ ہم جامع مسجد کے قریب آپ کے لئے ایک مکان تعمیر کرنا چاہتے ہیں! آپؓ نے لکھ بھیجا کہ "میں تو حجاز میں ہوں اور میرے لئے مکان مصر میں تعمیر ہو گا کیا خوب؟ میرا حکم ہے کہ اس جگہ بجائے میرے لئے مکان بنانے کے ایک بازار قائم کر دو! چنانچہ وہاں پر بازار قائم کر دیا گیا۔ جس میں زیادہ تر غلام فروخت کئے جاتے تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانے میں بھی اس کا سلسلہ جاری رہا۔ چنانچہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن عامرؓ کو جب بصرہ کا عامل مقرر کیا۔ تو حضرت عبداللہ بن عامرؓ نے وہاں ایک عظیم الشان بازار قائم کیا۔

غرض یہ کہ صحابہ کرامؓ نے ایک طرف روحانی فیوض و برکات سے دنیا کے دل بلب دئے اور دوسری طرف تمدنی اور معاشرتی اصلاحات کی طرف جو قدم بڑھایا تو اتنا آگے نکل گئے کہ آج ان اصلاحات پر بیسویں صدی عیسوی کی تمدن دنیا انگشت بندال ہے۔

عہد صحابہؓ میں فتوحات کا سلسلہ چونکہ جاری تھا اس لئے قلعے اور چھاؤنیاں | فوج کے نظم و تربیت کے لئے ادران کے آرام و آسائش اور ملک کی حفاظت و صیانت کیلئے لازمی طور پر چھاؤنیوں اور قلعوں کی ضرورت تھی۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ نے اپنے دور میں اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے بہت سی چھاؤنیاں

قائم کیں اور بہت سے قلعے تعمیر کرائے۔

عموماً دوسور یہ تھا کہ ساحلی مقامات پر جہاں سے بغاوت کا اندیشہ ہوتا وہاں کچھ فوج متعین کر دی جاتی تھی جس سے ہر قسم کی شورش و بغاوت کا سدباب ہوتا رہتا تھا۔ لیکن یہ محض عارضی انتظامات تھے۔ قلعے اور چھاؤنیاں ان کے علاوہ تھے۔ حضرت عمرؓ نے سلسلہ میں شام کا سفر کیا تو تمام سرحدی مقامات کا دورہ کر کے فوجی چھاؤنیاں قائم کروائیں۔ ساحلی مقامات کے مستقل انتظامات کئے اور حضرت عبداللہ بن قیسؓ کو اسکا افسر کل مقرر کیا۔ سلسلہ میں جب یزید بن سفیانؓ کا انتقال ہوا تو ان کے بھائی معاویہؓ نے حضرت عمرؓ کو اطلاع بھیجی کہ ”سواحل شام کے استحکام کی زیادہ ضرورت ہے“ حضرت عمرؓ نے فوراً حکم بھیجا کہ تمام قلعوں کی مرمت کی جائے اور ان میں فوجیں رکھی جائیں۔ دریائی راستوں پر پہرے بٹائے جائیں۔ اور ہمیشہ آگ روشن کرنے کا ہوشیاری کے ساتھ سامان کیا جائے۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصر وغیرہ میں اس قسم کی بکثرت چھاؤنیاں قائم کرائیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں اس چیز کو اور ترقی دی اور متعدد قلعے اور چھاؤنیاں معرض وجود میں آئیں۔

امیر معاویہؓ کو بحری راستوں کے استحکام کا بہت زیادہ خیال رہتا تھا۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں طرابلس فتح ہوا تو حضرت امیر معاویہؓ نے ایک بڑا قلعہ ایسا جس کا نام حصن سفیان رکھا۔ اس قلعہ کی تعمیر سے بحری حملے کا اندیشہ ختم ہو گیا۔ لازمیہ۔ جیلہ اور انططوس کو حضرت ابو عبیدہؓ نے فتح کیا تو تدبیر دستور کے موافق اہلک کے لئے کچھ فوجیں متعین کیں۔ لیکن حضرت امیر معاویہؓ نے تمام ساحلی استحکامات ساتھ یہاں بھی قلعے بنوائے۔ — جزیرہ رودس فتح ہوا تو یہاں بھی حضرت امیر معاویہؓ نے ایک قلعہ تعمیر کیا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے بحری استحکامات کے علاوہ خاص

اہل مدینہ کے لئے بھی ایک قلعہ بنوایا جس کا نام قصر ظل تھا۔  
**حمام** | مصر میں اگرچہ بکثرت حمام تھے۔ لیکن وہ نہایت گندے و نجس رہتے تھے۔ اس  
 لئے حضرت عمرؓ نے ایک چھوٹا سا حمام تیار کروایا۔ جس کو رومی،  
 حمام الفار یعنی چوہوں کا حمام کہتے تھے۔

**شہروں کی آبادی** | صحابہ کرامؓ نے صرف ان آبادیوں کی اصلاح و تعمیر پر بس  
 انہیں کی جو پہلے سے موجود تھیں بلکہ خود بھی بڑے بڑے شہر  
 آباد کئے اور بسائے، بصرہ، کوفہ، فسطاط، موصل، جیزہ، روبیل، مرعش۔ قیرقان یہ  
 سب انھیں بزرگوں کی توجہ کا نتیجہ ہیں۔ ان مذکورہ شہروں کے معرض وجود میں آنے کی  
 ایک دلچسپ تاریخ ہے جو یہاں پر تطویل کے خوف سے ذکر نہیں کی جا رہی ہے۔ اور یہ  
 بات یہاں پر خاص طور سے نوٹ کی جائے گی کہ ان سب شہروں کی آباد کاری کے پیچھے  
 کسی نہ کسی طرح امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات عالی صفات کا رہنمائی  
 یہ تھے یثرب کے وہ چرواہے اور بادیہ نشین کہ جب انھوں نے محمد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا دامن حمام کر سقینہ اسلام کو کامیابی و کامرانی اور تہذیب و تمدن کی طرف  
 موڑا تو دنیا تماشائے حیرت بن کر رہ گئی۔۔۔۔۔

خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

Accession Number.

86078

Date 21.12.87

بازگھوڑی قسط

# منطق و فلسفہ ایک علمی و تحقیقی جائزہ

از۔ مولانا محمد اطہر حسین قاسمی بستوی

فاروق اعظم کا ارشاد | جب سکندر بادشاہ قتل دارا کے بعد اس کی مملکت پر غالب اور اس کی کتابوں پر قابض ہوا تو علوم عقلیہ اہل فارس کی طرف منتقل ہو گئے مگر جب مسلمانوں نے بلاد فارس کو فتح کیا تو ان کا علمی ذخیرہ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔ ایران کے فاتح حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو جب ان کتابوں کا علم ہوا تو اس کی بابت امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ ان کتابوں کو کیا کیا جائے؟

فاروق اعظم نے جواب دیا!

”یہ ذخیرہ غرقاب کر دیا جائے کیونکہ اگر اس میں ہدایت ہے تو ہمارے پاس

اس سے کہیں زیادہ ہدایت والی کتاب قرآن حکیم موجود ہے اور اگر اس میں

ضلالت ہے تو اس سے ہمیں نجات ہوگی“

چنانچہ وہ کل ذخیرہ پانی کی نذر کر دیا گیا اور علوم فارس تقریباً ناپید ہو گئے۔ صرف

اہل روم کا ذخیرہ باقی رہا۔ جو مشاہیر یونان کے پاس تھا۔

(نظر المحصلین باحوال المصنفین ص ۳۳۳)

امام غزالیؒ کی رائے | امام غزالیؒ متوفی ۵۰۵ھ فلسفہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں!

”یہ بدستور تاریکیاں ہی تاریکیاں، اگر کوئی انسان اس طرح کا جواب بیان کرے

تو اس کو سور مزاج کا نتیجہ قرار دیا جائے۔ (تہافتہ الفلاسفہ)

دوسری جگہ لکھتے ہیں!

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس طرح کی باتوں سے ایک دیوانہ بھی کیسے مطمئن ہو سکتا ہے اور کہاں یہ عقلاء جو بزعم خود بال کی کھال نکالتے ہیں۔ (تہافتہ الفلاسفہ ص ۱۲۱)  
امام غزالیؒ ایک مرتبہ مشہور فلسفی عمر خیام بن ابراہیم نیشاپوری کی مجلس میں گئے اور پُرانے یونانی فلسفہ کے مطابق یہ دریافت کیا کہ فلک (آسمان) کے تمام اجزاء مساوی ہیں پھر کیا سبب ہے کہ فلک کے دو جز (جنوبی و شمالی) قطبیت کے لئے متعین ہوئے اور دو کے اجزاء نہ ہوئے۔ خیام نے اس اعتراض کا بڑا لمبا چوڑا جواب دینا شروع کیا، حرکت کی حقیقت اور اس کے اقسام کی تفصیل شروع کی لیکن بیہقی اور شہر زوری کا بیان ہے کہ نفس نقطہ اعتراض کا خیام نے کوئی جواب نہ دیا۔ بہر حال خیام کی یہ تقریر اتنی طولانی ہوئی کہ ظہر کا وقت آگیا اور مؤذن نے اذان دی، امام غزالیؒ یہ کہہ کر اٹھ گئے!

جَاءَ الْحَقُّ وَذَهَبَ الْبَاطِلُ  
حق آگیا اور باطل (فلسفیانہ بحث) خست ہوا

(خیام ص ۱۲۹)

(سورہ کہف)

خیال فرمائیے کہ امام غزالیؒ فلسفہ کو کس نگاہ سے دیکھ رہے ہیں؟

علامہ ابن جوزیؒ حنبلی متونی ص ۵۹۷ فلسفہ زدہ  
علامہ ابن جوزیؒ کی رائے | طبقہ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

”ان لوگوں کی بنسبت یہود و نصاریٰ اپنے عقائد میں معذروں ہیں کیونکہ وہ اپنے عقائد کے پابند ہیں جن پر معجزات دلالت کرتے ہیں اور اہل بدعت بھی معذور ہیں کیونکہ وہ اذکار شرعیہ میں غور و فکر کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ان لوگوں کے کفریات کی کچھ بھی سند نہیں بجز اس کے کہ وہ جانتے ہیں کہ فلاسفہ حکماء تھے، افسوس ان کو یہ خبر نہیں کہ انبیاء علیہم السلام بھی حکماء ہیں بلکہ حکماء سے بھی آگے ہیں (تبلیس ابلیس اردو ص ۱۲۱)

**امام ذہبیؒ کا فرمان** | امام شمس الدین ذہبیؒ کو خبر ملی کہ ابن تیمیہؒ نے معقولات کی کتابوں کا اشتغال شروع کر دیا ہے تو انھوں نے ابن تیمیہؒ کو ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا!

”آپ بزرگم خود یہ گمان کرتے ہیں کہ اپنے رسائل میں اسلاف کے عقائد لکھتے ہیں مگر آپ کا یہ سوچنا غلط ہے، آپ نے انھیں اپنی رائے اور عقل سے لکھا ہے، میں پہلے ہی آپ کو مطلع کر چکا تھا کہ فلاسفہ کا مطالعہ مت کیجئے مگر آپ نے نہ مانا، آپ فلسفہ نہیں زہر پی رہے ہیں۔ (فیض الباری شرح صحیح البخاری جلد چہارم)“

**شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا قول** | شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ متوفی ۱۱۷۱ھ نے اپنی وفات کے وقت جو وصیتیں فرمائی اُن میں آخری وصیت یہ تھی!

”ہم میں نیک بخت وہ ہے جو عربی زبان اور صرف نحو و کتب ادب سے مناسبت پیدا کرے اور حدیث و قرآن حاصل کرے اس کے علاوہ کتب فارسیہ و ہند یہ اور علم شعر و علم معقول وغیرہ اور بادشاہوں کی تاریخیں اور صحابہؓ کے مشاجرات ان کا دیکھنا گمراہی درگمراہی ہے اور اگر اقتضائے زمانہ کی وجہ سے دیکھے تو اتنا خیال رکھنا ضروری ہے کہ یہ علم دنیا ہے، اس سے نفرت کرے۔ اور استغفار و پشیمانی (امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ص ۳۳۳)

**شاہ اسحق دہلویؒ کا ارشاد** | شاہ اسحق محدث دہلویؒ نے ایک روز ایک طالب علم کو بیچین دیکھا، اس نے وجہ پوچھی تو اذلاً اس نے متکبرانہ طور سے اغماض کیا کہ کچھ نہیں پھر اصرار کرنے پر بتایا کہ شمس بازغہ (فلسفہ کی کتاب) ایک مقام حل نہیں ہوا۔ اور استاذ سے اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا۔ تین روز سے اس میں الجھا ہوا ہوں۔ شاہ صاحبؒ نے از روئے شفقت فرمایا کہ ذرا ہمیں تو دکھاؤ۔

اُس نے یہ سمجھ کر کہ یہ محدث علم حدیث کے ماہر ہوں گے فلسفہ کی کتابوں سے ان کا کیا واسطہ، بڑے استغفار کے ساتھ کتاب اُن کے آگے رکھ دی۔ شاہ صاحب نے اس مقالہ کا مطالعہ کر کے اس کی ایسی واضح تقریر کر دی کہ اس کے سب شبہات جلتے رہے، اب تو یہ طالب علم قدموں میں گر پڑا، شاہ صاحب نے فرمایا "میاں ہم نے پڑھا سب کچھ ہے مگر اس کو لغو سمجھ کر چھوڑ رکھا ہے۔" (مجالس حکیم الامت ص ۲۳۶)

حضرت گنج مراد آبادی کا ارشاد | متوفی ۱۳۱۳ھ کی خدمت میں ایک بار کانپور کے مشہور مدرس پہونچے، مولانا حسب عادت پوچھا کہ کیا پڑھاتے ہو؟ انھوں نے سب علموں کا نام بتایا مگر معقول کو زیادہ بتایا، مولانا نے فرمایا:-

”منطق کے زیادہ پڑھانے سے قلب سیاہ ہو جاتا ہے، حدیث و فقہ پڑھایا کرو دیکھو اگر کسی کے آنکھ ہو تو ہم تباویں اور دکھاویں کہ مولوی عبدالحئی مرحوم کی قبر میں کیا حالت ہوئی کہ قبر ان کی منور ہے، ہدایہ کا حاشیہ لکھنے کے سبب سے اشرف نے ان کو اس درجہ میں رکھا ہے، قاضی مبارک کو دیکھو کہ معقول کے اشتغال سے کیا حالت ہوئی۔ (تذکرہ مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی ص ۱۵)

مولانا سید محمد علی مونگیری بانی ندوۃ العلماء لکھنؤ لکھتے ہیں کہ میں اپنی طالب علمی کے زمانہ میں حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی کی خدمت میں گیا، آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا قاضی مبارک (منطق) فرمایا:-

”استغفر اللہ نخوز باشرف، قاضی مبارک پڑھتے ہو اس سے حاصل؟ ہم نے فرض کیا کہ تم منطق پڑھ کر قاضی مبارک کے مثل ہو گئے پھر کیا؟ قاضی مبارک کی قبر پر جا کر دیکھو کہ کیا حال ہے اور ایک بے علم کی قبر پر جاؤ جس کو خدا سے نسبت تھی اس پر کیسے انوار و برکات ہیں۔ (تذکرہ مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی ص ۱۵)



**حضرت گنگوہی کے ارشاد** | قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے خلیفہ خاص حضرت مولانا صدیق احمد انیسٹوٹی نے دارالعلوم دیوبند کے بارے میں ایک خواب دیکھا جس کی اطلاع حضرت گنگوہیؒ کو دی اور اس کی تعبیر دریافت فرمائی، حضرت گنگوہیؒ نے اس کی تعبیر بیان فرمائی:

”نظام معلوم ہوتا ہے کہ اس حقیر کا خیال ہر روز سے ہے کہ فلسفہ محض بیکار امر ہے، اس سے کوئی نفع مقدرہ حاصل نہیں سوائے اس کے کہ دو چار سال ضائع ہوں اور آدمی خردماغ غبی دینیات سے ہو جائے، فہم کج و کور فہم شرعیات ہو جائے اور کلمات کفریہ زبان سے نکال کر ظلمات فلاسفہ میں قلب کو کدورت ہو جائے اور کوئی فائدہ نہیں، لہذا اس فن خبیث کا اس مدرسے سے اخراج کر دیا تھا۔ چنانچہ ایک سال سے اس کی پڑھائی مدرسہ دیوبند سے موقوف کر دی گئی مگر بعض بعض مدرسین اور طلباء کو اس کا خیال چلا جاتا اور شاید خفیہ خفیہ درس بھی ہوتا ہو۔“ (مکاتیب رشیدیہ جلد اول ص ۳۸)

حضرت گنگوہیؒ کا منطق و فلسفہ کے ساتھ تنفر عداوت کے درجہ پر پہنچا ہوا تھا ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ جو میرا مرید اور شاگرد فلسفہ کا شغل رکھے گا وہ میرا مرید اور شاگرد نہیں۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ اس منطق و فلسفہ سے تو انگریزی بہتر کہ اس سے دنیا کے نفع کی تو امید ہے۔ (تذکرۃ الرشید جلد دوم ص ۵)

تاریخ مظاہر میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت گنگوہیؒ ۱۳۳۵ھ میں مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور تشریف لائے اور اہل مدرسہ کے اصرار پر بعض طلباء کا امتحان بھی لیا اور اس کے بعد ایک معاہدہ تحریر فرمایا جس کے چند الفاظ یہ ہیں:-

”ہم صاحب کو ضروری ہے کہ اس امر میں سعی فرمادیں کہ طلباء حدیث و فقہ کو بغور و تدبیر پڑھیں کہ اصل مقصد بناء مدارس سے یہ ہے اور بس اور دیگر فنون یا خام و

مبادی اس کے ہیں جیسے فنونِ عربیہ و ادبیہ و اصول یا نحل و مضر اس کے جیسے  
 فلسفہ جہل مرکب۔ (فضائل زبان عربی ص ۱۲)  
 ایک مرتبہ ایک طالب علم نے آپ کی خدمت میں ایک خط بھیجا جس میں اپنے حالات  
 بے آپ کو مطلع کیا اور اپنی تعلیم کے متعلق آپ سے مشورہ طلب کیا، آپ نے اس کا جواب رسالہ  
 فرمایا:-

”آپ کا خط آیا، بندہ کے نزدیک کتب دینیہ کا پورا کرنا عمدہ ہے اور ادب کی چند  
 ضرورت نہیں، ابھی دو کتاب بھی کافی ہے اور کتب دینیہ کے درس کو شغلِ باطن  
 پر ترجیح دیتا ہوں، سو اگر تمام کتب دینیہ کا مراد آباد ہی ہو جائے تو عمدہ ہے،  
 کہیں جانے کی کیا ضرورت ہے ورنہ چندے قیام مراد آباد رکھو پھر جیسا ہو سکے گا  
 کرنا اور معقول کا خیال ہرگز مت کرنا۔ (مکاتیب رشیدیہ جلد اول ص ۱۲۴)  
 نواب صدر یار جنگ مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی متوفی ۱۳۶۹ھ  
 نے مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس میں علماء کو خطاب

مولانا شیروانی کی رائے

رکے فرمایا:-

”اس وقت ضرورت ہے کہ دین کو یونانیت کی گرانباری سے نجات دیکر طلباء کے سینے  
 ان انوارِ نبوت سے معمور کیے جائیں جو براہِ راست مشکوٰۃ نبوت سے منعکس ہوں،  
 معلوم نہیں کہ علوم دین کا نام لے کر کب تک ارسطو و افلاطون کے علمبردار ہمارے  
 مدارس رہیں گے۔ صدیوں سے نوبت یہ ہے کہ حکمائے یونان دینِ اسلام کے  
 حاجب بنے ہوئے ہیں جس طرح خلفاء بغداد کے حاجب ہوتے تھے۔  
 (نواب صدر یار جنگ ص ۱۱۶)

(بقیہ صفحہ ۴۸)

اس لئے اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ شارع حقیقی اللہ ہے۔ تشریع کہنے یا تحلیل و تحریم اللہ کا حق ہے۔ انبیاء و رسل خدا کی شریعت و قانون کے مبلغ اور شارح ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کَلَّا مَعِيَ لَا يَنْسِيهِ كَلَّا مَعِيَ اللَّهُ - (میرا اجتہادی کلام یا میری ذاتی رائے اللہ کے کلام کو نہیں بدل سکتی) حاصل یہ کہ خدا کے نازل کردہ قانون میں خود انبیاءؑ بھی کوئی ترمیم نہیں کر سکتے۔ اس اصول بات کو مثالوں کی مدد سے یوں سمجھئے کہ جب خدائی قانون ہے۔

الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ (ترجمہ) وہ طلاق دو مرتبہ ہے پھر خواہ رکھ لینا قاعدہ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ - کے موافق خواہ چھوڑ دینا خوش عنوانی کے ساتھ۔

تو دنیا کا کوئی قانون طلاق کو کالعدم اور بے اثر نہیں بنا سکتا۔ اور جب خدا نے ماں، بہن اور مشرکہ عورت سے مرد کے نکاح کو اور مشرک مرد سے عورت کے نکاح کو حرام قرار دیا ہے تو کسی قانون سے ان کے ساتھ نکاح حلال نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح خدا نے لڑکے اور لڑکی کو میراث میں برابر نہیں قرار دیا ہے تو کسی قانون کے ذریعہ ان دونوں کو برابر حق نہیں دیا جاسکتا۔ اور جب خدائی قانون میں سود حرام ہے تو کسی انسانی قانون سے حلال نہیں ہو سکتا وغیرہ وغیرہ۔

اسلامی شریعت کا بہت بڑا حصہ وحی الہی کے ذریعہ (وحی متلو یا غیر متلو) بعینہ نازل ہوا ہے جو قرآن کریم اور نہایت حدیث میں پھیلا ہوا ہے۔ اور کچھ حصہ وحی الہی سے نازل شدہ احکام و قوانین کے دلائل و اشادات کی مدد سے قرآن و حدیث اور عربی زبان کے خصوصی ماہروں نے جو ان احکام و قوانین پر حیرت انگیز طریقہ سے حلال و حلالہ قانون کے منشاء کو سمجھ کر ظاہر و نمایاں کیا ہے۔ جو مختلف مدارس اجتہاد و مکاتب فقہ کی مساعی جمیلہ سے کتب فقہ میں مدون ہے۔

اسلامی شریعت یا مسلم پرسنل لا کے اس حصہ میں بھی کوئی ترمیم اس کے لئے ممکن نہیں ہے کہ ترمیم کے لئے ضروری ہے کہ وہ نازل شدہ قانون کے منشاء کے مطابق ہو اور قانون میں اس کا کوئی اشارہ یا اصل پر کسی طرح کی دلالت پائی جاتی ہو۔ اسی وقت وہ ترمیم مسلم پرسنل لا میں شامل ہونے کی مستحق ہوگی۔

اور آج دنیا کے کسی حصہ میں کوئی ایسا نظر نہیں آتا جس میں وہ صلاحیت اور اہمیت موجود ہو جو

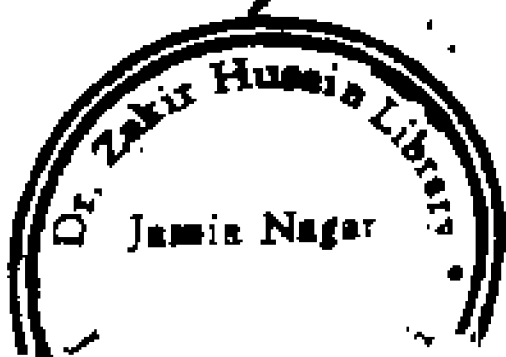
قانون کے منشاء کو کا حقہ سمجھنے کے لئے۔ اس نازل شدہ قوانین کی تشریح یا تفریع یا ان سے اخذ و استنباط کے لئے درکار ہے۔

اس کے علاوہ اس میں کسی ترمیم کی شرعی و دینی نقطہ نظر سے کوئی ضرورت بھی نہیں ہے۔ اسلئے کہ مجموعی مسلم پرسنل لایس مسلمانوں کے لئے پیش آنے والی ہر مشکل کا حل، ہر نئے حادثہ کا حکم اور ہر زمانہ کی ضرورت یا کوپورا کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔ اگر نازل شدہ قانون کی کوئی ایک بھی تشریح یا تفریع کسی زمانہ میں ناکافی یا ناممکن العمل ہو، یا قانون کے منشاء کو پورا نہ کرتی ہو تو کسی مستند مکتب اجتہاد کی تشریح یا تفریع کو بروئے کار لایا جاسکتا ہے۔ لیکن یہ کام کسی بھی لادینی، یا نام نہاد دینی و اسلامی حکومت کے دائرہ اختیار سے باہر ہے اور اس کو اس میں دخل دینے کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہ مسلمانوں کا خاص مذہبی معاملہ ہے۔ ایسے مواقع میں کسی بھی اشکال کا حل تلاش کرنا اور قانون کی متبادل تشریح یا تفریع کی جستجو کر کے اس کو بروئے کار لانا متدین و مستند، وسیع النظر و دقیقہ رس، نیز پختہ کار علماء کی جماعت کا فرض اور حق ہے۔

مصر و شام و مراکش کا نام لے کر اسلامی پرسنل لایس جس ترمیم کا ذکر کیا جاتا ہے، اس کو ترمیم کہنا ایک فریب ہے۔ وہ ترمیم نہیں ہے بلکہ دوسرے مکتب اجتہاد کی یہی متبادل تشریح یا تفریع ہے جس کو کسی سابق تشریح یا تفریع کی جگہ پر ضرورت کی بنا پر لایا گیا ہے۔ اور اس کو مستند علماء کی ایک جماعت نے مرتب کیا ہے۔

بہر حال ترمیم کا تخیل تو ایک ملحدانہ تخیل ہے یا اس میں اسلام دشمنی کا جذبہ کار فرما ہے یا انتہائی ناواقفیت پر مبنی ہے لیکن اسلامی پرسنل لایس تفریعات کو وسعت دینے اور اس کے مضمرات کو نمایاں کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ تاکہ اس سائنسی دور کے حوادث اور وقت کے نئے پیدا شدہ مسائل میں اسلامی پرسنل لایس رو سے ایک راہ عمل متعین ہو سکے۔ وقت کا یہ نہایت اہم اور ضروری کام ہے اور اس کو صرف متدین و مستند علماء قرآن و حدیث اور بالغ نظر فقہاء ہی انجام دے سکتے ہیں۔ اس میں بھی کسی دوسری جماعت یا طاقت کی مداخلت قطعاً بے جا مداخلت اور ناقابل برداشت ہے۔

دستخط - (حضرت مولانا) حبیب الرحمن (صاحب اعظمی مدظلہم)





Regd. No. SHN -L- 13 NP 21 85  
DARUL-ULOOM MONTHLY  
DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند  
۲۴۵۵۴

۱۴

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند کے لئے جو سب سے زیادہ اہمیت ہے وہ ہے  
تعمیل و ترقی ہے۔ ماہنامہ دارالعلوم دیوبند کا مقصد ہے کہ وہ  
وہ کار پڑھائے جو ان سب سلی ترویج اشاعت اور ترقی نو بہانے ارتقا  
کی فہم میں ہے۔ اس لئے کتابت سے فہم میں، خوش است ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خواہی شریہ ہیں اور اپنے  
مقتضی میں زیادہ سے زیادہ ترقی دینے کی کوشش فرمائیں۔

دست لاری کے امریٰ لعلیوندہ صلیوں

• ہزاروں عید کے لئے اس دن دل نہیں تیرے میں نہیں بیا جاتا ہے۔  
• ہمارے لئے وہ ہے کہ ہمیں کی جہان اس مہمانت کی جاتی ہے۔  
• انوکھی حالت میں ہر روز ہر گھنٹہ کے لئے شائع ہوتے ہیں  
• ہمارے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے  
• نفع ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے  
• ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے  
• ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے  
• ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے ہر گھنٹہ کے لئے

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

✓ ۱۱

دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ



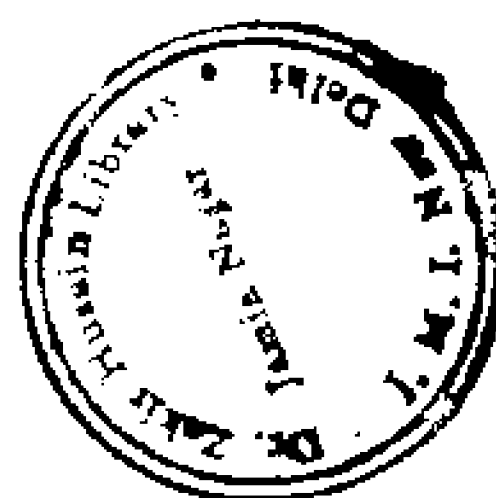
25 NOV 1985

دارالمعلوم

9

Nov. 85







# دارالعلوم دیندار کا ترجمان

## ماہنامہ

# دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱۲ بابتہ ماہ نومبر ۱۹۸۵ء مطابق صفر ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۶۶



حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر

مولانا حبیب الرحمن قائم

قیمت فی پرچہ - ۳ روپے : سکا لافٹا = ۳۰ روپے

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابو ظہبی، اسرائیل - ۱۱۵/ جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ/ ۱۲۵/ بیرون ممالک سے } امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ اسرائیل - ۱۴۵/ پاکستان بذریعہ اسرائیل - ۶۰/ بنگلہ دیش/ ۳۰/

محبوب پریس دیوبند۔ سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	نیت کے بگاڑ و بد اعمالی کا فساد	ڈاکٹر ماجد علی خاں، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	۶
۳	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۱۱
۴	علامہ سمعانی سے ایک ملاقات	مولانا عبد القیوم، دارالعلوم حقانیہ پاکستان	۲۰
۵	دارہی کا جوہ اور ملازمت کی وجہ سے اس کا منڈانا	حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاہوری	۲۷
۶	تدوین سترآن	مولانا محمد عثمان معروفی، فاضل دیوبند	۴۰
۷	جدید مطبوعات (تبصرہ)	ایڈیٹر	۴۶

## ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں کے ضروری گزارش

۱) ہندوستانی خریداروں کے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر آدھ فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب، مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳) حسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت حسریدار نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## حرف آغاز حبیب الرحمن قاسمی

محمد احمد خاں بنام شاہ بابو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے مسلمان ہند کے اندر ایک عام بھینسی اور اضطراب پیدا کر دیا ہے اور وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ حکومت اپنے سابقہ بیانات اور وعدوں میں مخلص نہیں ہے۔

چنانچہ اس فیصلہ اور اس پر حکومت کی معنی خیز خاموشی کے مضمرات اور اس سے پیدا شدہ نتائج پر غور و فکر کے لئے جمعیت علماء ہند کے زیر اہتمام ۱۱/۱۲ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو دارالحکومت دہلی میں دوروزہ "علماء کانفرنس" ہوئی۔ جس میں یوپی، بہار، دہلی، آندھرا پردیش، مہاراشٹر، گجرات، مدھیہ پردیش، بنگال، آسام، ہریانہ، ہماچل، راجستھان، کرناٹک، ٹامل ناڈو، اڑیسہ، تری پورہ، پنجاب، کشمیر وغیرہ صوبوں کے تقریباً چھ سو اہل فتویٰ، ارباب دین صاحب تصانیف اسلامی علوم کے ماہرین اور دانشوروں نے شرکت کی۔ عالم اسلام کے نامور عالم دین، محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے کانفرنس کی صدارت اور جمعیت علمائے ہند کے صدر حضرت مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے افتتاح کیا۔

حضرت مولانا مدنی نے افتتاحی خطاب میں شرکائے اجلاس کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ محمد احمد خاں بنام شاہ بابو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ نے ہمیں مجبور کر دیا ہے کہ ہم سر جوڑ کر بیٹھیں اور اپنے پرسنل لاء کی حفاظت و بقا کے بارے میں کوئی لائحہ عمل طے کریں۔ مولانا موصوف نے حکومت ہند کو بھی متنبہ کرتے ہوئے کہا ہم صاف لفظوں میں حکومت کی مجاہدیں، مقننہ اور انتظامیہ کو بتا دینا چاہتے ہیں کہ ہم اپنے پرسنل میں کسی قسم کی ترمیم و تسخیر اور مداخلت برداشت نہیں کر سکتے۔

اجلاس میں شریک علماء نے بھی اس سلسلے میں اپنی رائیوں کا اظہار فرمایا اور تقریباً ۳۵ حضرات نے مقالات میں پیش کئے مگر وقت کی طوالت کی بناء پر تمام مقالات پڑھے نہیں جاسکے البتہ ان کا خلاصہ اجلاس میں سنایا گیا ان مقالات اور تقریروں سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ پر تمام حضرات متفق ہیں اور سب ہی اس فیصلہ کو ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور اسے اپنے عائلی قوانین میں مداخلت سمجھتے ہیں جو دستور ہند کی دی ہوئی ضمانت کے سر اسر خلاف اور مافی ہے آخری روز کانفرنس نے متفقہ طور پر چند تجویزیں منظور کیں جن میں سے ایک اہم تجویز یہ ہے۔۔۔ علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع اپنی پوری علمی و مذہبی ذمہ داری کے احساس کے ساتھ اس بات کا اعلان کرتا ہے کہ تشرآن اور اسلامی قانون کی رو سے مطلقہ عورت کے لئے مہر اور عدت کے نفقہ اور بعض مطلقہ عورتوں کے لئے متاع کے سوا کوئی دوسری چیز واجب نہیں ہے اسی طرح پوری ذمہ دارانہ تحقیق کے بعد اعلان کرتا ہے کہ "متاع" مطلقہ کی ولد ہی اور اشک شوی کے طور پر ایک وقتی اعلاہ ہے جس کا ایک بار مطلقہ کو دینا مستحب یا واجب ہے۔ جس کی کوئی تحدید بھی نہیں ہے۔ بلکہ قرآن پاک کی تصریحات کے مطابق طلاق دینے والے کی مالی حیثیت کے مناسب ہے۔ اس لئے سپریم کورٹ کا اپنے فیصلہ میں قرآن کا حوالہ دینا تشرآن پاک میں تحریف اور اسلامی قانون میں مداخلت ہے۔ اگر کوئی مسلم حکومت یا بڑی سے بڑی علمی شخصیت بھی ایسا کرے تو مسلمان اس کو برداشت نہیں کر سکتے۔

علمائے ہند کا یہ نمائندہ اجتماع ان تمام تبدیلیوں کی مذمت کرتا ہے اور انھیں مسترد کرتا ہے اس کے علاوہ وہ تمام قوانین جو حکومت ہند یا ریاستی حکومتوں نے قانون میراث میں ترمیم کر کے بنائے ہیں۔ جس کی رو سے عورتیں زرعی زمینوں کی وراثت سے محروم کر دی گئی ہیں۔ اسی طرح نو جوانی کی دفعہ ۱۳۵ اور ۱۳۷ میں بیوی اور لڑکے کی نئی اور انوکھی تعریف کر کے مسلم پرسنل لا کے بہت سے اصول کو مسخ کر دیا ہے۔ اس لئے علماء کا یہ نمائندہ اجتماع مرکزی حکومت سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ان تمام دفعات نیز آرٹیکل ۴۴ سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دے جن کی زندگی مسلم پرسنل لا کے

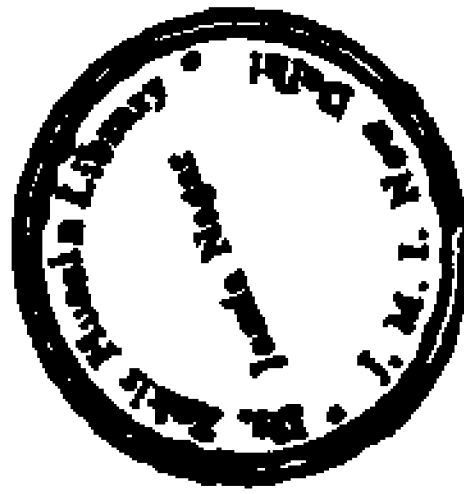
پڑتی ہے اور ہمیشہ کے لئے مسلمانوں کے باطنی مسائل میں مداخلت کے دروازے کو بند کر دے۔ اس اہم تجویز کے ساتھ کانفرنس نے متفقہ طور پر مسلمانوں سے اپیل کی ہے کہ وہ اپنے تمام معاملات و مسائل شریعت اسلامی کے اصولوں کے مطابق طے کریں بالخصوص نکاح و طلاق، وراثت وغیرہ کے معاملات کا تصفیہ وہ اپنی شرعی پچایتوں میں کرایا کریں کانفرنس نے ہند اور دیگر مسلم تنظیموں کو توجہ دلائی ہے کہ وہ ملک میں زیادہ سے زیادہ شرعی پچایتیں قائم کریں تاکہ مسلمان اپنے پیش آمدہ مسائل میں آسانی کے ساتھ ان کی جانب رجوع کر سکیں۔

جمعیتہ علماء ہند کی اس کوشش کے علاوہ مسلم پرسنل لا بورڈ بھی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور حضرت مولانا منت الشرحمانی مدظلہما کی نگرانی میں اس فیصلہ کے خلاف تحریک چلا رہا ہے۔ اب تک ملک کے مختلف صوبوں میں مسلمانوں کو بیدار کرنے اور انھیں صحیح سمت پر جانے کی غرض سے متعدد اجلاس کر چکا ہے جس کا سلسلہ تاہنوز جاری ہے۔ حکومت کے اربابِ حل و عقد سے بھی گفت و شنید کا سلسلہ قائم ہے۔

دوسری طرف اربابِ قلم اخبارات و رسائل میں اس فیصلے کے خلاف مسلسل مضامین و مقالات لکھ رہے ہیں عزیزِ کدھر سے علمائے دین، قائدینِ ملت، اربابِ علم و دانش اور اصحابِ درس افتخار اس غیر منصفانہ فیصلہ کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر رہے ہیں۔ اور پورا مسلم معاشرہ ہدایہ کے اس غیر عادلانہ فیصلے سے جس کی زبردہ راست اسلامی قوانین پر پڑی ہے کرب و بھین محسوس کر رہا ہے۔ لیکن حکومت اس طرح گم سم بیٹھی ہے گویا اس کے سامنے کوئی مسئلہ ہی نہیں ان ساری صداؤں کا کوئی مفہوم ہی نہیں اور یہ کرب و اضطراب لائق التفات نہیں۔

اس لئے مسلمانانِ ہند بالخصوص زعمائے قوم اور قائدینِ ملت کا فرض ہے کہ وہ وقت کی رفتار کو دیکھیں اور حکومت کے تیور کو سمجھیں اور فیصلہ کریں کہ انھیں ملک عزیز میں دوسروں کے رحم و کرم پر رہنا ہے یا اپنی تعمیر و ترقی خود اپنے طور پر کرنی ہے۔ اگر آج انھوں نے کوئی فیصلہ نہیں کیا تو جان لیں کہ وقت انھیں پھر اس کا بھی موقع نہیں دیگا۔

جب کی نہ دولے درد دروں، پھر چارہ گو کہتے ہو کیوں؟ ہر درد کا درماں ہوتا ہے ہر زخم کا مرہم ہوتا ہے



## نیت کے رگڑ و بد اعمالی کا فساد

از:- ڈاکٹر صاحب علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی  
قرآن کریم (سورہ کہف) میں دو بھائیوں کا ایک واقعہ بطور مثال بیان کیا گیا ہے۔ کچھ مفسرین کے مطابق اگلے زمانہ میں ایک مالدار شخص کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دو بیٹے تھے۔ والد کے انتقال کے بعد ان دونوں نے مال آدھا آدھا تقسیم کر لیا۔ ایک بھائی نے اپنے حصے کے مال سے زمین خریدی جس میں دو طرف انگور و کھجور کے باغ لگائے اور درمیان میں کھیتی کی۔ بیچ میں زدی کاٹ کر ان کی آبیاری کے لئے ایک نہر کھودی۔ اُن باغوں میں خوب پھل آئے اور کھیتی بھی اچھی ہوئی۔ وہ خوب عیش و عشرت کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگا۔

اور (اے محمدؐ) (آپ) ان کو دو شخصوں کی مثل بھی سنا دیجئے کہ جن میں سے ایک کے لئے ہم نے انگور کے دو باغ تیار کئے اور ان کے ارد گرد کھجوریں لگائیں اور ان کے درمیان کھیتی بھی لگائی۔ (اور) دونوں باغ اپنا پورا پھل دیتے تھے اور کسی کے پھل میں ذرا بھی کمی نہیں رہتی تھی۔ اور ان دونوں (باغوں کے بیچ) ایک نہر بھی جاری کی۔ اور اس شخص کے پاس

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا هَٰ كَلْتَا الْجَنَّتَيْنِ اتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَنْظِلْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ه وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ج

(الکہف ۳۲-۳۴)

بہت بھل ہو گئے (یعنی بہت مالدار ہو گیا)

دوسرے بھائی نے اپنا مال اللہ کے راستہ میں خرچ کر دیا۔ اور قناعت سے زندگی بسر کی جبکہ مالدار بھائی اپنے باغات اور مال کے زعم میں اللہ اور آخرت کو بھول گیا۔ وہ اپنے غریب لیکن متقی بھائی کو طعنہ دینے لگا اور یہ دعویٰ کرنے لگا کہ اس کی کھیتی و باغات کبھی ختم نہیں ہوں گے۔

(ایک دن اس مالدار شخص نے) باتیں کرتے ہوئے اپنے اُس دوسرے ساتھی (بھائی) سے (اترا کر) کہا (دیکھ!) میں تجھے مال میں بھی زیادہ ہوں اور آدمیوں (کی قوت) میں بھی اور (اسی حال میں) وہ اپنے اوپر ظلم کرتا ہوا اپنے باغ میں پہنچا اور کہنے لگا کہ میں یہ گمان نہیں کرتا ہوں کہ یہ (کھیتی و باغات) کبھی برباد ہوں گے (یعنی ہمیشہ رہیں گے) اور نہ ہی میں یہ خیال کرتا ہوں کہ قیامت آئے گی (اور اگر بالفرض) میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹا یا بھی گیا تو وہاں پر ضرور اس سے اچھی جگہ پاؤں گا۔

اس کو اس کی بد اعمالیوں کے نتائج سے ڈرایا گیا اور کہا گیا کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تیری بد اعمالیوں پر اس باغ و کھیتی پر اپنا عذاب نازل کر دے اور ہر کاپانی خشک کر دے۔

اس مالدار شخص کے ساتھی (بھائی) نصیحتیں کرتے ہوئے اس سے (جواب کے طور پر) کہا کہ کیا تو اُس ذات پاک کے ساتھ کفر کرتا ہے

فَقَالَ لِمَٰذَا حِبِّهِ وَهُوَ يَحَاوِرُهُ  
أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفْسًا  
وَدَخَلْ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ  
لِّنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ  
هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِّدْتُ  
إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ۝

(الکھف ۳۴-۳۶)

~ ~ ~ ~ ~  
~ ~ ~ ~ ~

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ  
يَحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي  
خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ

ثُمَّ سَوَّاهُ رَحْبًا ۝ لَكِنَّ  
هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي  
أَحَدًا ۝ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتُ  
جَنَّتَكَ قُلْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا  
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا  
أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا فَوَلَدًا ۝  
فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوْتِيَنِي خَيْرًا  
مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا  
حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ  
صَعِيدًا زَلَقًا ۝ أَوْ يُصْبِحَ  
مَادًّا غَاثًا أَفْلًا تَسْتَطِيعُ  
لَهُ طَلَبًا ۝

(الکہف: ۳۷ - ۴۱)

جس نے تجھ کو (اول) مٹی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے  
پھر تجھ کو صحیح و سالم آدمی بنایا۔ لیکن میں تو یہ  
عقیدہ رکھتا ہوں کہ وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) میرا  
رب (حقیقی) ہے اور میں اس کے ساتھ کسی  
کو شریک نہیں ٹھہراتا۔ اور تو جس وقت  
اپنے باغ میں داخل ہوا تھا تو تو نے یوں  
کیوں نہیں کہا کہ جو اللہ کو منظور ہوتا ہے وہی  
ہوتا ہے اور بدون خدا کی مدد کے (کسی میں)  
کوئی قوت نہیں۔ اگر تو مجھ کو مال اور اولاد  
میں کمتر دیکھتا (اور تکبر کرتا ہے) تو مجھ کو  
وہ وقت نزدیک معلوم ہوتا ہے کہ میرا رب  
مجھ کو تیرے باغ سے اچھا باغ دیدے اور  
اس (تیرے باغ) پر کوئی تقدیری آفت  
آسمان بھیج دے جس سے وہ باغ دفعۃً ایک  
صاف میدان ہو کر رہ جائے یا اس سے اس کا پانی  
بالکل اندر زمین میں) اتر کر خشک ہو جائے  
پھر تو اس کی کوشش بھی نہ کر سکے۔

اس تنبیہ کے باوجود وہ مالدار شخص تکبر اور اترانے سے باز نہیں آیا اور اللہ کی نعمتوں  
کا کفر کرتا رہا۔ جب اس نے اپنی بد اعمالیوں اور بد اعتقادیوں کو نہیں چھوڑا تو آخر اس کے  
باغ کا وہی حشر ہوا جس کے بارے میں اس کو تنبیہ کی گئی تھی۔

وَ احْصِطْ بِشُمُورِهِ فَاُصْبِحْ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ  
اور (بد عملی کے نتیجہ میں) اس شخص کے پھلوں





اسی طرح جب کھیتوں اور باغات میں اچھی فصلیں آتی ہیں تو افراد تو افراد حکومتیں تک اترنے لگتی ہیں۔ اور لوگ اللہ کا شکر ادا کرنے کے بجائے انسا اس کی نافرمانی میں اضافہ کر دیتے ہیں۔ فصل پر تمام انسانوں کی فلاح و بہبود کی خاطر اناج سستا کرنے کی جگہ اناج اور زیادہ مہنگا کرنے کے پلان و اعلانات پہلے سے کر دئے جاتے ہیں۔ (انسانوں کے دوٹوں کی محتاج ادا ان کے اشاروں پر نا چنے والی حکومتیں اللہ کے فرمانوں کو بھول کر ان کی غلط و لچرائی کر کے دوش حاصل کرنے کی غرض سے فصل پر بھی اناج کی قیمتیں بڑھانے کا اعلان کر دیتی ہے، انسان کی نیت و اعمال کے اس فساد کے اثر سے آسمانی آفات و بلیات نازل ہوتی ہیں۔ موسم خراب ہو جاتا ہے۔ بلا موسم کی زبردست بارشیں ہوتی ہیں یا کثرت سے سیلاب آتے ہیں اور انسان کی امیدوں پر پانی پھرتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔

کاش کہ ہم لوگ اپنی نیت و اعمال کو درست کرنے کی فکر کرتے، اللہ واحد کے علاوہ دوسرے معبودوں کے سامنے سجدہ ریزی نہیں کرتے اور اللہ کی نعمتوں پر شکر ادا کرتے تو پھر آسمان سے خیر و برکات نازل ہوتیں اور انسان دنیا و آخرت میں سرفراز ہوتا۔

لَقَوْا رَسُوْلًا يُّسْتَعْفِفُ ذُرِّيَّتَكُمْ ثُمَّ تُوْبُوْا اِلَيْهِ يَرْسِلُ السَّمَآءَ عَلٰیكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰی قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ

اور اے میری قوم تم اپنے گناہ اپنے رب کے معاف کرو پھر اس کی طرف متوجہ رہو وہ تم پر خوب بارشیں برسائے گا اور (ایمان و عمل کی برکت سے) تم کو اور قوت دے گا کہ تمہاری (موجودہ) قوت میں ترقی کر دے گا۔ پس مجرم رہ کر ایمان

و عمل ہے) اعراض مت کرو۔ (سورۃ صود)

(هود : ۵۲)

# مُطَالَعَاتُ وَعِلْمَاتُ

از۔ مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

انسانیت کے خیر خواہ | حضرت زبیر بن عوامؓ کی اولاد میں ایک بزرگ عالم بن  
عبداللہ ہوئے ہیں۔ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے

عابد و زاہد اور باخدا بزرگ تھے۔ اُن کے حال میں لکھا ہے کہ۔

وهو الذي سرق نعله فحلف  
ان لا يشتري نعلًا مخافة ان  
يسرقها مسلم فياثر في سرقته  
(المعارف ص ۹۹)

یعنی ایک مرتبہ اُن کا جوتا چوری ہو گیا تو انھوں  
نے قسم کھائی کہ اب وہ اس ڈر سے جوتا ہی  
نہیں خریدیں گے کہ اُسے کوئی مسلمان چرائے  
اور اس کی وجہ سے گناہگار ہو۔

اللہ اکبر! مسلمانوں کے نزدیک اپنے بھائی کی خیر خواہی اور اس کی بھلائی چاہنے کے  
کیا کیا ڈھنگ ہوا کرتے ہیں۔ ذرا غور کرو کہ ایک مسلمان صرف اس لئے زندگی بھر جوتا نہ استعمال  
کرے، کہ اگر کوئی مسلمان اُسے چوری کرے گا تو ایک بھائی کے جوتے کی وجہ سے دوسرا بھائی  
گناہگار ہو جائے گا، اور یہ بات ہو جائے گی کہ فلاں آدمی کی جوتا جیسی معمولی چیز کی وجہ سے ایک  
آدمی چور بنا اور گناہ کا مرتکب ہوا، انسانیت کی خیر خواہی اور اپنی ذات سے کسی کو ضرر نہ پہنچنے دینے  
کا یہ اتہام ہم تم نہیں کر سکتے، مگر اللہ کے نیک بندے، اس سے بھی بچتے ہیں کہ کسی بھائی کے ضرر  
کی نسبت کسی وجہ سے اُن کی طرف۔ ہو اور کم از کم اتنا ہی کہا جائے گا کہ فلاں آدمی فلاں صاحب کا



کی جاتی ہیں۔ ایسے لوگ جو جان بوجھ کر اس قسم کے جھوٹ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ جہنم کے سزاوار ہیں، آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص قصداً میرے اوپر جھوٹ کی تہمت لگائے گا۔ اس کا ٹھکانا جہنم ہے نہ معلوم کون سیidahم ہے جو کہتا ہے کہ میں نے ایک رات مدینہ منورہ میں حضور کو خواب میں دیکھا اور آپ نے فلاں فلاں وصیت کی۔ ہمارے بچپن میں قیامت کی علامتوں میں سن اور سال کی تعیین ہوتی تھی، مگر چونکہ وہ زمانہ گزر گیا اور جھوٹ ظاہر ہو چکا۔ اس لئے اب بڑی چالاکی سے سن اور سال بتائے۔۔۔ بغیر ستارہ طلوع ہونے اور توبہ کا دروازہ بند ہونے کی بات ہوتی ہے اور یہ کہ اس پرچہ کو اتنی تعداد میں تقسیم کرنے والا روپیہ پائے گا۔ اور جھوٹا جاننے والا غم دیکھے گا۔ اس کا لڑکا مر جائے گا اس جھوٹے وصیت نامہ میں یہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ بمبئی میں ایک شخص نے یہ پرچہ تقسیم کر کے اتنے ہزار روپیہ پایا، اور دو سکر نے اسے جھوٹ جاننے کی وجہ سے اپنے لڑکے سے ہاتھ دھویا۔ بمبئی کے ایک پریس نے زیادہ تعداد میں چھاپ کر اسے رکھ لیا تھا اور دس پانچ روپیہ سیکڑوں کے حساب اپنا دھندا کرتا تھا، وہ کہتا تھا کہ ہمیں جھوٹ پرچہ سے واسطہ نہیں، ہم کو تو دھندا کرنا ہے۔

ہم نے اس جھوٹے وصیت نامہ کے خلاف کئی بار لکھا، مگر الحمد للہ کہ کبھی جانی نقصان ہوا اور نہ مالی، اور نہ ہی کسی قسم کا غم اٹھانا پڑا۔ بلکہ اللہ کے فضل و کرم سے ہمارے حالات روز بروز اچھے ہی ہوتے جاتے ہیں، مدینہ منورہ سے منسوب اس جھوٹ و وصیت نامہ کے بارے میں مکہ مکرمہ کے مشہور عالم سید علوی مالکی نے مستقل مضمون لکھا اور سعودی عرب کے رسالوں میں چھاپا گیا، جس کا ترجمہ ہم نے شائع کیا تھا، مگر تو ہم پرست اور جاہل مسلمان ہیں کہ ان کو روپیہ ملنے کے چکر میں اپنے رسول اور دین و ایمان پر تہمت لگاتے شرم نہیں آتی، اسی طرح بعض مرتبہ کارڈ لکھنے کی مہم جاری کی جاتی ہے اور جاہل مسلمان ہزاروں روپیہ کا ڈاک خانہ کا فائدہ کرتے کراتے ہیں۔ سب سے خطرناک بات یہ ہے کہ اپنے دین و ایمان کو خراب کرتے ہیں، ذاتی بد عملی اور دین سے غفلت اور چیز ہے اور اسلامی معاشرہ کو بد عقیدہ بنانا اور بغیر سلام صلی اللہ علیہ وسلم

پر الزام اور تہمت لگانا اور بات ہے اور یہ بات بہت ہی خطرناک اور فارت گردین ایمانی  
 حج اور عمرہ کے احرام کے لئے سفید کپڑا بہتر اور سنت ہے،  
**انسانیت سازی** | مہدر رسالت سے یہی معمول رہا ہے، ایک مرتبہ حج کے موقع پر  
 حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کے احرام کے کپڑوں کو کچھ رنگین پایا تو فرمایا کہ طلحہ! یہ  
 کیا ہے؟ حضرت طلحہ نے کہا کہ امیر المؤمنین! یہ کپڑا رنگا ہوا نہیں ہے بلکہ مٹی لگنے سے اس کا  
 رنگ ایسا ہی ہو گیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔

انکم ایہا الرہط ائمة یقتدی بکم، ولوراک احد جاہل، قال طلحة  
 یلبس الثیاب المصبغة، وهو محرم، وان احسن ما یلبس المحرم البیاض،  
 فلا تلبسوا علی الناس۔ (طبقات ابن سعد ص ۲۲۲)

یعنی آپ حضرات دینی مقتدی اور پیشوا ہیں، اور اگر آپ کو کوئی انجان آدمی دیکھے تو یہی  
 کہے گا کہ طلحہ بحالت احرام رنگین کپڑے پہنتے ہیں، حالانکہ محرم کیلئے بہترین کپڑا سفید ہے  
 اس لئے آپ حضرات لوگوں کو شک و شبہ میں نہ ڈالیں۔

حضرت عمرؓ نے دینی مصلحت و ضرورت کے پیش نظر ایک ساتھی کو ایسے کپڑے سے  
 منع کیا جو عوام کو دینی معاملہ میں شبہ میں ڈال دے۔ اور ان کو روکنے کی وجہ یہ بتائی کہ چونکہ  
 آپ لوگ دینی مقتدا اور مذہبی رہنما ہیں، اس لئے عوام آپ کو دیکھ کر حجت پکڑیں گے کہ فلاں  
 صاحب کو ہم نے ایسا کرنے ہوئے دیکھا ہے، حالانکہ اگر جامہ احرام رنگین بھی ہو تو ناجائز  
 نہیں بلکہ غیر اولیٰ ہے، پھر وہ کپڑا رنگین بھی نہیں تھا، بلکہ مٹی اور دھول کی وجہ سے رنگین  
 معلوم ہوتا تھا۔

جن مذہبی حضرات کو لوگ دینی مقام دیتے ہیں، اور ان کے قول و عمل کو مذہبی حیثیت  
 سے دیکھتے اور سنتے ہیں ان کو ہر حال میں اس کا خیال رکھنا چاہئے کہ ان کے فعل سے لوگ  
 کسی غلط بات پر دلیل نہ پکڑنے لگیں، نیز ہر شخص اپنی حیثیت کے مطابق ایک مقام و مرتبہ رکھتا

حتیٰ کہ عوام میں بھی یہ چیز پائی جاتی ہے، ایک باپ اپنی اولاد کا مقتدا ہوتا ہے۔ ایک کارخانہ دار اپنے مزدوروں میں اثر رکھتا ہے، ایک حاکم اپنی حکمرانی میں حیثیت رکھتا ہے، ایک معلم و مدرس اپنے طلبہ میں احترام کا مستحق ہوتا ہے۔ الغرض ہر شخص کسی نہ کسی طرح سے کسی نہ کسی حلقہ میں اپنا اثر و اقتدار رکھتا ہے، پس ہر شخص کو اس کا خیال رکھنا ہوگا کہ اس کے قول و فعل سے دوسرا غلط اثر نہ لے۔

یہ جو آج کل روشن خیالوں اور غیر ذمہ دار لوگوں میں دیا پھیل رہی ہے۔ ہمیں فلاں کے ذاتی فعل سے مطلب نہیں ہے بلکہ ہمیں تو اس کی باتیں دیکھنی ہیں۔ سراسر غلط ہے اس معاشرہ میں بڑی غلط فضا پیدا ہوتی ہے، اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کوئی کیسا ہی ذمہ دار کیوں نہ ہو۔ اس کے لئے سب کچھ جائز ہے۔ نہیں بلکہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور باہمی احتساب کے ذریعہ ہم ہر شخص کے اعمال و خیال کا جائزہ لیں گے۔ اور اُسے بُرائی سے بلا تکلف روکیں گے یہ کوئی تنگ نظری نہیں ہے بلکہ انسانیت سازی ہے۔

**غریبت کی نفسیات** | ایک عقلمند آدمی کے سامنے ایک شخص نے اپنی غریبت و محتاجی کی شکایت کی، اور بڑے رنج و غم کے انداز میں اپنی بد حالی و خستہ حالی کو بیان کیا، عقلمند آدمی نے اس کی تمام شکایتوں کو سن کر کہا۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو، مگر اندھے رہو؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم گونگے رہو؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس بات پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تمہارے ہاتھ پیر کٹے ہوں؟ آدمی: نہیں۔

عقلمند: کیا تم اس پر راضی ہو کہ تمہارے پاس دس ہزار روپیہ ہو مگر تم پاگل رہو؟ آدمی: نہیں۔

عقل مند۔ تب تم کو شرم نہیں آئی کہ اپنے رب کی شکایت کرتے ہو۔ حالانکہ تمہارا پاس  
پچاس ہزار روپیہ کا سامان موجود ہے۔

یہ کہانی بظاہر نہایت معمولی اور کچھ یوں ہی سی معلوم ہوتی ہے۔ مگر بڑی حکیمانہ ہے اور اس  
میں غربت و محتاجی کی نفسیات کو بے نقاب کیا گیا ہے۔ غربت و محتاجی سے انکار نہیں ہے دنیا  
میں بڑے بڑے غریب اور محتاج پڑے ہیں مگر عام طور سے یہ جو ہر شخص اپنے طور پر ہر حال میں  
تنگ حال، پریشاں حال اور بد حال بنا رہتا ہے، اس کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکل سکتی،  
خاص طور سے اس دور میں جس شخص کو جس قدر زندگی میں آسانی ملتی جاتی ہے وہ اسی قدر  
معاشی پریشانی میں مبتلا نظر آنے لگتا ہے، اور کسی درجہ پر سے قرار نہیں ملتا۔ کیونکہ وہ صرف  
آگے دیکھتا ہے اپنے پیچھے یا سامنے نظر نہیں کرتا کہ رہنے کو مکان ہے۔ پہننے کو کپڑا ہے بال بچے  
ہیں۔ متوسط درجہ کے کھانے پینے بھر آمدنی ہو رہی ہے۔ اس لئے دنیا میں جینے کے سامان مہیا  
ہیں، بلکہ ہر شخص خوشحالی کے جس زینہ پر پہنچتا ہے اس سے اوپر ہی کی جانب دیکھتا ہے  
اور ضروریات زندگی کی موجودگی کے باوجود سامان تعیش کی کمی کا شکوہ کرتا رہتا ہے، اور عام  
انسانوں کی یہ بے صبری اور بے چینی اُن کے دور کی حکمرانی کے نظاموں کو صدایتی ہے، جس میں کھانا  
کپڑا اور عیش و عشرت ہی کو حاصل زندگی قرار دیا گیا ہے۔ اور امریکہ کے سرمایہ دار ہوں یا روس کے  
مزدور سب کی زندگی کی توانائیاں شکم کی آنتوں اور بدن کی کھالوں میں سمٹ سٹا کر آگئی ہیں جو  
لوگ امیری و خوشحالی کی ہر منزل پر پہنچ کر اپنی غربت و محتاجی کو نئے انداز میں سوچنے والے ہیں  
ان کو صبر، شکر، ایثار، حیرت، بے نیازی، عالی ظرفی، بلند حوصلگی جیسے شریفانہ الفاظ معانی سے  
کیا مطلب، یہ تو وہ بے شرم لوگ ہیں جو اپنے گھروں میں ہزاروں لاکھوں کا سامان تعیش رکھ کر  
کمی اور تنگی کا شکوہ کرتے ہیں۔

۹۹  
سچ فرمایا مصلح انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر ابن آدم کو ننانوے دلیاں سونے کی  
دیدیں جائیں تو بھی اس کی تمنا ہوگی کہ ایک دای اور مل جائے، اور بالکل درست فرمایا انسانیت کے



خیر خواہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابن آدم کا منہ ہمیشہ کھلا رہتا ہے۔ اُسے صرف مٹی ہی بھر سکتی ہے نیز آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص کی صبح اس حال میں ہو کہ اس کے لئے گھر ہو، صحت ہو، مال بچے ہوں، ایمان ہو، اور صبح دشام تک کھانے کو ہو تو گویا آج کی پوری دنیا حاصل ہو گئی۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے دو سکر صحابی سے اپنی محتاجی کا تذکرہ کیا تو انھوں نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے بیوی نہیں ہے؟ اس پر صحابی نے جواب دیا کہ بیوی کے ساتھ ساتھ میرے پاس سواری بھی ہے۔ اس پر دو سکر صحابی نے فرمایا کہ تب تم تو بادشاہ ہو، جس زمانہ میں انسانوں کے اندر جلب منفعت، بسیار خواہی اور لوٹ گھسٹ کا متعدی مرض پھیل جائے گا۔ اس زمانہ کا ہر فرد فقر و محتاجی کی شدید عارش میں مبتلا رہے گا۔ اور کبھی اس کو چین نصیب نہیں ہو سکتا، بد قسمتی سے ہمارا دور ایسے ہی لوگوں کی سربراہی میں گزر رہا ہے جو جانوروں کی سطح پر اتر کر دنیا کو اسی سطح پر لے چلنا چاہتے ہیں اور ان کے یہاں مادی تقاضوں کے سوا کچھ نہیں ہے۔

اسلامی عدالت کی برکت | پرانی خبر ہے کہ سنگاپور کے مسلمانوں میں طلاق کم ہو گئی ہے ایک بیان کے مطابق یہاں مسلمانوں میں

طلاق کثیر چچاس فی صدی کم ہو گئی ہے۔ ۱۹۵۸ء سے پہلے مسلمانوں کے دینی مسائل عام عدالتوں میں پیش ہوتے تھے مگر اس کے بعد طلاق کے معاملات خاص شرعی عدالت میں قاضی کے روبرو پیش کئے جانے لگے ہیں، اور قاضی حتی الامکان فریقین میں مصالحت کی کوشش کرتے ہیں، اس وجہ سے اب مسلمانوں میں طلاق کی تعداد پہلے کے مقابلہ میں آدھی رہ گئی ہے۔

یہ ہے اسلامی قضا اور عدالت کی ظاہری برکت جو اسلامی معاشرہ اور مسلمانوں کی بازوئی زندگی میں کھل کر ظاہر ہوئی ہے۔ اسی طرح جس معاشرہ میں اسلامی اصول پر عمل کیا جاتا ہے اس میں برکتوں کا ظہور ہوتا ہے، جہاں ہاتھ کاٹا جاتا ہے وہاں چوری نہیں ہوتی اور لوگ بے خوف و خطر سوتے ہیں، جہاں رجم کا اجراء ہوتا ہے وہاں بدکاری ختم ہو جاتی ہے اور عورت دایرہ محفوظ ہو جاتی ہے۔ جہاں قصاص اور دیت کا معاملہ ہوتا ہے وہاں قتل و خون سے نجات مل جاتی ہے

اور انسانیت معزز و محترم ہو جاتی ہے۔ جہاں تک میاں بیوی کے درمیاں شکر ربی اور اس کے نتیجہ میں طلاق کی بات کا تعلق ہے اس کی صرف ایک وجہ ہے اور وہ یہ کہ دونوں کے مابین کچھ غلط فہمیاں اور بے اعتدالیاں ہو جاتی ہیں۔ اس لئے اسلام نے پہلے افہام و تفہیم اور جانبین سے صلح و مصالحت کی یہ راہ بتائی ہے کہ دونوں طرف سے کچھ لوگ جمع ہوں اور دونوں کی بات سن کر فیصلہ کریں یا قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کریں۔ اور میاں بیوی کے درمیان یوں صلح و مصالحت کی بات چیت کی ہو جیسے بچے آپس میں مار پیٹ کر لیتے اور سمجھا سمجھا کر ان کو ملا دیا جاتا ہے اسلام میں شادی بیاہ اور نکاح و طلاق صرف دنیاوی معاملہ بندی نہیں ہے۔ بلکہ اس کے شرعی حدود و حقوق ہیں۔ جن کی نگرانی طرفین کو کرنی ضروری ہے اور جب اس میں کوتاہی ہوتی ہے تو دونوں کو سمجھانے بھانے کیلئے قاضی کی عدالت میں رجوع کیا جاتا ہے۔ جو شریعت کے اصول کے ماتحت اس معاملہ میں غور و فکر کر کے فیصلہ دیتا ہے۔ یورپ نے نکاح کو بھی ملکی اور قومی معاملہ بنا کر کلیسا سے نکال دیا اور ملکی عدالتوں کو فیصلہ کا حق دیدیا۔ مگر اسلام میں یہ صرف قومی اور معاشرتی معاملہ نہیں ہے بلکہ شرعی اور دینی حیثیت بھی رکھتا ہے۔

**بچوں کی دینی تعلیم و تربیت** | جو گھرنے دینی اور علمی ہوتے ہیں اور جن گھروں کے ذمہ دار دین و دیانت کے حامل ہوتے ہیں ان میں بال

بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت بڑے اچھے انداز میں ہوتی ہے، اور وہ شروع ہی سے دینی ماحول میں رہ کر دینی مزاج پاتے ہیں۔ اس گئے گزرے زمانہ میں بھی یہ بات بالکل نمایاں نظر آتی ہے کہ شریف گھرانوں کی اولاد بڑی باادب ہوتی ہے اور ہر معاملہ میں ان کی ہر بات ایک خاص رنگ ڈھنگ کی ہوتی ہے، مسلم گھرانوں میں ہمیشہ سے بچوں کی تعلیم و تربیت میں دین اور ایمان لحاظ خیال کیا جاتا ہے، اور ان کو بچپن ہی سے اسلامی اعمال و عقائد پر چلنے کی تلقین کی جاتی ہے۔

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لڑکوں کو بلا کر (زیر تن) کا تیل منگایا، اور ان سے فرمایا کہ اس کی مالش کرو۔ لڑکوں، بچوں نے اپنے سر میں تیل لگانے سے انکار کیا اور کہا کہ ہم سر میں تیل نہیں لگائیں گے اس کے بعد راوی کا بیان ہے کہ

فاخذ عصاً وجعل يضربهم ويقول : اترغبون عن دهن رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ یعنی آپ نے چھڑی لی اور لڑکوں کو مارنا شروع کر دیا۔ اور کہنے لگے کیا تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تیل کے استعمال کی سنت سے اعراض کرتے ہو۔  
(موضح اولہام الجمع والتفریق ص ۱۷۹ خطیب بغدادی)

تدین اور تیل لگانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی، آپ نے زیتون کے تیل کی خاص طور سے ترغیب دی ہے اور اس کے فوائد بتاتے ہیں۔ مگر یہ کوئی ایسی سنت نہیں ہے جس کے ترک پر سزا ہو، البتہ اس پر عمل کرنے میں ثواب ہے، یہ سنن عادیہ میں ہے مگر اس کے باوجود اس سنت کے انکار پر حضرت عبداللہ بن ثابت انصاریؓ نے اپنے گھر کے بال بچوں پر شدت اور سختی کی اور ان کو مارنا شروع کر دیا۔ یہ اقدام بچوں میں دین ایمان کا مزاج اور ذہن بنانے کے لئے تھا تاکہ ان کو ابھی سے رسولؐ کی ایک ایک بات کا لحاظ پاس رہے۔ اور آپ کی ذات سے منسوب کسی امر سے بے رغبتی پیدا نہ ہو۔

اسی طرح دوسرے صحابہ اور تابعین دین کی بظاہر معمولی معمولی چیزوں پر اس قدر زور دیتے تھے کہ ہم تم فراموش اور واجبات پر اتنا زور نہیں دیتے اور اپنی غفلت اور دین سے بے رغبتی کے باعث دین کو اپنی تن آسائیوں کا کھیل سمجھ رکھا ہے جس دور کے مسلمانوں کا یہ حال ہے اس دور کے مسلمان بچوں میں بچپن سے ایمان و اسلام کی روح کہاں پیدا ہوگی؟ اور وہ لوگ اپنی اولاد کی ذمہ داری کو کیا پورا کریں گے۔ جو خود دین سے بیگانہ ہوتے جلتے ہیں۔

(باقی آئندہ)

## قسط ۳

## علامہ سمعیٰؒ سے ایک ملاقات

درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے | ۳۱ جون ۱۹۸۵ء آج پھر حسب  
ارباب علم و فضل کا تذکرہ | سابق شوق کے پردوں سے اڑ کر،  
دل کی عقیدت اور اخلاص و محبت

کا نذرانہ لیکر علامہ سمعیٰؒ کی بارگاہ سعادت میں رسائی حاصل کی فیض صحبت اور گرانقدر  
ارشادات کی سماعت کا شرف حاصل ہوا اس مرتبہ بھی حسب سابق اس بے بضاعت اور  
سیاہ کار کو ان سے خصوصی نیاز اور اپنی بساط کی حد تک گہرا نیاز حاصل رہا۔

ازراہ محبت و قدر افزائی پہلی ہی ملاقات میں بغیر کسی تکلف اور تصنع کی صداقت اور  
ان کے ساتھ مجھے گوہر مقصود عنایت فرماتے ہوئے اپنی شہرہ آفاق تصنیف کتاب الانساب  
کا ورق نمبر ۲۱ کھول کر سامنے رکھ دیا اسے حسن اتفاق کہئے یا علامہ سمعیٰؒ کی کرامت اور  
ہے درحقیقت نیا صن ازل کی عنایت کہ اس مرتبہ ورق گردانی کی صبر آزمائش محنت سے  
بھی محفوظ رہا۔

اور یہ بھی حقیقت ہے کہ علامہ سمعیٰؒ سے ایک بار زیارت و ملاقات اور استفادہ کے  
بعد شاید ہی کوئی نماز ایسی ہو جس کے بعد ان کی مغفرت اور رفع درجات کی دعا نہ کی ہو اور  
شاہد ہی کوئی دعا ایسی ہو جس میں خدا کے حضور علامہ سمعیٰؒ سے مزید استفادہ اور حصول

فیض کی درخواست شامل نہ ہو۔

خدا تعالیٰ کے بے انتہا فضل، اور بے پایاں رحمت کے قربان جانیے جس کے صدقے  
خدا جانے کتنے کشتگانِ یاس، بارانِ رحمت کے چھینٹوں سے زندہ ہوئے۔ بقول مولانا محمد علی

جو قمر۔۔۔ ایک شہر آرزو پہ ہونا پڑا محفل

صل من مزید کہتی ہے رحمت دعا کے بعد

حاضر خدمت ہوتے ہی دیکھا کہ علامہ سمعانیؒ نے طبقہ خیاط (درزیوں) کے ارباب علم و فضل کی محفل جمائے ہوئے ہیں۔ ان کی مجلس میں اس طبقہ کے مشاہیر علماء و روتق افزوں ہیں۔ ایک ایسا پاکیزہ منظر پیش نظر ہے جو میری معلومات کی حد تک تاریخ علم و فضل میں بس اپنی مثال آپ ہی تھا خدا جزائے خیر دے علامہ سمعانیؒ کو کہ انھوں نے کتاب اللہ کے ذریعہ مجھے اس نورانی و روحانی مجلس علم و افادہ میں حاضری کا اور ارباب علم و فضل سے فیضیاب ہونے کا موقع بخشا میں نے بھی اُسے غنیمت جانا کہ اپنا نامہ اعمال توسیاء ہے ہی، شاید ان بزرگوں کی معنوی، ہمنشینی ذریعہ نجات بن جائے۔۔۔

گرچہ از نیکاں نیم خود را بہ نیکاں بستہ ایم  
در ریاضِ آفرینش رشتہ گلدستہ ایم

ورق کی شہ سرخی اور گنت گو کا عنوان تھا "خیاط" (درزی علماء و فضلاء) اجرت اور مزدوری پر کپڑوں کی سلائی کرنے والے کو عربی میں خیاط (درزی) کہتے ہیں اسلام نے بغیر کسی نسلی لسانی اور پیشہ ورانہ امتیاز کے درزیوں کے اس طبقہ کو بھی علوم نبوت کی لازوال دولت سے مالا مال کیا۔ فیاضِ ازل کی اس قدر بے پناہ اور بے مثال سخاوت کے صدقے درزیوں کے طبقہ اور پیشہ میں بڑے بڑے علماء و عظیم فقہاء و ادران گنت مفسرین اور محدثین پیدا ہوئے۔

جنہوں نے اپنی پیشہ ورانہ مہارت، تجربہ و کمال علمی و جاہت، روحانی جلالتِ قدر

اور عالمانہ شکوہ و جلال سے اپنے لئے نہ تو کوٹھیوں کے نرم و گداز بستروں پر سامانِ استراحت فراہم کیا اور نہ نکھرے ہوئے اور نکہت بیز پھولوں کے معطر ہار پہنے اور نہ لہلہاتے ہوئے سبزہ زاروں میں تفریحی زندگی اختیار کی اور نہ انھوں نے کبھی حکومت کی چشم وابر و پرزگاہ دکھ کر اپنے اعزاز و رتبہ میں اضافہ کرنے کی کوشش کی بلکہ انھوں نے خدمتِ دین، اشاعتِ علم، درس و تدریس، اور تصنیف و تالیف کی راہ اختیار کی اور ساری زندگی کائناتوں کے سیج پر لیٹے رہے۔ راتوں کو اپنی منید حرام کرتے اور سب سے بے نیاز ہو کر ایک خدا کے حضور نیاز مندی کا اظہار کرتے اور اس دنیا کے دارالامتحان میں آزمائش کے ہر موڑ پر اپنے ہر بنِ مو کو چنگاریوں اور شعلوں کی نذر کرتے رہے۔ مگر کبھی ناشکری کا کلمہ زبان پر نہ آنے دیا۔ ہر حال... قانع اور تحصیل و اشاعتِ علم پر شاداں و فرحاں رہے۔

اور حقیقت بھی یہ ہے کہ درزیوں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے علمی و روحانی مربیوں، اربابِ کمال اور صاحبانِ علم و فضل نے نہ صرف یہ کہ اپنے حلقہ، ارادت، مستفیدین و متعلقین تلامذہ اور امت کے بیشتر افراد کے ظاہری و باطنی کثافتوں کو اپنے علم و معرفت کے آبِ مصفا سے دھو کر ختم کیا بلکہ انسانیت کو علم و دیانت کا صاف و شفاف لباس عطا فرمایا۔ جسمِ انسانی کیلئے علم و فضل کے اعلیٰ قباؤں کی سلائی کی اور ظلم و جہالت کو علم و تقویٰ کی پوشاک پہنائی۔ علامہ سمعانیؒ نے اسی صفحہ پر درزیوں کی نسل اور پیشہ سے تعلق رکھنے والے اربابِ علم و فضل کی ایک فہرست پیش فرمائی ہے۔

سیر فہرست علامہ عبداللہ صالح بن راشد خیاط (درزی) کا تذکرہ ہے موصوف بصرہ کے رہنے والے ہیں۔ امام مالک اور امام حسن بصری سے علوم نبوت کی تحصیل کی اور ان سے روایت بھی کرتے رہے، بہت بڑے عالم، صاحبِ علم و فضل، متقی، صاحبِ درع، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے خدمتِ دین اور اشاعتِ علم ان کا مشغلہ رہا۔ پوری زندگی اس کیلئے وقف کر دی، اپنا پیشہ، کاروبار اور فقر و فاقہ، غربت یا افلاس ان کے لئے خدمتِ دین اور

اشاعتِ علم کی راہ میں کوئی مانع اور رکاوٹ نہ بن سکے، آپ کے تلامذہ میں حرص بن عمارہ بہت زیادہ مشہور ہیں جنہیں آپ کے حلقہ مستفیدین میں علامہ سمعانیؒ نے اولین جگہ دی ہے۔

علامہ ابوسلیمان خیاط (درزی) حجازی اور تابعی ہیں حضرت ابوہریرہؓ کے شاگرد رشید ہیں نسل اور پیشہ کے اعتبار سے خیاط (درزی) تھے مگر فضل و کمال کے لحاظ سے تشرافی علوم کے حافظ و ماہر تھے اور علم حدیث میں بھی بلند پایہ رکھتے تھے۔

صالح بن راشد خیاط اور ابوسلیمان خیاط دونوں اپنے اسلاف کی طرح تحصیلِ علم اور پھر خدمتِ دین و اشاعتِ علم کے دوران گرم و سرد حالات مصائب و آلام صبرِ آزما واقعات اور متنوع امتحانات سے گزرتے رہے مگر ہر حال میں ان کے دل اطمینان سے اپنے مطلوب یعنی تحصیل و اشاعتِ علم میں مشغول رہے اور سخت سے سخت حوصلہ فرما حواض و نوازل بھی ان کے دلوں میں علم کی جانب سے کوئی تفرقہ پیدا نہ کر سکے اگرچہ بعض حالات میں معاش کی ضرورت اور اہل و عیال کی پرورش کی ذمہ داریوں نے انہیں اپنے پیشہ وراۓ کام دیکڑوں کی کتر بیونت اور سلائی میں مصروف رکھا مگر قلب ان کا اس حالت میں بھی علم کی جانب مشغول رہا۔

ماسوا سے بے نیازی اور علم کی طرف مکمل توجہ رہی۔ دست بکار دل بیار کا پورا منظر تھے ان کی ساری زندگی گویا۔

العشوقُ نادرٌ تحرقُ ماسوی  
المطلوبُ۔  
عشق ایک ایسی آگ ہے جو محبوب کے ماسوا  
ہر چیز کو جلا دیتی ہے۔  
حاصلہ تھی۔

علامہ ابونافع خیاط (درزی) کا تذکرہ درزیوں کی اس فہرست میں علامہ سمعانیؒ نے سر نمبر پر کیا ہے۔ موصوف تابعین میں علومِ نبوت کی تحصیل و تکمیل امام دارالہجرہ امام مالکؒ

علامہ سالم خیاط، حضرت حسن بصری، اور محمد بن سیرین سے کی۔ اور امام مالک سے روایت بھی کرتے رہے۔ زہد و ورع، ذوق مطالعہ، شوق عبادت، اشاعتِ علم اور دینی خدمات کے لحاظ سے اپنے اقران میں ممتاز اور محضرِ علماء میں تعظیم، قدر و منزلت اور عظمت کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔

علامہ عمران خیاط بھی نسل اور ہمیشہ کے لحاظ سے درزی ہیں مگر فضل و کمال اور ازلی عطا و نوال کے لحاظ سے علومِ نبوت کے وارث اور مشاہیرِ اربابِ علم و فضل سے ہیں علامہ ابراہیم نخعی اور علامہ زید بن وہب جیسے یگانہ روزگار شخصیات سے قرآن و حدیث کے علوم کی تحصیل کی اس دوران ہر دو حضرات کے حلقہٴ تلامذہ میں ممتاز مقام حاصل کیا۔ اور پھر مدۃ العمر دس و تدریس، خدمتِ دین اور اشاعتِ علم میں مصروف رہے۔ عبداللہ بن عون جیسے صاحبِ فضل و کمال کو آپ سے نسبتِ تلمذ پر فخر حاصل رہا۔ آپ کی تدریسی، تعلیمی اور تبلیغی زندگی بھی انقلابی ہے۔ آپ کے تبلیغی مساعی، مواظبتِ حسنہ اور تدریسی حلقے حد درجہ پُر تاثیر رہے۔ آپ کی پُر تاثیر گفتگو سے بگڑے ہوئے سنورے، کئی بدکردار باکردار بنے، آپ کی زندگی کی تمام کارگزاری، آپ کی زیرکی و دانائی اور علمِ پروری و علمِ دوستی کا بین ثبوت ابو الحسن علی بن محمد بن عیسیٰ خیاط (درزی) مشہور عالم، متقی، پرہیزگار اور بزرگ انسان تھے۔ آپ کا تعلق مصر سے ہے۔ ابن العساکر کی کنیت سے زیادہ مشہور تھے علم و فضلِ علم دوستی اور علمِ پروری میں اپنے زمانہ کی آپ ہی مثال تھے۔

محمد بن میمون خیاط (درزی) کو امام سفیان بن عیینہ اور امام ابوسعید حونبی ہاشم کے مولیٰ سے ہیں سے تلمذ کا شرف حاصل ہے دونوں سے علمِ حدیث کی روایت کرتے تحصیلِ علم کے بعد زندگی بھر اشاعتِ علم اور درس و تدریس میں مصروف رہے۔ علمی ذوق غالب رہا۔ طالبانِ علوم نبوت پر روانہ وار آپ کے حلقہٴ درس میں آتے۔ علومِ نبوت کی تحصیل کرتے۔ امام ابو الحسن ساجی اور علامہ ابن صاعد جیسے اکابرِ علم و فضل کو آپ سے نسبتِ تلمذ پر فخر ہے۔



احمد بن موسیٰ بن ابی عمران خیاط (درزی) بڑے عالم، کامیاب معلم اور وعظ و تدریس میں بے حد مقبول تھے ان کو محدث کا مقام حاصل تھا یعنی اسلامی عدالت کیس گواہوں کی عدالت و ثقاہت کا فیصلہ دیتے تھے۔ جس کے بعد گواہ عدالت میں شہادت دے سکتے تھے۔ آپ کے اساتذہ میں سورۃ بن حکم، محمد بن عباد اور عبداللہ بن عبدالوہاب زیادہ مشہور ہیں۔ آپ کا حلقہ درس بھی بہت وسیع تھا۔ محمد بن مخلد جیسے اساطین علم نے آپ کے حلقہ درس میں شرکت کی سعادت کو اپنے لئے بہت بڑا شرف جانا اور آپ سے تلمذ و روایت کی نسبت حاصل کی۔

علامہ سمعی نے درزیوں کی اس طویل فہرست میں بیسویں علماء، فضلاء، محدثین و مفسرین ارباب علم و فضل اور اساطین علم کا تذکرہ کیا ہے جو نسل یا پیشہ کے لحاظ سے درزی تھے مگر فضل و کمال کے لحاظ سے انبیاء کے درجہ پر تھے کہ علوم نبوت کی دولت سے مالا مال تھے۔ اسی صفحہ پر علامہ سمعی نے ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

وَجَمَاعَةٌ مِنْ شُيُوخِنَا  
يَعْمَلُونَ عَمَلِ الْخِيَاطَةِ

ہمارے شیوخ اور اساتذہ کی ایک جماعت  
سلائی (درزیوں) کا کام کرتی تھی۔

دین اسلام کی فیاضی، علوم نبوت کی عمومیت، فیاض ازل کی عطا و بخشش اور علم وحی کی وسعت کا اس سے اندازہ لگائیے کہ خیاطت (سلائی) کا کام کرنے والے درزیوں کو تحصیل اشاعت علم اور تعلیمات نبوت میں کس قدر دسترس اور کیا کیا کمالات حاصل تھے علامہ سمعی نے دی ہوئی طویل فہرست سے یہ اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے کہ گلشن علوم نبوت کے بزم علم و فضل میں بعض درزی علماء کو بھی گل سرسبد اور میر مجلس کی صدر نشینی حاصل رہی ہے آج ان ہی کی نسب بیداریاں اور علمی کاوشیں کروڑوں مسلمانوں کی تمناؤں کا مرغلزار، آرزوؤں کا گلزار اور اہلسنوں کا سبزہ زار ہیں۔ ان ہی کا مکتب۔ ان ہی کی تعلیمات، ان ہی کی سیرت و اخلاق ران ہی کی تاریخ و تذکرہ، نئی نسل کے جذبات کا خمکہ، ان کے احساسات کا گلکہ اور

اور تخیلات کا عشرت کدہ ہے۔ اور موجب حیرت و استعجاب ہے یہ امر کہ انھوں نے محنت و مزدوری مشقت، اور معاشی ضروریات کی تکمیل، اپنے پیشہ خیاطت (سلائی) متنوع مشاغل اور ہمہ جہتی زندگی کے باوجود ہر حال میں گلشن علوم نبوت کو سرسبز و شاداب رکھا۔

ماہنامہ "تذکرہ" لاہور کی با تصویر  
خصوصی اشاعت

مولانا  
حضرت مفتی محمد منبر  
عنقریب شائع ہوگا

ایک تازہ نئی دستاویز  
مرحوم کی زندگی پر بھرپور انسائیکلو پیڈیا  
صاحب زادہ مولانا فضل الرحمن اور مولانا زاہد الراشدی کے مرحوم کے بارے  
میں دلچسپ اور تفصیلی انٹرویو۔ حضرت پر ملک کے تمام سیاستدانوں اور دانشوروں  
کی خوبصورت تحریریں۔

قیمت - ۳۰ روپے  
عمدہ طباعت

صفحات ۴۰۰  
سفید کاغذ

رابطہ کے لئے

ماہنامہ "تذکرہ"، ۲۲۹۔ سرکلر روڈ، لاہور

# ڈاڑھی کا وجوب

## اور اس کا منڈانا

از حضرت مولانا مفتی عبد الرحیم صاحب لاچوی

**سوال** :- بعض ملازمتوں کیلئے ڈاڑھی منڈانے کی شرط ہوتی ہے۔ جس کی ڈاڑھی ہوتی ہے اس کو ملازمت نہیں ملتی، اگر کوشش کے بعد مل بھی جائے تو تنخواہ نسبتاً کم ہوتی ہے۔ ایسی صورت میں ڈاڑھی منڈانا یا فریج کٹ رکھنا کیسا ہے؟ مدلل و مفصل جواب کی ضرورت ہے کہ لوگوں کے سامنے پوری وضاحت آجائے اور لوگ اس ضعیف حرکت سے باز آئیں اور ڈاڑھی کی اہمیت اُن کے دل میں پیدا ہو۔ بینوا تو جسروا۔

**الجواب** :- حامداً اور مصلياً و مسلماً۔ مردوں کے لئے ڈاڑھی رکھنا

واجب ہے۔ اور اس کی مقدار شرعی ایک قبضہ یعنی ایک مشت ہے۔ ڈاڑھی رکھنا تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی متفقہ سنت مستمرہ ہے۔ اسلامی اور قومی شعار ہے۔ شرافت و بزرگی کی علامت ہے۔ چھوٹے اور بڑے میں امتیاز و فرق کرنے والی ہے۔ اسی سے مردانہ شکل کی تکمیل اور عورت نورانی ہوتی ہے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دائمی عمل ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فطرت سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور اپنے اپنی امت کو ڈاڑھی رکھنے کا تاکید حکم فرمایا ہے۔ لہذا ڈاڑھی رکھنا واجب اور ضروری ہے۔ منڈانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے۔ حدیث میں حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتی ہیں۔ عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ  
فَصَقُّ الشَّارِبِ وَاعْفَاءُ اللَّحْيَةِ — الخ یعنی دس چیزیں فطرت میں سے ہیں (۱) مونچھوں کا  
کتر دانا (۲) ڈاڑھی بڑھانا (۳) مسواک کرنا (۴) ناک میں پانی ڈال کر صفائی کرنا (۵) ناخن  
تراشنا (۶) بدن کے جوڑوں کو دھونا (۷) بغل کے بال اکھاڑنا (۸) زیر ناف کے بال صاف  
کرنا (۹) پانی سے استنجا کرنا۔ راوی حدیث کو دسویں چیز یاد نہ رہی۔ فرماتے ہیں ممکن ہے کہ  
وہ کھلی کرنا ہو (مسلم شریف ج ۱۱ باب خصال الفطرة۔ کتاب الطہارة)

اس حدیث میں جو کہ نہایت قوی ہے دس چیزوں کو جن میں سے ڈاڑھی بڑھانا اور مونچھوں  
کا کتر دانا بھی ہے۔ فطرۃ بتلایا ہے اور فطرۃ عرف شرع میں ان امور کو کہا جاتا ہے جو کہ تمام  
انبیاءؑ اور رسول کی معمول بہ اور متفق علیہ سنت ہو اور ہم کو ان پر عمل کرنے کا حکم ہو۔ صاب  
مجمع الباری اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں عَشْرٌ مِنْ "الفطرة" ای مِنْ السُّنَّةِ  
ای سنن الانبیاء علیہم السلام التي أمرنا بالاعتداء بهم فيها۔ ای من  
السنة القديمة التي اختارها الأنبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع  
فكانها امر جلی فطروا علیہ۔ یعنی دس چیزیں فطرۃ یعنی سنت میں سے ہیں یعنی انبیاء  
علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ان سنتوں میں سے جن کی اقتداء کا ہمیں حکم دیا گیا ہے (اؤ لثلف  
الذین هدى الله فيهداهم اقتداء) یعنی اس سنت قدیمہ میں سے جس کو انبیاء  
علیہم السلام نے اختیار فرمایا اور اس پر تمام شرائع متفق ہیں گویا کہ وہ امر جلی ہے جس پر  
انبیاء علیہم السلام کو پیدا کیا گیا ہے (مجمع الباری ج ۱۵ فطر)

امام نووی شرح مسلم میں فرماتے ہیں۔ قالوا ومعناه انها من سنن الانبياء صلوات  
الله وسلامه عليهم۔ یعنی فطرۃ کے معنی یہ ہیں کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں میں  
سے ہے نووی شرح مسلم (۱۲۸) اس حدیث سے صاف ظاہر ہو گیا کہ ڈاڑھی بڑھانے کا حکم تمام  
شریعتوں میں تھا اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام کی سنت رہی ہے۔

دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خالفوا  
المشرکین اذ فرأوا اللہی واحفوا الشوارب۔ وفی رواية أنہکوا الشوارب واعفوا  
اللہی۔ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ شریف مش ۳ باب الترجل) یعنی مشرکین کی مخالفت کرو۔  
موجھیں پست کرو (چھوٹی کرو) اور ڈاڑھی کو معاف رکھو (یعنی اُسے نہ کاٹو) اور ایک حدیث  
میں ہے۔ ادخوا اللہی۔ ڈاڑھی لٹکاؤ۔ ان احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صیغہ امر  
کے ساتھ ڈاڑھی رکھنے کا حکم فرما رہے ہیں۔ اور امر حقیقت میں وجوب کیلئے ہوتا ہے۔ نیز ڈاڑھی  
منڈانے میں کفار امانت (عورتیں) اور مخنتوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے جس کا ناجائز  
اور حرام ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (ابوداؤد شریف)  
ایک حدیث میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں۔ اللہ لعنت  
کرتے ہیں ان مردوں پر (جو ڈاڑھی منڈا کر یا زمانہ لباس پہنکر عورتوں کی مشابہت کرتے  
کرتے ہیں۔ اور ان عورتوں پر جو مردوں کی مشابہت اختیار کرتی ہیں۔ (مشکوٰۃ شریف مش ۳)  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
نے لعنت فرمائی ہے ان مردوں پر جو مخنت بنتے ہیں اور اسی طرح ان عورتوں پر جو مردوں کی  
مشابہت اختیار کرتی ہیں) اور فرمایا انھیں اپنے گھروں سے نکال دو۔ عن ابن عباس قال  
لَعَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ  
قَالَ اخْرِجُوهُمْ مِنْ بَيْوتِكُمْ (مشکوٰۃ شریف مش ۳)

مالا بدمنہ میں ہے۔ مرد راتشبہ بہ زناں وزن راتشبہ بہ مرداں وسلم راتشبہ بہ کفار  
ساق حرام است۔ یعنی مرد کو عورتوں کی مشابہت اختیار کرنا اور عورت کو مردوں کی مشابہت  
تیار کرنا اور مسلمان کو کفار و فساق کی مشابہت اختیار کرنا حرام ہے (مالا بدمنہ مش ۳) لہذا  
ارو فساق کی مشابہت اختیار کرنے سے بچنا ضروری ہے۔ صلحا کی مشابہت اختیار کرنا  
مشرعاً فلاح ہے۔ ایک عربی شاعر کہتا ہے۔

فَتَشَبَّهُوا إِنْ لَمْ تَكُونُوا مِثْلَهُمْ إِنْ التَّشَبُّهُ بِالْكَرَامِ فَلَاحِ  
 نیز ڈاڑھی مرد کیلئے وقار اور زینت کی چیز ہے۔ تکملہ بحر الرائق میں ہے۔ لَئِنَّ اللّٰهَ  
 فِي أَوَانِهَا جَمَالَ (ص ۳۳۱) آسمانوں پر ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سُبْحَانَ مَنْ رَزَقَنَا الرِّجَالَ  
 بِاللُّحَى وَالنِّسَاءَ بِالزَّوَابِبِ۔ پاک ہے وہ ذات جس نے مردوں کو ڈاڑھی سے اور عورتوں کو  
 چوٹیوں سے زینت بخشی (تکملہ بحر الرائق ص ۳۳۱) (شمس الضعی فی اعفاء اللّٰحی ص ۳۱)  
 مفسرین نے وَلَا مَوْتَهُمْ فَلْيُخَيَّرَنَّ خَلَقَ اللّٰهِ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ڈاڑھی منڈانا بھی  
 تغیر خلق الشّر ہے یعنی الشّر کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑنا ہے (بیان القرآن ص ۱۵۹ پارہ ۵۵ شیم)  
 (ترجمہ شیخ الہند ص ۱۲) (تفسیر حقانی ص ۲۲۹ پارہ ۵۵ سورۃ نساء) اور بالاتفاق تغیر خلق  
 الشّر حرام ہے۔ شیطان لعین نے یہ کہا تھا کہ میں خدا کے بندوں کو حکم دوں گا کہ وہ الشّر کی بنائی ہوئی  
 صورتوں کو بگاڑیں۔ معلوم ہوا کہ جو لوگ ڈاڑھی منڈا کر اپنی فطری صورت بگاڑتے ہیں وہ شیطان  
 لعین کے حکم کی تعمیل اور اس کی مرضی کا کام کرتے ہیں۔ اور جو لوگ شیطان مردود کے فرمانبردار ہیں  
 وہ بڑے ہی خسارے میں ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے۔ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ  
 اللّٰهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا مُّبِينًا۔ اور جو شخص اللّٰہ تعالیٰ کو چھوڑ کر شیطان کو اپنا رفیق بنائے گا۔  
 وہ صریح نقصان میں پڑے گا۔

تفسیر روح البیان میں ہے۔ حَلَقُ اللّٰحِیَةِ قَبِیْحٌ بَلْ مُثْلَةٌ وَحَرَامٌ وَكَمَا أَنَّ حَلَقَ  
 شَعْرِ الرَّأْسِ فِي حَقِّ الْمَرَأَةِ مُثْلَةٌ مِنْهُیْ عَنْهَا وَقَوِیْتُ لِلزَّیْنَةِ كَذَلِكَ حَلَقُ اللّٰحِیَةِ مُثْلَةٌ  
 فِي حَقِّ الرِّجَالِ وَتَشَبُّهُ بِالنِّسَاءِ مِنْهُیْ عَنْهُ وَقَوِیْتُ لِلزَّیْنَةِ قَالَ الْفُقَهَاءُ اللّٰحِیَةُ فِي  
 وَقْتِهَا جَمَالٌ وَفِي حَلَقِهَا تَفْوِیْطٌ لِلزَّیْنَةِ عَلَی الْكَمَالِ وَمِنْ تَسْبِيحِ الْمَلَائِكَةِ سُبْحَانَ مَنْ  
 رَزَقَنَا النِّسَاءَ بِالزَّوَابِبِ۔

یعنی۔ ڈاڑھی منڈانا قبیح ہے بلکہ مثلاً اور حرام ہے۔ جب طرح عورت اپنے سر کے بال  
 منڈا دے تو یہ مثلاً ہے جو ممنوع ہے اور اس سے عورت کی زینت ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح

مرد اگر ڈاڑھی منڈا دے تو یہ بھی مثلہ ہے اور اس سے مردانہ شان ختم ہو جاتی ہے۔  
 فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ڈاڑھی اپنے وقت میں جمال ہے اور اس کو منڈا دینا  
 زینت کو ختم کرنا ہے اور ملائکہ کی تسبیح ہے۔ سبحان۔۔۔ پاک ہے وہ ذات جس نے  
 مردوں کو ڈاڑھی سے زینت بخشی اور عورتوں کو لٹوٹوں اور چوٹیوں سے (روح البیان ص ۲۲)  
 تحت الآیۃ وَاِذَا ابْتَلٰی اِبْرٰهٖمَ رَبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ فَاَتَمَّتْہُنَّ

ہدایہ میں ہے۔ لَآ اَنْ خَلَقَ الشَّعْرَ فِی حَقِّہَا مِثْلَہٗ لَخَلَقَ اللّٰحِیۃَ فِی حَقِّ  
 الرِّجَالِ۔ یعنی عورت کا سر کے بال منڈانا مثلہ ہے جس طرح مرد کا ڈاڑھی منڈانا مثلہ ہے  
 (ہدایہ ص ۲۳۵ باب الاحرام، کتاب الحج) (ہکذا فی الجوہرۃ النبیۃ ص ۱۶)  
 کتاب الحج

ڈاڑھی منڈانا قوم لوط کی ہلاکت کے اسباب میں سے ایک سبب ہے۔ درمنثور میں ہے  
 "قوم لوط دس بُرے کاموں کی وجہ سے ہلاک کی گئی ان میں سے ایک ڈاڑھی منڈانا بھی ہے  
 واخرج اسحق بن بشیر والخطیب وابن عساكر عن الحسن قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر خصال عملتہا قوم لوط بہا اُھلکوا وتزیدھا امتی  
 بخلة اتیان الرجل بعضها بعضا۔ الی قولہ وقصّ اللّٰحیۃ وطول الشارب الخ  
 رد منثور ص ۳۲ سورۃ انبیاء پارہ ۱۷ تحت الآیۃ ولوطا آتینا حکما وعلما  
 ونجینا من القریۃ الخ

جب کسریٰؑ دو قاصد ڈاڑھی منڈائے اور مونچھیں بڑھائے ہوئے حضرت رسول مقبول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوئے تو آپ اُن کی یہ صورت دیکھ کر کبیدہ خاطر ہوئے  
 پوچھا کہ ایسی صورت بنانے کا تم کو کس نے حکم دیا ہے؟ کہنے لگے۔ ہمارے رب کسریٰ نے۔ آپ  
 نے فرمایا۔ لَکِنَّ اَمْرَیْ رَبِّیْ اِنْ اَحْفٰی شَادِیْیَ وَاَعْفٰی لِحِیِّی۔ یعنی لیکن میرے رب نے  
 تو مجھے ڈاڑھی بڑھانے اور مونچھیں پست کرنے کا حکم دیا ہے۔ (طبقات ابن سعد جلد اول بحوالہ

ڈاڑھی کا وجوب مصنفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا نور اللہ مرقدہ ( بڑی عبرت کا مقام ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کافر کو ایسی حالت میں دیکھا تو اس ہمدیت و صورت کو ناپسند فرماتے ہوئے نفرت کا اظہار فرمایا اور ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیوا ہو کر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے دعویٰ دار بن کر یہ شنیع حرکت کریں ! حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کو اس سے کتنی تکلیف ہوتی ہوگی۔ اس کا اندازہ خود ناظرین لگالیں۔ ہند میں ایک فانی شاعر مرزا بیدل تھے، ان کے نعتیہ کلام سے متاثر ہو کر ایران سے ایک شخص ان کی ملاقات کے اشتیاق میں ہندوستان آئے۔ شاعر مرزا بیدل سے ملاقات ہوئی۔ اتفاق سے وہ وہ ڈاڑھی منڈانے میں مشغول تھے۔ ایرانی مسافر نے بڑے ہی.....

تعجب اور دکھ سے کہا: آغا ریش می تراشی؟ (آقا، آپ ڈاڑھی منڈاتے ہیں؟) اس نے کہا بے دل کیسے رانمی تراشم دکھا ہاں! لیکن کسی کا دل نہیں دکھاتا ہوں۔ بڑا گناہ کسی کا دل نہیں دکھانا ہے، ایرانی مسافر نے برجستہ کہا۔ آریے دل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل نہیں دکھاتا ہے تب اُس کے دل کی آنکھیں کھلیں اور قالایا حالاکہا۔ جسراک اللہ چشم باز کر دی!! مرا با جان جاں ہمراز کر دی!!

رویف بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا میرے بعد قریب ہے کہ تیری زندگی دراز ہو۔ لوگوں کو خبر دینا کہ جو شخص اپنی ڈاڑھی میں نہ لگائے یا ڈاڑھی چڑھائے یا تانت کا قلادہ ڈالے یا گوہر اور ہڈی سے استنجا کرے تو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، مشکوٰۃ شریف میں ہے۔ عن رویف بن ثابت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رویف لعن الحیوة ستطول بک بعدی ناخبر الناس ان من عقد لحیته او تقلد و ترا او استنجی برجیع دابة او عظم ان محمدًا منہ بری رواہ ابوداؤد (مشکوٰۃ شریف مکتب اب آداب الخلاء) جب ڈاڑھی لگانے کے بجائے چڑھانے پر یہ وعید ہے تو منڈانے اور شرعی مقدار (قبضہ)



سے کرنے کم پر کیا وعید ہوگی؟ ناظرین اس کا خود اندازہ لگالیں۔ مندرجہ بالا حوالہ جات سے یہ ثابت ہوا کہ ڈاڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسلامی شعار ہے اور منڈانا حرام ہے۔

احادیث سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کا ایک مُشت بلکہ اُس سے چھ زائد ہونا ثابت ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ریش مبارک میں خلال فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قوضاً

خذ کفّاً من ماء فادخله تحت حنکة فخلل به لحيته وقال هكذا امرني ربي ابو داؤد شریف باب تخیل اللحية) اور آپ کی ڈاڑھی مبارک اتنی گنجان تھی کہ اس نے

سینہ مبارک کو گھیر لیا تھا۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کث اللحية یملأ صدره شمائل ترمذی) اور آپ ریش مبارک میں کنگھی بھی فرماتے تھے۔ عن انس بن مالک

ال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکثر دهن رأسه وتسیر یحیته (شمائل ترمذی ص ۶) نیز روایتوں میں یہ بھی وارد ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ریش مبارک سے طول و عرض سے قبضہ سے زائد بالوں کو کتر لیتے تھے۔ ترمذی شریف کی روایت ہے۔ عن

سرو بن شعیب عن ابيه عن جدّه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یأخذ من حیته من عرضها وطولها (ترمذی شریف ص ۶) باب ما جاء فی الاخذ من اللحية

شرح شرعة الاسلام میں مقدار قبضہ کی صراحت آئی ہے۔ عن عمرو بن شعیب عن جدّه انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأخذ من لحيته طولاً وعرضاً علی قدر

قبضة (شرح شرعة الاسلام ص ۲۹۸)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ: "الطرف والظرف" تحریر فرماتے ہیں۔ فائدہ:۔ روى الترمذی عن عمرو بن شعیب عن ابيه

جدّه انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأخذ من لحيته طولاً وعرضاً وصاحب قیبح و غرائب در آخر این حدیث لفظ اذا زاد علی قدر القبضة۔ نیز نقل کر دیا

یعنی ”مفاتیح وغرائب“ میں اس حدیث کے آخر میں یہ لفظ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک سے عرضاً و طولاً کرتے تھے جبکہ قبضہ کی مقدار سے زائد ہو جاتی۔  
(الطرائف والطرائف منہ)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (جو آپ کے اقوال و افعال کے مشاہدہ کرنے والے ہیں اور آپ کی ایک ایک سنت پر عمل کرنے والے ہیں) کے عمل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے فدائی ہیں اور آپ کی سنتوں کے بڑے شیدائی ہیں امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کے عمل کو بطور معیار پیش کیا ہے۔ دکان ابن عمر اذا حج ادا عتمر قبض علی لحیته ”ما فضل اخذہ“ ترجمہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ سے فارغ ہوتے تھے تو اپنی ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑ لیتے تھے۔ جو حصہ زائد ہوتا تھا اس کو کاٹ دیتے تھے۔ (بخاری شریف ص ۸۷۵) کتاب اللباس) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی مقدار قبضہ سے زائد کاٹ دیتے تھے۔ (حاشیہ بخاری شریف ص ۸۷۵ حاشیہ نمبر ۱) ترمذی شریف کے حاشیہ میں ہے۔ وقد روی عن ابی ہریرۃ ایضاً انہ کان یقبض علی لحیته فیاخذ ما فضل عن القبضۃ اسند ابوشیبہ ص ۹۷ حاشیہ ۹)

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عرض اور طول میں ڈاڑھی کتنا اسی مقدار اور کیفیت سے ہوتا تھا اور یہ ثابت ہوا کہ ڈاڑھی کی مقدار سنونہ ایک مشت ہے۔ لہذا اس سے کم کرنا اور خشکی ڈاڑھی رکھنا از روئے شرع جائز نہیں ہے۔  
ان احادیث کی روشنی میں اقوال فقہاء بھی ملاحظہ ہوں:- امام محمد رحمہ اللہ کتاب التیمار میں فرماتے ہیں:- والسنة فیہا القبضۃ و هو ان یقبض الرجل لحیته فما زاد منها علی قبضۃ قطعہ۔ ڈاڑھی کی مقدار سنونہ ایک قبضہ ہے اور وہ اس طرح کہ ڈاڑھی مٹھی میں لے لے اور جو زائد ہو اسے کاٹ دے (کتاب الآثار)

در مختار میں ہے :- ولا بأس بأخذ أطراف اللحية والسنة فيها القبضة وقوله  
 والسنة فيها القبضة ( وهو ان يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه  
 كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الامام قال وبه فأخذ محيطاً م يعني دڑھی  
 میں مقدار مسنونہ ایک مشت ہے ۔ لہذا جو حصہ ایک مشت سے زائد ہو اس کو کتر دے یہی امام  
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے (شامی ص ۳۵۹ کتاب المحظر والاباحۃ تحت فصل البیع) دوسری جگہ  
 تحریر فرماتے ہیں ۔ واما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة و  
 مخنته الرجال فلم يبيحه أحدٌ وأخذ كلهم فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم  
 (در مختار مع الشامی ص ۱۵۵) ترجمہ :- اور دڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشت  
 سے کم رہ جائے جیسا کہ بعض مغربی اور مخنت کرتے ہیں پس اس کو کسی نے مباح نہیں کیا ۔  
 اور کل کا منڈانا ہند کے کفار کا فعل ہے اور عجم کے مجوسیوں کا طریقہ ہے ۔ کذا فی فتح القدير  
 (غاية الاوطار ص ۵۲۲ باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں ، " قوله  
 لم يبيحه أحدٌ نصٌ في الاجماع (بواد النوار ص ۲۲۳) یعنی صاحب در مختار (فتح القدیر)  
 کا قول لم يبيحه أحدٌ - دڑھی منڈانے اور کٹوانے کی حرمت پر اجماع کی صریح دلیل ہے  
 تنقيح الفتاوى الحامديه میں ہے ۔ وقال العلاني في كتاب الصوم قبيل فصل العواض  
 ان من اللحية وهي دون القبضة كما يفعله بعض المغاربة ومخنته الرجال لم يبيحه  
 أحدٌ وأخذ كلهم فعلٌ يهود الهند ومجوس الاعاجم فحيث ادمن على فعل هذا  
 المحرم يفسق وان لم يكن ممن يستخفونه ولا يعدونه قادحاً للعدالة والمروءة  
 (تنقيح الفتاوى ص ۳۵۱)

خلاصہ یہ کہ ۔ ایک مشت سے کم دڑھی رکھنے کو کسی نے مباح قرار نہیں دیا ۔  
 علامہ محمود خطاب لکھتے ہیں :- فلذلك كان حلق اللحية محرماً عند أئمة المسلمين

المجتہدین ابی حنیفہ ومالک والشافعی وغیرہم والمنہل منہجاً بجوازہ ڈاڑھی اور انبیاء کی سنتیں۔ یعنی:- اسی وجہ سے تمام ائمہ مجتہدین جیسے امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی امام احمد وغیرہم رحمہم اللہ کے نزدیک ڈاڑھی منڈانا حرام ہے۔

فیض الباری شرح بخاری میں ہے:- وأما قطع ما دون ذلك فحرام اجماعاً بین الأئمة رحمہم اللہ ڈاڑھی اس طرح کا ٹٹا کہ قبضہ سے کم رہ جائے باتفاق ائمہ حرام ہے (وضیح) نصاب الاحتساب ہے:- مسئلہ:- هل يجوز حلق اللحية كما يفعل الجوالقيون؟

الجواب:- لا يجوز ذكره في كراهية التجنيس والمزيد وفي جنایات الهداية وقال عليه السلام احفوا الشوارب واعفوا اللحي ای قصوا... الشوارب واتركوا اللحي ولا تحلقوها ولا تقطعوها ولا تنقصوها في القدر المسنون وهي القبضة - ترجمہ:- مسئلہ:- ڈاڑھی منڈانا جائز ہے یا نہیں؟ الجواب:- التجنيس والمزيد في كتاب الكراهية اور ہدایہ کے باب الجنایات میں مذکور ہے کہ (ڈاڑھی منڈانا) جائز نہیں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی مونچھوں کو چھوٹا کرو اور ڈاڑھیوں کو گھنی کرو اور اُسے اپنے حال پر پھوڑو اور مقدار مسنون سے کم نہ کرو اور وہ ایک قبضہ ہے (نصاب الاحتساب ص ۱۵۰ اقلی باب)

مالا بدمنہ میں ہے:- تراشیدن ریش بیش از قبضہ حرام است یعنی:- ڈاڑھی منڈانا اور ایک قبضہ سے کم رکھنا حرام ہے (مالا بدمنہ ص ۱۳)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں جلق کردن بحد حرام است دروش افرنج دھنود است و گذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است و اورا سنت گویند بمعنی طریقہ مسلوک در دین است یا بہ جهت آن کہ ثبوت آن بہ سنت است چنانکہ نماز عیدرا سنت گفتہ اند یعنی ڈاڑھی منڈانا حرام ہے اور اہل مغرب اور ہندوؤں کا طریقہ ہے ڈاڑھی ایک مشت رکھنا واجب ہے اور اس کو سنت اس اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ یہ دین میں طریقہ مسلوک

ہے۔ یا اس لئے سنت کہا جاتا ہے کہ یہ سنت سے ثابت ہے چنانچہ نماز عید کو (اسی معنی کے اعتبار سے) سنت کہا جاتا ہے۔ (حالانکہ وہ واجب ہے) (اشعۃ اللمعات ص ۱۲۱)

الاختیار شرح المختار میں ہے :- واعفوا اللہ عن ابی حنیفۃ ترکھا حتی تلت وتکثروا التقصیر فیہا سنة وهو ان یقبض رجلٌ لحیتہ فما زاد علی قبضۃ قطعۃ لان اللحیۃ زینۃ وکثرتہا من کمال الزینۃ وطلولہا الفاحش خلاف السنۃ۔ ترجمہ :- اعفوا اللہ عنی۔ ڈاڑھی بڑھانا۔ امام محمدؒ کی روایت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ڈاڑھی کو چھوڑے رکھنا چاہئے۔ یہاں تک کہ گھنی ہو جائے اور بڑھ جائے اور ڈاڑھی میں قصر سنت ہے اور قصر یہ ہے کہ ڈاڑھی کو مٹھی سے پکڑے جو مٹھی سے بڑھ جائے اس کو کاٹ دے۔ ڈاڑھی زینت ہے اور اس کا بھر پور ہونا (گھنی ہونا) کمال زینت ہے اور ڈاڑھی کی غیر معمولی درازی خلاف سنت ہے (الاختیار شرح المختار ص ۱۶۱)

امام عزالیؒ تحریر فرماتے ہیں :- وقد اختلفوا فيما طال منها فقیل ان یقبض الرجل علی لحیتہ واخذ ما فضل عن القبضۃ فلا بأس فقد فعلہ ابن عمر و جماعۃ من التابعین واستحسنہ الشعبي وابن سیرین وکرہہ الحسن وقتادۃ وقال ترکھا عافیۃ احب لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اعفوا اللہ عن اخیاء العلوم ص ۱۲۸۔ ترجمہ :- لوگوں نے اس باب میں اختلاف کیا ہے کہ اگر ڈاڑھی لمبی ہو جائے تو کیا کرنا چاہئے۔ بعض کا قول ہے کہ مقدار سنت چھوڑ کر باقی کاٹ ڈالے تو کچھ مضائقہ نہیں کہ حضرت ابن عمرؓ اور بہت سے تابعین نے ایسا کیا ہے۔ اور امام شعبیؒ اور ابن سیرینؒ نے اس کو اچھا سمجھا ہے۔ حسن اور قتادہؒ نے اس کو مکروہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ہٹکی رہنے دینا مستحب ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- اعفوا اللہ عنی ڈاڑھی بڑھاؤ (مذاق العارفین ترجمہ اخیاء العلوم ص ۱۵۹ ج ۱)

ان روایات و اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک مشیت سنت

نکدہ ہے اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اتنی لمبی رکھنا کہ لوگوں کی نگاہیں اس پر اٹھیں۔  
 بر مذاق سا بن جائے یہ بھی خلاف سنت ہے۔ لہذا ملازمت اور اچھی تنخواہ کی خاطر ڈاڑھی  
 منڈانا اور فریج کٹ بنانے کی شرط قبول کرنا جائز نہیں ہے۔ حق تبارک و تعالیٰ رزاق ہے  
 ہی پر اعتماد اور توکل کرنا چاہئے۔ اس کے احکام اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ  
 نے مطابق زندگی گزارنا چاہئے۔ فسوان خداوندی ہے۔ وَكَأَيُّ مَنٍّ ذَا بَتٍّ لَا تَحْمِلُ  
 رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ (سورۃ عنکبوت ۳) ترجمہ کئی جاندار ایسے ہیں کہ  
 (مندہ کیلئے) اپنا رزق نہیں بچاتے۔ خدا پاک ہی ان کو رزق دیتا ہے اور تم کو بھی رزق دیتا  
 ہے۔ اور ارشاد ربانی ہے۔ وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ  
 لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ترجمہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے  
 اس کی نافرمانی اور گناہ کے کام نہیں کرتا (تو حق تعالیٰ اس کیلئے مشکلات سے) نجات کی راہ  
 نکالتا ہے۔ اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دیتا ہے جہاں اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔ اور جو کوئی  
 دبا پر بھروسہ رکھتا ہے (اس کی مشکلات حل کرنے کیلئے) خدا کافی ہے۔ (سورۃ طلاق ۳)  
 حدیث میں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا ”بے شک اگر تم خدا پر مکمل طور پر توکل کرو تو وہ تم کو  
 اس طرح رزق عطا کرے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے۔ جو صبح (اپنے گھونسلوں سے)  
 ہو کے نکلتے ہیں اور شام کو سیر ہو کر واپس لوٹتے ہیں۔ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ  
 عنہ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو انكم تتوكلون على الله  
 تَوْكَلِيهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُوَ اَخَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا  
 (مشکوٰۃ شریف ص ۴۵)

شیخ سعدی علیہ الرحمہ اپنی مناجات میں فرماتے ہیں۔  
 اے کریمے کہ از خسرانہ غیب گبر و ترسا وظیفہ خورداری!

دوستاں را کجا کنی محسوم تو کہ باد شمنای نظر داری  
اے خدا! آپ جبکہ ایسے کریم ہیں کہ یہود و نصاریٰ، آتش پرستوں اور بت پرستوں  
وغیرہ کو اپنے خزانہ غیب سے روزی پہنچاتے ہیں۔ دشمنوں پر جب ایسی نظر دکر م ہے تو  
اپنے دوستوں کو (جو تیرے عبادت گزار ہیں) کس طرح محروم رکھیں گے؟ (مقدمہ گلستاں  
منقول ہے کہ کوٹے کا بچہ اندھے سے نکلتا ہے اس وقت اس کے بدن کے بال و  
پرسفید ہوتے ہیں۔ نروادہ سمجھتے ہیں کہ یہ ہمارا بچہ نہیں ہے اگر ہمارا ہوتا تو ہم جیسا سیاہ  
ہی ہوتا اس لئے وہ کھلانے سے گریز کرتے ہیں۔ بال و پر جب سیاہ ہونے لگتے ہیں تب اُسے  
اپنا بچہ سمجھتے ہیں اور پھر کھلانا پلانا شروع کرتے ہیں۔ جب تک اُس کے بال و پرسفید نہیں  
ہوتے اس کس مہر سی کی حالت میں خدا تعالیٰ اسے اس طریقہ سے روزی پہنچاتے ہیں کہ بچہ  
جب اپنی چونچ بار بار کھولتا ہے تو اس وقت حشرات الارض اور جراثیم ہوا کے ذریعہ  
اُس کے منہ میں پہنچ کر اس کی خوراک بنتے ہیں۔ (ابن کثیر۔ مظاہر حق)  
اس طرح اللہ تعالیٰ کوٹے کے بچہ کو روزی پہنچاتے ہیں تو کیا وہ ذات اپنے وفا شعار  
بندوں کو روزی نہیں پہنچائے گا؟ کیا وہ تمہیں بھوکے مارے گا؟ نہیں ہرگز نہیں!!

بقول شاعر۔ غم روزی مخور، برہم مزین ادراقِ دفسترا۔

کہ پیش از طفل ایزد پُر کنت پستان مادر را

فکر معاش میں حیران و پریشان ہونے کی ضرورت نہیں، خدا تو ایسی قدرت والے ہیں کہ بچے کے دنیا میں قدم  
رکھنے سے پہلے پستانِ مادر میں دودھ مہیا کر دیتے ہیں۔ اور اس طرح بچہ عقل طریقہ پر خوراک کا انتظام فرماتے ہیں  
بے شک وہ بڑی شان اور قدرت والے ہیں۔ اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔ خدا کی شان  
تو یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کو وجود میں لانا چاہتا ہے تو وہ اس کو حکم دیتا ہے "کن" ہو جا تو وہ اسی وقت وجود میں آجاتا ہے  
(سورہ یسین ۳۶)۔ خدا تعالیٰ ہم سب کو اپنی مرضیات پر چلنے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق  
زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمادے۔ آمین تم آمین۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔ وحملہ اتم ولحکم  
وہو الہادی الی الصراط المستقیم۔

مولانا محمد عثمان معصومی فاضل دیوبند

# تذوین قرآن

## ایک سرسری مطالعہ

قرآن کریم کلام الہی ہے اور ازل سے لوح محفوظ میں موجود ہے، دو مرتبہ اس کا نزول ہوا، ایک مرتبہ پورا کا پورا قرآن سماء دنیا کے بیت عزت پر نازل ہوا جسے بیت المعمور بھی کہا جاتا ہے۔ جو کجۃ اللہ کی محاذات میں آسمان پر فرشتوں کی عبادت گاہ ہے۔ دوسرا تدریجی نزول حسب ضرورت تیس سال میں آنحضورؐ پر ہوا جس کی ابتداء اس وقت ہوئی جب آنحضرتؐ کی عمر چالیس سال کی ہوئی صحیح قول کے مطابق لیلة القدر سے نزول شروع ہوا۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ نبوت ربیع الاول میں ملی، علامہ سیوطیؒ نے اس کی تطبیق اس طرح دی ہے کہ آپؐ کو ربیع الاول میں سچے خواب نظر آنے شروع ہوئے جس کا سلسلہ چھ ماہ تک جاری رہا۔ پھر رمضان میں قرآن نازل ہوا اور سب سے پہلی آیت اقرا باسم ربك الذی خلق نازل ہوئی پھر تین سال تک وحی منقطع رہی جسے فترت وحی کا زمانہ کہا جاتا ہے۔ تین برس بعد سورہ مدثر کی آیات نازل ہوئیں ہجرت سے پہلے قرآن کا جو حصہ نازل ہوا وہ مکی اور جو ہجرت کے بعد نازل ہوا وہ مدنی کہلاتا ہے مشہور قول یہی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ جو حصہ مکہ میں نازل ہوا وہ مکی ہے خواہ ہجرت کے بعد نازل ہوا ہو اور جس کا مدینہ میں ہوا وہ مدنی ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ جس حصہ میں اہل مکہ سے خطاب ہے وہ مکی ہے اور جس میں اہل مدینہ سے وہ مدنی ہے۔



تسراں کریم کی حفاظت کا غزوہ وسلم سے زیادہ حفاظ کے سینوں سے کرائی گئی۔ مسلم شریف کی روایت ہے ومنزل علیہ کتاباً لا یغسل الماء یعنی آپ پر ایسی کتاب نازل کرنے والا ہوں۔ جسے پانی نہیں دھوسکے گا۔ اُسے سینوں میں محفوظ کر دیا جائے گا۔ دوسری کتابوں کی طرح ضائع نہ ہوسکے گی۔ اہل عرب اپنی حیرت انگیز قوتِ حافظہ کے سبب دنیا بھر میں ممتاز تھے۔ آنحضورؐ کے دورِ اقدس میں ہی صحابہ کرامؓ کی ایک بڑی تعداد نے قرآن کریمؐ اذہر یاد کر لیا تھا۔ کثرتِ حفاظ کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ غزوہٴ بیروہ میں ستر قرآن شہید ہوئے۔ جنگِ یمامہ میں ایک روایت کے مطابق ستر اور دوسری روایت کے مطابق سات سو حفاظ شہید ہوئے۔ حفظِ تسراں کے ساتھ آنحضورؐ کے وقت کتابتِ قرآن کا بھی اہتمام تھا۔ جتنا تسراں نازل ہوتا فوراً کسی کاتبِ وحی کو بلا کر آپؐ اپنی جگہ لکھوا دیتے اس طرح آپؐ کی نگرانی میں تسراں کریمؐ کا ایک مکمل نسخہ تیار ہوا جو اگرچہ کتابی شکل میں نہ تھا بلکہ متفرق پتھر کی سلوں، چمڑے کے ٹکڑوں، کھجور کی شاخوں، بانس کے ٹکڑوں، درخت کے پتوں، جانور کی ہڈیوں اور کاغذ کے ٹکڑوں پر لکھا ہوا تھا۔

کاتبینِ وحی کی تعداد چالیس تک شمار کی گئی ہے۔ جن میں حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن ابی سرحؓ، حضرت زبیر بن عوامؓ، حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ، حضرت ابان بن سعیدؓ، حضرت العاصؓ، حضرت خنظلہ بن الربیعؓ، حضرت حضرت معقب بن ابی فاطمہؓ، حضرت عبداللہ بن ارقم الزہریؓ، حضرت شریح بن حبیل بن حسنہؓ، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ، حضرت عامر بن فہیرہؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ، حضرت ثابت بن قیس بن ثمالؓ، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور حضرت زید بن ثابتؓ کے اسماء گرامی ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے عہدِ خلافت میں جنگِ یمامہ میں حفاظِ قرآن کی ایک بڑی جماعت شہید ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے ابوبکر صدیقؓ کے پاس جا کر کہا کہ آئندہ معرکوں میں اگر ایسی طرح حفاظ شہید ہوتے رہے تو خدائے شہ ہے کہ قرآن کا بڑا حصہ ناپید نہ ہو جائے اس لئے

آپ جمع قرآن شروع کر دیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کام آنحضرتؐ نے نہیں کیا وہ میں کیسے کروں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بار بار کہا کہ واشتر یہ کام بہترین بہتر ہے۔ یہاں تک کہ صدیق اکبرؓ کو شرح صدر ہو گیا، اسی وقت زید بن ثابتؓ کو بلا کر فرمایا کہ تم سمجھ دار و جوان کاتب وحی ہو اسلذا قرآن کو تفتیش و تحقیق کر کے جمع کرو انھوں نے بھی پہلے عذر کیا بعد میں وہ بھی متفق ہو گئے۔ اب صحابہ کرامؓ کے درمیان اعلان کر دیا گیا کہ قرآن کریم کی آیات جن کے پاس لکھی ہوتی ہوں وہ حضرت زیدؓ کے پاس لے آئیں۔ اس طرح کجور کی شاخوں، پتھر کی تختیوں اور لوگوں کے سینوں سے انھوں نے قرآن کو جمع کیا۔ حضرت زیدؓ خود حافظ قرآن اور کاتب وحی تھے وہ اپنی یادداشت سے پورا قرآن لکھ سکتے تھے یا متفرق تختیوں سے نقل کر سکتے تھے۔ لیکن جب انھوں نے ان سب ذرائع کے ساتھ انتہائی احتیاط سے کام لیکر کسی آیت کو اپنے صحیفہ میں اس وقت تک درج نہیں کیا جب تک اس کے متواتر ہونے کی تحریری اور زبانی شہادتیں نہ مل گئیں، اس زبردست احتیاط کے ساتھ سلسلہ میں تمام امت کی اجماعی تصدیق سے قرآن کا یہ نسخہ تیار ہوا جو بہت سے صحیفوں پر مشتمل تھا کیونکہ اس کی ہر ہر سورت میں علیحدہ علیحدہ صحیفہ پر لکھی گئیں۔ یہ صحیفے حضرت ابوبکرؓ کے پاس سے پھر حضرت عمرؓ کے پاس اور ان کی شہادت کے بعد حضرت حفصہ بنت عمرؓ کے پاس محفوظ رہے۔ حضرت حفصہؓ کے انتقال کے بعد مردان بن حکم نے ان صحیفوں کو سنگو اکر ضائع کر دیا کہ اب حضرت عثمانؓ کے تیار کرائے ہوئے مصاحف کی اتباع لازمی ہے کیونکہ اس کے رسم الخط اور ترتیب خود پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ لہذا جو نسخہ اس ترتیب رسم الخط کے خلاف ہو اسے باقی نہ رہنا چاہئے۔

حضرت عثمانؓ کے عہد میں اسلام روم اور ایران کے در دراز علاقوں میں پہنچ چکا تھا اور قرآن مختلف قراءتوں میں پڑھا جاتا تھا۔ لوگوں میں اختلاف قراءت کی وجہ سے جھگڑے شروع ہوئے کچھ لوگ نادانیت کی وجہ سے اپنی قراءت کو صحیح اور دوسرے کی قراءت کو غلط قرار دینے لگے۔ حالانکہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا اور مختلف صحابہؓ نے آنحضرتؐ سے مختلف قراءتوں کو سیکھا اور اپنی اپنی قراءتوں کو اپنے تلامذہ میں رائج کیا۔ ان قراءتوں کا شدید اختلاف اہل عراق و اہل شام کے اندر آرمینیا اور گرجا

کے محاذ جہاد پر حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک دوسرے کو کافر تک کہہ رہے ہیں چنانچہ مدینہ لوٹتے ہی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور عرض کیا کہ کتاب اللہ کے بارے میں اس امت کو یہود و نصاریٰ کی طرح باہم مختلف ہونے سے پہلے ہی بچا لیجئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کر کے مشورہ کیا اور فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ تمام لوگوں کو ایک مصحف پر جمع کر دیا جائے تاکہ کوئی اختلاف پیش نہ آئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس رائے کی تائید فرمائی۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ تم لوگ مدینہ میں قرآن کی قراءتوں میں اختلاف اور ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہو تو جو لوگ یہاں سے دور ہیں وہ اور زیادہ اختلاف و تکذیب کرتے ہوں گے۔ لہذا سب مل کر قرآن کریم کا ایک ایسا نسخہ تیار کرو جس کے لئے واجب الاقتداء ہمارے لئے حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت سعید بن العاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عمارؓ بن حارث بن ہشامؓ کی ایک کمیٹی بنا کر مامور کیا اور ان کی مدد کیلئے دوسرے صحابہؓ کو بھی لگایا یہاں تک کہ ان کی تعداد بارہ ہو گئی جن میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت کثیر بن افلحؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور حضرت مالک بن ابی عامرؓ شامل تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہؓ کے پاس سے وہ صحیفے منگوائے جو صدیق اکبرؓ نے لکھوائے تھے اور فرمایا کہ اسے سورتوں کی ترتیب کے ساتھ نقل کرو اور جہاں تلفظ میں اختلاف ہو وہاں خاص قریش کی زبان میں لکھنا کیونکہ قرآن انہیں کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ ان حضرات نے پوری امت کی اجماعی تصدیق سے مکمل معیاری نسخہ سورتوں کی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا اور اس کا رسم الخط ایسا رکھا جس میں تمام متواتر قراءتیں سما سکیں۔ اسی لئے نقطہٴ اعراب بھی نہیں لگائے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک قول کے مطابق سات نسخے تیار کرائے، ایک مدینہ منورہؓ محفوظ رکھا اور ایک ایک نسخہ مکہ مکرمہ، شام، یمن، بحرین، بصرہ، اور کوفہ بھیج دیا، اور مختلف صحابہؓ کے ہاتھ جتنے انفرادی نسخے تھے ان سب کو ضائع کر دیا تاکہ کوئی اختلاف باقی نہ رہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس کارنامہ کی تمام صحابہؓ نے تائید و حمایت فرمائی اور امت نے اسے بنظر استحسان دیکھا، حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ وہ کے بارے میں سوائے بھلائی کے کچھ نہ کہو کیونکہ اللہ انہوں کو مصحف کے معاملہ میں جو کام کیا وہ ہم سب موجودگی میں ہمارے مشورہ سے کیا، یہ واقعہ ۲۵ھ کا ہے۔ اب امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قرآن

کریم کو رحم عثمان کے خلاف کسی اور طریقے سے لکھنا جائز نہیں، چنانچہ صحابہ و تابعین نے مصاحف عثمان کی وسیع پیمانہ پر نقول کرا کے اشاعت کی۔

اہل عرب کو بے نقطے اور بے اعراب کے قرآن پڑھنے میں کوئی دشواری نہ تھی لیکن جب ممالک عظیم میں اسلام..... پھیلا تو اہل عجم کو دشواری ہونے لگی اس لئے ایک روایت کے مطابق سب سے پہلے ابوالاسود دہلی نے نقطے اور اعراب لگائے، دوسری روایت یہ ہے کہ حجاج بن یوسف نے حسن بصری، یحییٰ بن یعمر اور نصر بن عاصم لیشی سے ۷۷ھ میں نقطے اور اعراب لگوائے بعد میں خلیل بن احمد نے ہمزہ اور تشدید کی علامتیں وضع کیں۔

صحابہ و تابعین کا معمول تھا کہ ہر ہفتہ میں ایک قرآن ختم کرتے تھے اور روزانہ تلاوت کی ایک مقدار مقرر کرتی تھی جس کو منزل یا حزب کہا جاتا ہے اس طرح پورا قرآن سات منزل (حزب) پر تقسیم ہوا۔ پہلی منزل تین سورتوں کی، دوسری پانچ سورتوں کی، تیسری سات سورتوں کی، چوتھی گیارہ سورتوں کی، چھٹی تیرہ سورتوں کی اور ساتویں سورۃ ق سے آخر قرآن تک۔ ہر منزل کی پہلی سورہ کا پہلا حرف بیکر "فہی بشوق" مجموعہ بنایا گیا جو ابتداء منزل بتاتا ہے۔

بچوں کی سہولت کے لئے قرآن کریم کے تیس اجزاء یعنی تیس پاروں میں تقسیم کیا گیا، اس تقسیم میں معنی کا کوئی اعتبار نہیں کیا گیا ہے بلکہ کہیں کہیں ادھوری بات ہمارے پارہ ختم ہو جاتا ہے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے تیس صحیفوں پر قرآن لکھوایا تھا اور بعض کا خیال ہے کہ ۷۷ھ میں تقسیم ہوئی۔ البتہ رکوع کی تقسیم معنی کے لحاظ سے کی گئی ہے یعنی جہاں ایک سلسلہ کلام ختم ہوا وہاں رکوع کی علامت بنادی گئی تاکہ اتنی مقدار ایک رکعت میں پڑھی جائے اسی وجہ سے اس کو رکوع کہتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مشائخ نے قرآن کو پانچ سو چالیس رکوعات پر تقسیم کیا ہے اور اس کی علامتیں بنادی ہیں تاکہ تراویح میں ستائیسویں شب میں قرآن ختم ہو سکے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ رکوعات کی تعین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوئی۔

اس بات پر بھی اجماع منعقد ہے کہ تشران کی کتب میں ۱۱۴ میں اور ایک قول میں ۱۱۳ میں جبکہ "انفال" اور "براءہ" ملکیت منورہ مانی جاتے۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ قرآن کی کل آیتیں ۶۶۱۶ ہیں اور ۳۲۳۶ حروف ہیں، آیات کی تعداد میں علماء کا اختلاف بھی ہے۔ کلمات قرآن کی تعداد بہت سے علماء نے ۷۹۳۳ بتائی ہے، بعض مفسرین ۷۹۳۴ اور کچھ علماء نے ۷۹۳۵ بتائی، ان کے علاوہ بھی اقوال ہیں۔ یہ اختلاف طرز کی حقیقت، مجاز، تلفظ اور رسم الخط کی وجہ سے ہوا، کسی نے کسی کی رعایت کی اور کسی نے کسی کی پریس کی ایجاد سے پہلے دستران کریم قلمی ہوتے تھے اور ہر دور میں کتابوں کی ایک بڑی عکاسی رہا کرتی تھی جس کا مشغلہ صرف کتابت قرآن ہوتا تھا۔ حروف قرآن کو بہتر سے بہتر بنانے میں مسلمانوں نے جو عظیم محنتیں کی ہیں اس کی تائید بڑی دلچسپ اور بہت طریق ہے۔ جب پریس ایجاد ہوا تو سب سے پہلے پیرگ میں ۱۳۱۳ء میں قرآن کریم طبع ہوا جس کا ایک نسخہ دارالکتب المصریہ میں موجود ہے اس کے بعد متعدد مستشرقین نے طبع کرائے لیکن اسلامی دنیا میں وہ مقبول نہ ہوئے۔ مسلمانوں میں سب سے پہلے مولائے عثمان نے روس کے شہر سینٹ پیٹرس برگ میں ۱۳۱۳ء میں طبع کرایا اس کے بعد قازان میں چھاپا گیا پھر ۱۳۱۴ء میں ایران کے شہر تہران میں پتھر پر چھاپا گیا۔ جس کے نسخے دنیا بھر میں عام ہوئے۔

دارالعلوم القرآن، ظفر المحصلین، ایک عالمی تاریخ

**مسلم پرسنل نمبر!** مسلم پرسنل ایک ہے، شرعاً اس کی کیا اہمیت ہے

عصر حاضر میں اس کی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا ہے۔ حکومت اس سلسلے میں کیا اقدام کر رہی ہے اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں مستقبل میں کیسا اندیشہ ہے۔ اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کے لئے پڑھئے۔

ماہنامہ دارالعلوم کا مسلم پرسنل نمبر جو مارچ ۱۹۸۵ء میں آ رہا ہے۔



# جلد یک مطبوعہ

تعارف و تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔

نام۔ تشریح المتشابہات = مرتبہ جناب حافظ عبدالحلیم چشتی۔ کتابت و طباعت عمدہ۔ مطبوعہ۔  
عظیمی پرنٹرز ۱۳- K- 1، ناظم آباد کراچی۔ ملنے کا پتہ۔ مدرسہ حفظ القرآن اسلام روڈ کراچی۔ قیمت بیس روپے  
قرآن کریم انسانوں کی رہنمائی اور ہدایت کے لئے اللہ کی آخری کتاب ہے، جو بغیر کسی کمی، بیشی اور  
تقریب و تبدیلی اپنی اصلی شکل میں نہ صرف موجود ہے بلکہ دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ مسلمانوں  
نے قرآن عظیم کو جس طرح اپنا حرز جان بنایا ہے، مذاہب ملل کی تاریخ میں اس کی مثال تلاش نہیں کی جاسکتی  
قرآن مجسم کے ساتھ شغف ہی کا نتیجہ ہے کہ درجنوں علوم ایسے ہیں جو خالص قرآن اور اس کے مکتوبات  
کو پیش نظر رکھ کر مدون کئے گئے۔ اسی سلسلہ کی ایک کڑی صنف متشابہات آیات ہے جو حفاظ و مفسرین  
کی مہولت اور آسانی کے لئے وضع کیا گیا جن میں ان آیات کی نشاندہی کی جاتی ہے جہاں قاری کو متشابہات  
پیش آسکتا ہے۔

زیر تبصرہ کتاب اسی موضوع پر ہے جیسا کہ نام سے واضح ہے مذکورہ کتاب کے علاوہ اس میں  
پروفیسر المتشابہات "مؤلفہ حافظ محبوب علی انجینئر، رموز المتشابہات" مرتبہ جناب قلدی بندہ الہی بکراتی  
"تحفۃ الحفاظ" از مولانا محمد حنیف گنگوہی وغیرہ بھی ہیں۔ لیکن ان میں بعض بہت مبسوط اور بعض نہایت  
مختصر اور بعض ابھی غیر مطبوعہ ہیں۔ اس وجہ سے حفاظ ان سے پوری طور پر استفادہ نہیں کر سکتے برخلاف زیر  
تبصرہ کتاب کے جو قرآن ہی کے حاشیہ پر ہے۔ پھر آیات متشابہات کی نشاندہی میں الفاظ کم سے کم استعمال  
کئے گئے ہیں۔ اس لئے حفاظ کو اس سے استفادہ میں بڑی آسانی ہے۔ اگر اسی کے ساتھ قرآن کریم کے  
ہر صفحہ کو آیت پر ختم کرنے کا التزام کیا گیا ہوتا تو اس کی افادیت میں چار چاند لگ جاتے۔ بہر حال کتاب

نہایت مفید اور اپنے موضوع پر مکمل ہے۔ مؤلف موصوف تمام مسلمانوں بالخصوص حفاظ و  
نژاد کے شکریہ کے بجا طور پر مستحق ہیں۔ دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس خدمت کو قبول فرمائے اور  
اس کی برکت سے انہیں اپنے مقدس کلام کی مزید خدمت کا موقع بخشے۔ آمین۔

نام۔ رضا خانی ترجمہ و تفسیر پر ایک نظر۔

تالیف۔ مولانا جمیل احمد ندوی، ناشر مکتبہ صداقت مبارکپور اعظم گڑھ۔ کتابتہ طباعت  
مدہ، صفحات۔ دو سو ایک۔ قیمت۔ بیس روپے۔

مولانا احمد رضا خاں بریلوی اور ان کے تلمیذ خاص مولانا نعیم الدین مراد آبادی نے اپنے غلط  
ورے بنیاد عقائد و اعمال کو صحیح ثابت کرنے کے لئے قرآن حکیم کے ترجمہ و تفسیر میں جس طرح  
تور مروڑ اور تحریف و تلبیس سے کام لیا ہے اُسے دیکھ کر روح کانپ اٹھتی ہے اسی بناء پر حکومت  
سعودیہ عربیہ اور دیگر ممالک اسلام نے مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ اور مولانا نعیم الدین کی تفسیر  
کنز الایمان «(جو در حقیقت زنگی بر عکس نہند نام کا فور کا صحیح مصداق ہے) پر پابندی عائد کر دی  
ہے اب ان ممالک میں اسے اپنے پاس رکھنا قانوناً مجرم ہے۔

زیر تبصرہ کتاب میں فاضل مؤلف نے ان مقامات کی نشاندہی کی ہے۔ جہاں استاذ و  
شاگرد نے اپنے عقیدہ و مسلک کی تائید و توثیق کی غرض سے تفسیر بالرائے کی مجرمانہ حرکت کی  
ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ اس مقام کی صحیح تفسیر بھی فن تفسیر کی مستند اور مشہور کتابوں سے  
رد کی گئی ہے۔ بعض جگہوں پر مؤلف کا انداز مناظرانہ ہو گیا ہے۔ جو ایک علمی طرز تحریک کے مناسب  
نہیں ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس پر توجہ کی جائے گی۔ کتاب اپنے موضوع پر بہتر  
دراس کی تمام گرفت مدلل ہے۔ امید کہ علمی حلقوں میں پسند کی جائے گی۔

حبیب الرحمن قاسمی

# بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رجسٹریشن

## ایکٹ فارم نمبر

نام \_\_\_\_\_ رسالہ دارالعلوم

وقف اشاعت \_\_\_\_\_ ماہانہ

پرنٹر و پبلشر \_\_\_\_\_ مولانا مرغوب الرحمن صاحب

قومیت \_\_\_\_\_ ہندوستانی

پتہ \_\_\_\_\_ دارالعلوم دیوبند

ایڈیٹر \_\_\_\_\_ مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قومیت \_\_\_\_\_ ہندوستانی

پتہ \_\_\_\_\_ دارالعلوم دیوبند

مالک \_\_\_\_\_ دارالعلوم دیوبند

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں

(مولانا) مرغوب الرحمن صاحب



100

100

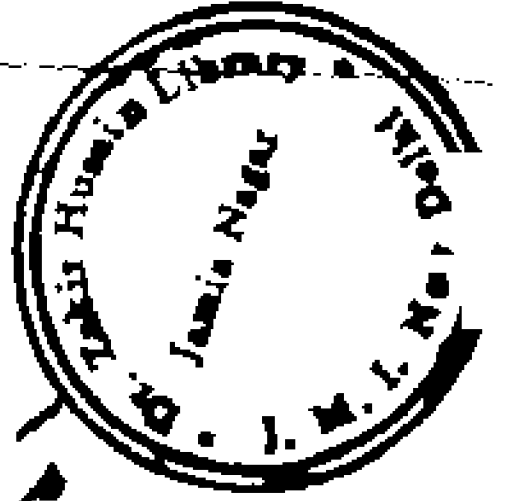
Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

# DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند  
۲۴۷۵۵۲



نمبر

تاریخ

محترم و مکرم ! زید مجدکم  
سلام مسنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیات ملی کا علمبردار،  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضمانت ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریداریں کی کوشش فرمائیں۔

## رسالہ دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں۔
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- عروج اسلام کے جال فکر و دعوت کی زندگی ہر مہر اثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر  
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

۹۱۲

# دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان

23 DEC 1985

ماہنامہ



# دارالمعلوم

3

DEC - 85





دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

# دارالعلوم

شمارہ نمبر ۳ | بابۃ ماہ دسمبر ۱۹۸۸ء | مکتبہ زبیر الاولیٰ | جلد نمبر ۶



حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند



مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ - ۳/- : سالانہ = ۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی ایرمیل - ۱۱۵/-، جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ - ۱۲۵/-، بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایرمیل - ۱۴۵/-، پاکستان بذریعہ ایرمیل - ۶/-، بنگلہ دیش ۳/-

محبوب پریس دیوبند۔ سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زبرد تعاون ختم ہو گیا ہے۔

# فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	نگارش	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں	مولانا محمد حنیف صاحب قلی معہد ملت مالینگاؤں	۷
۳	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اظہار مبارک پوری	۱۷
۴	سائنس اور مطالعہ قرآن	مولانا عزیز اللہ اعظمی کوپل گنج اعظم گڑھ	۲۵
۵	علامہ سمعانی رحمہ سے ایک ملاقات	مولانا عبدالقیوم صاحب حقانی	۳۹
۵	جدید مطبوعات (تبصرہ)	ایڈیٹر	۴۶

## ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) - ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراؤں فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) - خریدار حضرات ہتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔

# حرفِ آغاز

حَدِیثُ الرَّحْمٰنِ الْفَاتِحِی

عدل و انصاف کا حصول، جان و مال کا تحفظ، دین و مذہب کی آزادی، اور حق شہریت میں مساوات یہ وہ بنیادی انسانی حقوق ہیں جو انسان کے فطری شرف کا خاصہ ہیں۔ جنہیں تاریخ کے ہر دور میں تسلیم کیا جاتا رہا ہے۔ چنانچہ بھارت میں انگریزی راج کے مصنف پنڈت سندر لال ملکوی سلطنتِ مغلیہ میں مذہبی آزادی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

» اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو مسلم یکساں رہتے تھے۔ دونوں مذاہب کی یکساں توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ کے دخلی فرمان موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کئے جانے کا تذکرہ ہے۔ (روشن مستقل مکتبہ)

تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان مذکورہ حقوق بالخصوص آزادی مذہب پر جب بھی کسی حکومت کی جانب سے قدغن لگائی گئی ہے، عوام نے اُسے برداشت نہیں کیا ہے۔ اور اگر حالات میں حکومت کا یہی رویہ انقلاب کا پیش خیمہ بن گیا ہے، خود ہندوستان میں برطانوی حکومت کے خلاف ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا ایک اہم محرک ہندوؤں اور مسلمانوں کا یہ اندیشہ تھا کہ ان کے مذہب میں رخنہ اندازی کی جارہی ہے اور اُسے خراب کرنے کی کوشش پوری ہے۔ جنگ آزادی کے مشہور مجاہد اور..... حکومت ہند کے سابق وزیر تعلیم مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے حکومتِ برطانیہ کو مخاطب کرتے ہوئے ایک موقع پر فرمایا تھا۔

اسلام کے احکام کوئی راز نہیں جن تک گورنمنٹ کی رسائی نہ ہو وہ چھپی ہوئی کتابوں میں مرتب ہیں اور مدرسوں کے اندر شب روز لوگ ان کا درس دیتے ہیں پس گورنمنٹ کو چاہئے کہ صرف اس بات کی جانچ کرے کہ واقعی اسلام کے شرعی احکام ایسے ہیں یا نہیں؟ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ ایسا ہی ہے تو پھر صرف دوہارا ہیں گورنمنٹ کے سامنے ہونی چاہئیں۔ یا مسلمانوں کے لئے ان کے مذہب کو چھوڑ دے۔ اور کوئی ایسی بات نہ کر جس سے ان کے مذہب میں مداخلت ہو یا پھر اعلان کر دے کہ مسلمانوں کے مذہبی احکام کی کوئی پرداہ نہیں ہے۔ نہ اس پالیسی پر قائم ہے کہ ان کے مذہب میں مداخلت نہ ہوگی اس کے بعد مسلمانوں کے لئے بھی نہایت آسانی ہو جائے گی کہ اپنا دقت بے سود دشواری فحاش میں ضائع نہ کریں اور برٹش گورنمنٹ اور اسلام ان دونوں میں سے کوئی ایک بات اپنے لئے پسند کریں، (مسئلہ خلافت و جزیرہ عرب ص ۲۰۴)

آزادی مذہب کا مسئلہ اتنا حساس ہے کہ کوئی قوم بھی ایک لمحہ کے لئے اس میں مداخلت برداشت نہیں کرتی۔ بالخصوص مسلمانوں کا احساس تو اس مسئلہ میں انتہائی نازک ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ملک کے آزاد ہونے کے بعد جب اس کا نیا دستور مرتب کیا گیا تو اس میں مذہب کی کھلی ضمانت دی گئی۔ کیونکہ اس ضمانت کے بغیر ملک کا سیاسی اتحاد برقرار نہیں رہ سکتا تھا۔ ملاحظہ کیجئے دستور ہند کا باب سوم جس کا عنوان ہے ”بنیادی حقوق“ جس میں ہندوستان میں رہنے والے تمام باشندوں کے لئے چند حقوق کو بنیادی حقوق کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ اور ان کے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے۔ چنانچہ اس باب کے (دفعہ ۲۵) اور (دفعہ ۳۹) میں کھلے لفظوں کے ہیں یہاں کے مشہریوں کے ہر طبقہ کو اپنی مخصوص تہذیب و کلچر کو برقرار رکھنے اور اپنے لئے کسی مذہب کو اختیار کرنے، اس پر عمل کرنے اور اس کی تبلیغ و اشاعت کرنے کا پورا پورا حق دیا گیا ہے۔ پھر ان بنیادی حقوق کی بالادستی کو قائم رکھنے کیلئے دستور کی (دفعہ ۳۲) میں یہ صراحت کی گئی ہے۔ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعہ نافذ کرایا جاسکے گا۔ اسی کے ساتھ بنیادی حقوق کو



مزید مستحکم و مضبوط کرنے کے لئے دفعہ ۳۱ ضمن ۲ کے ذریعہ ریاست کے اختیارات قانون سازی کو محدود کر دیا گیا ہے کہ ریاست کوئی ایسا قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر کوئی ضرب پڑے۔

دستور ہند کا چوتھا باب "ریاست کی پالیسی کے رہنما اصول" کے عنوان سے ہے جو متعدد دفعات پر مشتمل ہے۔ ان دفعات میں سے دفعہ ۳۴ میں کہا گیا ہے کہ ریاست ہندوستان کے پورے علاقے کے شہریوں کے لئے یکساں سول کوڈ بنانے کی کوشش کرے گی۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ رہنما اصولوں اور بنیادی حقوق کے ابواب میں سے کون سا مقدم ہے۔ ماہرین قانون اس مسئلے میں مختلف رائے ہیں۔ لیکن عدلیہ کے اب تک کے فیصلوں کے پیش نظر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا رجحان بنیادی حقوق کو اہم تر قرار دینے کا ہے۔ لیکن محمد احمد بنام شاہ بانو کے مقدمہ میں سپریم کورٹ کی فل پینج کا نفقہ مطلقہ سے متعلق جو فیصلہ اپریل ۱۹۸۵ء میں سامنے آیا ہے جس میں صاف لفظوں میں یکساں سول کوڈ کے نافذ کرنے کی حکومت سے سفارش کی گئی ہے اس نے اس رجحان کو بالکل ختم کر دیا ہے۔ اور حکومت کی جانب سے مسلسل یقین دہانیوں اور دستور ہند کی ان مستحکم ضمانتوں کی موجودگی میں ہندوستان کی عدالت عالیہ کا یہ فیصلہ اور حکومت سے اس کی مذکورہ سفارش ایک عظیم خطرہ کا سنگنل ہے۔ لیکن حکومت کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ اس خطرہ کے شکار تنہا مسلمان ہی نہیں ہوں گے بلکہ پورا ملک ہوگا۔ اور اس کی تمام تر ذمہ داری حکومت ہند پر عائد ہوگی۔ اس لئے اس وقت کے آنے سے پہلے پہلے حکومت کو اس مسئلہ میں دوڑی فیکلہ کر کے ملک کو انتشار و اضطراب بچانے کی فکر کرنی چاہئے۔

# حدیث پاک آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں

ترجمہ: مولانا محمد حنیف ملی معہد ملت مالیگاؤدے

ہمیں وہ حالات اور ماحول معلوم ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے آپ نے اپنی دعوت کیلئے جو درمیانی مدت گزاری ہے درحقیقت وہی اسلامی تہذیب و تمدن کی بنیادی بنی جس نے نہ صرف تاریخ کا دھارا بدل کر رکھ دیا بلکہ تاریخ انسانی کے مختلف گوشہ حیات کو بھی تہذیب و ترقی کے سرمایہ سے مالا مال کیا جب ہم اس صدی کے ایک چوتھائی حصہ پر غور کرتے ہیں جو دعوت کے آغاز سے وفات تک پر مشتمل ہے تو اس قلیل عرصہ میں ایک عظیم درسگاہ کا سراغ ملتا ہے جو تعلیم و تربیت کے پرکشش، دلنواز اور نئے موڑ سے گزر رہی ہے جس کے نظام تربیت، دائرہ عمل اور تبلیغ و اشاعت کے نگراں خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس درسگاہ کا موضوع کتاب و سنت ہے اور اس میں تعلیم حاصل کرنے والے صحابہ ہیں اس پختہ عیسوی تجربہ پر اظہار خیال کرنے سے پہلے ضروری ہوگا کہ ہم اس کے نظام تعلیم تربیت کا جائزہ لیں تاکہ اس عظیم درسگاہ کی کامیابی کا راز کھل سکے اور یہ اندازہ بھی ہو جائے کہ یہاں کے پڑھنے والوں نے اتنا زبردست استفادہ کیونکر کیا ہے آج کا موضوع سخن بھی ہے اور یہ سب اسی وقت ممکن ہے جب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فعال شخصیت کا مطالعہ ایک معلم خیر اور اتالیق انسانیت کی حیثیت سے کریں دعوت اسلامی اور طلبہ سے آپ کے

بے پناہ ربط کو سمجھیں اور یہ بھی جان لیں کہ خود ان طلبہ کا اپنے موضوع اور مرتب سے کس قدر لگاؤ تھا تب ہی اس نظام تعلیم و تربیت کے فوائد کو سمجھیں گے جسے صحابہ نے حاصل کیا اور اُسے اپنے اوپر جاری و ساری کیا۔

اس لئے یہ بھی ضروری ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا مرتب اور معلم کی حیثیت سے گہرا مطالعہ کیا جائے آپ کے طریقہ تعلیم کو بھی سمجھیں جو آپ کا نصب العین تھا ہمیں یہ بھی جاننا ہوگا کہ صحابہ آپ کے کس طرح علم حاصل کرتے تھے ان کا خدا کے رسول کے ساتھ کس نوعیت کا تعلق تھا اور آپ کی شریعت کا ان کی نظر میں کیا مقام تھا۔ حدیث کی روشنی میں ان تمام امور پر غائرانہ نظر ڈالنے کے بعد ہی سنت کی صحیح تصویر ہمارے سامنے آسکے گی۔

**آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مربی اور معلم** | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سیرت و اخلاق کے جس عظیم ترین منصب فائز ہیں اسکو

بیان کرنے سے ہم قاصر ہیں اور یوں بھی حیرت کی بات نہیں۔ آج بھی کسی ادیب اور مؤرخ کی مجال نہیں کہ آپ کے تمام اوصاف حمیدہ، آپ کی ہمہ گیر خصوصیات اور آپ کی حیات طیبہ کے تمام واقعات کو از اول تا آخر جمع کر سکے تاہم آپ کی مبارک زندگی اور مختلف دور پر کوشش کر کے جتنی کتابیں لکھی گئیں تاریخ کے کسی دور میں اتنی کتابیں کسی انسان کی زندگی پر نہیں ملتی میری بھی کوشش ہوگی کہ اپنے موضوع کے اہم ترین پہلوؤں کو اجاگر کرتا چلوں۔

خداوند عالم نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت کے لئے منتخب فرمایا۔ آپ کی تربیت فرمائی اور اپنے لطف خاص سے بے پناہ علوم سے نوازا تا کہ آپ نبوت کی گراں بہا ذمہ داری اٹھا سکیں اور دوسروں تک پہنچا بھی سکیں خدا نے قرآن کریم کو آپ کی سیرت و اخلاق بنا کر آپ میں سارے عالم کے اوصاف پیدا فرما دیئے کہ خدا کی خوشی آپ کی خوشی اور اس کی ناراضگی آپ کی ناراضگی ہوگی۔ آپ چونکہ دنیا میں ضابطہ اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجے

گئے تھے اس لئے نہ آپ بُرے تھے اور نہ کسی بُرائی کو ایک لمحہ کے لئے گوارا فرماتے تھے۔  
 بلکہ فرمایا کرتے تھے ”ان من خیارکم احسنکم اخلاقاً تم میں سب سے زیادہ اچھا وہ ہے  
 جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔“ آپ پردہ نشین دوشیزہ سے بھی زیادہ حیا مند تھے جب  
 آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو چہرہ مبارک سے اس کا اثر نمایاں ہو جاتا تھا اور جب خوش  
 ہوتے تو روتے مبارک مہ پارے کی طرح چمک اٹھتا تھا صحابہ کرام بھی رُخ انور کی لکیروں  
 سے مسرت و رنج محسوس کر لیتے تھے آپ نہ کبھی کسی انسان سے اپنی ذات کے لئے دشمنی کی  
 اور نہ کسی سے بدلہ لیا ہاں اگر خدا کے حدود پامال ہو رہے ہوں تو پھر آپ سے زیادہ سخت  
 کوئی نہ تھا۔ آپ اپنے معاملات میں سب سے زیادہ ممتاز اور بلند تھے اور کیوں نہ ہوتے جب کہ  
 خدا نے آپ کو سارے جہاں کے لئے نمونہ بنایا ہے اور آپ کو وحی کے ذریعہ سارے عالم  
 کے لئے بشیر و نذیر بنا دیا قرآن کا ارشاد ہے ”هو الذی بعث فی الامیین رسولاً  
 منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ وان کافوا من  
 قبل لفی ضلال مبین“ وہی ہے جس نے ناخواندہ لوگوں میں انہی کی قوم میں سے ایک  
 پیغمبر بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سُناتے ہیں اور ان کو پاک کرتے ہیں اور ان کو  
 کتاب و حکمت کی بات سکھاتے ہیں اور یہ لوگ پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے۔

اپنے مشن کے ساتھ مرتی اور معلم کا بے پناہ  
 رگڑاؤ ہی طلبہ کے استفادہ میں دور رس

### دعوت کے ساتھ بے پناہ انہماک :-

اثر رکھتا ہے اور علی باتیں ان کے ذہنوں میں راسخ بھی ہو جاتی ہیں اس لئے جی چاہتا ہے کہ  
 اس حقیقت کو بھی آشکارا کیا جائے کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مشن اور اپنی  
 دعوت سے کتنا گہرا ربط ہے اس لئے یہ جلنے بغیر کہ حدیث کی حفاظت کیسے ہوئی ماحول پر اس کے  
 کیا اثرات رہے صحابہ نے اس پر کتنی جاں فشانی دکھلائی ان امور کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا  
 اور اس میں تو کسی کو ذرا شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہری و معنوی سارا

زور اپنی دعوت کی نشر و اشاعت میں صرف کر دیا تمام قسم کی مشکلات برداشت فرمایا اور دین حنیف کی بنیادوں کو پائیدار بنانے کے لئے صبر و ضبط سے کام لیا حتیٰ کہ اس مقصد کے لئے طن عزیز کو بھی خیر باد کہا اور تادم واپس اپنی قوم کی ہدایت کے خواہش مند رہے بالآخر خدا نے آپ کی دُجوئی کے لئے اعلان فرمادیا کہ اے نبی انھیں ہدایت دینا تو خدا کے ہاتھ میں ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے: **انک لا تہدی من احببت ولكن اللہ یمہدی من یشاء** دھوا علم بالمہتدین - اے نبی آپ جس کو چاہیں ہدایت نہیں دے سکتے بلکہ خدا جس کو چاہے گا ہدایت دے گا وہی ہدایت پانے والوں کو خوب جانتا ہے۔ ایک اور جگہ قرآن پاک نے آپ کی قلبی کیفیت کی عکاسی اس طرح کی ہے: **لعلک باخع نفسك علی اثارہم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسفا۔** آپ جو ان پر اتنا غم کھاتے ہیں شاید آپ ان کے پیچھے اگر یہ لوگ اس مضمون پر ایمان نہ لائے تو غم سے اپنی جان دے دیں گے (یعنی آپ اتنا غم نہ کیجئے۔

لیکن جب اسلام کی بنیادیں مضبوط ہو گئیں اور شان و شوکت میں دن دردن افزہ ہوتی اور نظام اسلام مضبوطی کے ساتھ قائم ہو گیا تو آپ مجسم دعوت، پیکر قیادت، نگرانی کرنے والے سردار، تسلیم دینے والے فقیہ اور مسائل تہانے والے سچے مفتی کی حیثیت سے جلوہ گر ہوئے آپ نے اس فرض کی ادائیگی میں اپنے نفس عالیہ اور مرتاض و زاہد روح کی تمام قربانیاں وقف فرمادیں۔ اور ساری عمر داعی الی اللہ اور معلم خیر بنے رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رفقاء سے بے پناہ محبت تھی اور ان کے دکھ درد میں شریک رہتے تھے ان کا پورا خیال فرماتے تھے اور ان تمام امور میں بے پناہ انہماک کے باوجود دعوت رسالت کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں لگے رہے۔ آپ کی ذات زندگی کے تمام گوشوں میں صحابہ کے لئے بہترین نمونہ تھی صحابہ بھی آپ سے تازہ زندگی مانوس رہے، حدیثیں سنیں۔ ہر بڑے سے بڑے اور باریک سے باریک حکم کو سیکھا بھی بلکہ پورے اخلاص اور احساس ذمہ داری کے ساتھ ہم تک پہنچایا بھی۔

علم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف | سب سے پہلی وحی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی۔ اس نے انسانی فکر و نظر

کو یک لخت تعلیم کی طرف موڑ دیا۔ خدا کا ارشاد ہے: "اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ" اس رب کے نام سے پڑھو جس نے تمہیں پیدا کیا یہ وحی نہ صرف تعلیم کی دعوت دے رہی ہے بلکہ علماء کا مقام بتاتی ہے اور قدرت کی نشانیوں پر غور کرنے کی ترغیب بھی دیتی ہے۔ قرآن کا ارشاد ہے: "قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ" کیا ان پڑھ اور پڑھے لکھے برابر ہو سکتے ہیں ایک جگہ ارشاد ہے: "شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ مَلَكٌ وَابِلٌ الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، اللَّهُ، فرشتوں اور اہل علم نے گواہی دی ہے کہ اس کی ذات کے سوا کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: "يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ" خدا ایمان اور علم والوں کے درجے بلند فرمائے گا کہیں اہل علم سے دریافت کرنے کی تلقین کرتے ہوئے ارشاد ہے: "وَسَلُّوا عَلَى الَّذِينَ يَدْعُونَ لَكُمْ عَلَى الْكُفَرِ" اگر تم کو علم نہیں تو دوسرے اہل علم سے پوچھ دیکھو، کہیں احکام الہی اور علم کی نشر و اشاعت کو ضروری بتاتے ہوئے ارشاد ہے: "وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ" اور جب اللہ نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ اس کتاب کو عام لوگوں کے رُوبرو ظاہر کر دینا اور اس کو پوشیدہ مت کرنا۔ بعض مقام پر قرآن تعلیم حاصل کرنے کی ترغیب اس انداز سے دیر ہا ہے: "فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ" ایسا کیوں نہ ہو کہ ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت جایا کرتے تاکہ یہ باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کو جب وہ ان کے پاس واپس آئیں۔ ڈراتے رہیں۔ اور اسی پر بس نہیں بلکہ زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کی ترغیب دیتے ہوئے ایک جگہ قرآن کہتا ہے: "وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" آپ یہ دعا کیجئے کہ آگے میرے

ب: مسیرا علم بڑھا دیجئے۔

یہاں ہم قرآن کی نہ ان تمام آیات کو جمع کریں گے جو تعلیم، علم، اور علماء کے باب میں نازل ہوئی ہیں۔ اور نہ اس کی یہاں گنجائش ہے تاہم یہ معلوم کرتے چلیں کہ علم کا مقام اسلام کی فضیلت، طلبہ کی حوصلہ افزائی، تعلیم و تربیت، درس و تدریس اور علماء میں کمال پیدا کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا موقف ہے اور آپ نے کس طرح اس کی ترغیب دی ہے اس لئے کہ قرآن کریم کی تدوین کے ساتھ حفاظت حدیث کے لئے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا موقف بڑا دور رس اور خوش آیند اثرات کا حامل رہا ہے ہم مشتے نمونہ زخروں کے طور پر چند مثالیں دے رہے ہیں۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علم کی ترغیب** | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف علم کے مقام و مرتبہ کو بیان فرمایا

بلکہ امت کو اسے حاصل کرنے کی ترغیب بھی دی ہے۔ آپ کا ارشاد ہے: **من یؤد اللہ بہ خیراً یفقہہ فی الدین**۔ جب خدا کسی کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں تو اسے دین کا سمجھ عطا فرمادیتے ہیں۔ ایک جگہ فرماتے ہیں: **”فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد“** ایک عالم دین شیطان پر ہزاروں عابد سے بھاری ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو تمام اچھائیوں کا سب سے اہم رکن قرار دیا ہے اور علم کے ذریعہ لوگوں کو امتیازی مقام بخشا، آپ کا ارشاد ہے: **”الناس معاون فخیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی الاسلام ذاقہوا“** لوگ کان ہیں پس جو لوگ عہد جاہلیت میں اچھے تھے اگر صاحب علم ہیں تو اسلام میں بھی اچھے ہیں۔ آپ نے علم شریعت کو دینی امور کی درستی کے لئے ضروری قرار دیا ہے اور علم امتیاز سب کے لئے علم سیکھنا فرض فرمایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت شہور حدیث ہے: **”طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ“** بقدر ضرورت دین کا علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے ہاں ان علوم کو آپ نے فرض کفایہ بتایا ہے جن کی زندگی میں

کبھی کبھی ضرورت پڑتی ہے اگر ایسا علم کوئی ایک فرد بھی نہ سیکھے تو اس کو تاہی کی وجہ سے پوری بستی کے مسلمان گناہ گار اور قابلِ مواخذہ ہوں گے۔ اور جب تک اس کمی کو پورا نہ کریں گے گناہ سے نہیں بچ سکیں گے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک ترغیب دی ہے کہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی درجہ میں علم دین کا کچھ حصہ حاصل کرنا چاہئے۔ آپ کا پاک ارشاد ہے "اغد عالماً او متعلماً او مستمعاً او محباً ولا تکن الخامسة فتهلك" تم عالم بنو یا متعلم بنو یا علم کی بات سُننے والے بنو یا علم دین کے چاہنے والے بنو کوئی پانچویں مت بنو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے حضرت عطار فرماتے ہیں کہ حضرت مسعر نے مجھ سے کہا اپنے پانچویں بات کا تو اشارہ فرما دیا اور وہ یہ کہ دُنیا علم اور اہل علم سے نفرت کرنے لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب کے ساتھ دین کے ہر مسئلہ کو خوب اچھی طرح سمجھانے کی تلقین بھی فرمایا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جو بات سمجھ میں نہ آئے دریافت کر لیا کرو اور بغیر علم کے کوئی مسئلہ مت بتاؤ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک شخص بُری طرح زخمی ہو جانے کی وجہ سے جنبی ہو گیا۔ صحابہؓ نے اس کی نازک حالت کا جائزہ لئے بغیر اُسے غسل کرنے کا حکم دیدیا وہ بے چارہ غسل کرتے ہی تاب نہ لا سکا اور انتقال کر گیا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو بہت برم ہوئے اور فرمایا "قتلوه قتلہم اللہ هل لاسا لوا اذ لم يعلموا انما شفاء العی السوا" لوگوں نے اس کو غسل کی رحمت دے کر مار ڈالا۔ خدا انہیں بھی مارے جب لوگوں کو معلوم نہیں تھا تو دریافت کیوں نہیں کر لیا۔ اس لئے کہ ایک عاجز (درماندہ) کی شفا اور تسلی تو دنیا کر لینے میں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف قرآن و سنت کا علم حاصل کرنے کی ترغیب دی بلکہ ہر ایسے علم کی دعوت دی جس میں مسلمانوں کا نفع مضمر ہو حتیٰ کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے اور حضرت زید بن ثابت جیسے کم عمر صحابی کی زبان سے قرآن کریم کی کوئی دس سوئیں سنیں



بہت خوش ہوئے۔ اور انھیں یہودیوں کی زبان بھی سیکھنے کا حکم دیا اور یہ فرمائش کی  
یا زید تعلم لی کتاب یہود فانی واللہ لا امن یہود علی کتاب اللہ" اے زید  
تم یہودی زبان اور ان کے خطوط بھی سیکھ لو۔ اس لئے کہ مجھ یہودی کی خط و کتابت پر ذرا بھی  
عتما د نہیں ہے۔ بعض روایت میں ہے کہ دوسری قوموں کو خط لکھتا ہوں تو اس بات کا اندیشہ  
ہوتا ہے کہ وہ کچھ کمی زیادتی نہ کر دیں۔ اسلئے تم سریانی زبان سیکھ لو حضرت زید فرماتے  
ہیں کہ میں نے کل سترہ دن میں خوب اچھی طرح عبرانی زبان سیکھ لی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کو قابل رشک نعمت قرار دیتے ہوئے اس میں بازی  
بجانے کی بھی ترغیب دی ہے چنانچہ فرماتے ہیں "لا حسد الا فی اشئین رجل اناہ اللہ  
الافسلطہ علی ہلکته فی الحق واخر اناہ اللہ حکمتہ فہو یقضی بہا دینا ما" رشک  
رف دو شخصوں میں ہے ایک تو وہ جسے اللہ نے دولت زر سے نوازا ہے اور اسے خیر کی راہوں  
میں خرچ کرنے پر مقرر فرما دیا اور دوسرا وہ شخص جسے خدا نے دولت علم سے نوازا وہ علم دوسروں  
دسکھاتا بھی ہے اور اس کی رشتی میں فیصلے بھی کرتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علم نافع کے لئے خدا کی بارگاہ میں بکثرت دعا مانگتے تھے حدیث  
میں ہے: "اللہم انی اعوذ بک من علم لا ینفع ومن دعاء لا یسمع ومن قلب لا یتشبع  
من نفس لا تشبع۔ اے اللہ میں ایسے علم سے پناہ چاہتا ہوں جو نفع بخش نہ ہو اور ایسی  
دعا سے پناہ مانگتا ہوں جو بے اثر ہو اور ایسے دل سے پناہ مانگتا ہوں جو جری ہو اور ایسے نفس  
سے پناہ مانگتا ہوں جو کبھی سیر نہ ہو۔ آپ نے علم نافع کا شمار ایسی تین چیزوں میں فرمایا ہے جس کا  
جرم کرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے فرماتے ہیں "اذا مات الانسان انقطع عملہ الا من  
لما من صدقۃ جاریۃ او علم ینفع بہ او لد صالح یدعولہ" جب انسان مر جاتا  
ہے تو اس کے عمل کا اجر بھی ختم ہو جاتا ہے۔ لیکن صدقہ جاریہ، علم نافع، اور صالح اولاد کی دعاؤں کا  
جرم کرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔ غرض اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کے مقام اور

اس کی عظمت بیان کرتے ہوئے صحابہ اور تمام مسلمانوں کو نہ صرف علم حاصل کرنے بلکہ دوسروں تک پہنچانے کی بھی تاکید فرمادی ہے۔

**اشاعتِ علم کی ترغیب و تلقین** | علم حاصل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ علم والے اور دوسرے سب اس سے یکساں مستفید ہوں ایسے علم سے کیا فائدہ جو پردہ خفا میں یا علما کے نہاں خانہ دل میں ہو اور اس سے کسی کو فائدہ بھی نہ پہنچے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کی نشر و اشاعت پر بڑا زور دیا ہے اور اُسے چھپائے رکھنا حرام بتایا ہے آپ نے یہ بات مختلف موقعوں پر دہرائی ہے جسے ہزاروں مسلمانوں نے سنا، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "فصر اللہ امرہ اسدع مناحد یتاحفظہ حتی یبلغہ قرب مبلغہ احفظ لہ من سامعہ ہے۔ اور بعض روایات میں "رب مبلغ اوعی من سامع، اور بعض میں "رب حامل فقه غیر فقیہ کے الفاظ ملتے ہیں۔ غرض ان تمام روایتوں سے علم کی نشر و اشاعت کی اہمیت بتائی جا رہی ہے۔

جو خود خدمت اقدس میں دین سیکھنے کے لئے آتے تھے انھیں آپ دوسروں تک دین پہنچانے کے لئے روانہ فرماتے تھے اور دوسروں کو سکھانے کی تلقین بھی فرماتے تھے چنانچہ وفد عبدالقیس کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی معاملہ فرمایا جب یہ وفد آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اُن سے کہا آپ حضرات کا کس قبیلہ سے تعلق ہے انھوں نے کہا رجبہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا آنا مبارک ہو نہ تمہیں کوئی پشیمانی ہوگی نہ ندامت اس وفد نے کہا ہم کافی دور سے آئے ہیں۔ ہمارے اور آپ کے درمیان قبیلہ مضر کے کفار آباد ہیں جو ہمارے حریف ہیں۔ اے اللہ کے نبی ہم آپ کی خدمت میں قابل احترام مہینوں کے علاوہ کچھ نہیں سکتے اس لئے آپ ہمیں نمٹی ہوئی باتیں بتادیجئے جسے ہم اپنے دوسرے ساتھیوں کو بھی بتا دیں اور اس پر عمل کر کے جنت میں بھی داخل ہو سکیں۔ چنانچہ آپ نے انھیں چار باتوں کا حکم دیا اور

باتوں سے منع فرمادیا اور تاکید بھی کر دی کہ انہیں یاد رکھو اور دوسروں کو بھی بتا دو غرض اس زمانہ میں نشر و اشاعت کے جتنے بھی طریقے ہو سکتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب اختیار فرمایا آپ نے قبائل کی تبلیغ کے لئے مبلغ روانہ کئے تبلیغی خطوط بھیجے گورنروں اور قاضیوں کو مختلف علاقوں کا ذمہ دار بنا کر بھیجا جو نشر و اشاعت اور ادارہ امانت کی اگر بہترین مثال ہے تو احساسِ فرض بھی آپ نے علم کی ادنیٰ ادنیٰ بات کو چھپانے سے بھی منع فرمایا ہے۔ ایک جگہ فرماتے ہیں کہ ”من مسئل عن علم فکتمہ الھجم یوم القیمۃ بلجام من نار“ جس سے کوئی بات دریافت کی جائے اور وہ جانتے ہوئے بھی چھپائے رکھے تو قیامت کے دن اس کی باجھوں میں آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الذی یتعلم علما ثم لا یحدث بہ مثل رجل رزقہ مالا فکثرہ فلم ینفق منہ“ آپ فرماتے ہیں کہ جس نے علم سیکھا اور دوسروں کو نہیں بتایا اس کی مثال ایک سرمایہ دار کی ہے جس نے دولت خوب کمائی ذخیرہ کیا لیکن اس میں سے کچھ بھی خرچ نہیں کیا ایسا شخص قرآن کی اس آیت کا مصداق ہے۔ والذین یکنزون الذھب والفضۃ ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرھم بعذاب الیم یوم یحیی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جباہرھم وجنوبھم وظہورھم ہذا ما کنزتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکنزون (ترجمہ) جو لوگ سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں نہیں خرچ کرتے آپ اُن کو ایک بڑی دردناک سزا کی خبر سنا دیجئے اس روزانہ کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر اس سے ان کی پیشانیوں، گردنوں اور ان کی پشتوں کو داغاً جائے گا۔ یہ وہ ہے جس کو تم نے اپنے لئے جمع کر رکھا تھا اب اپنے جمع کرنے کا میزا چکھ لو۔

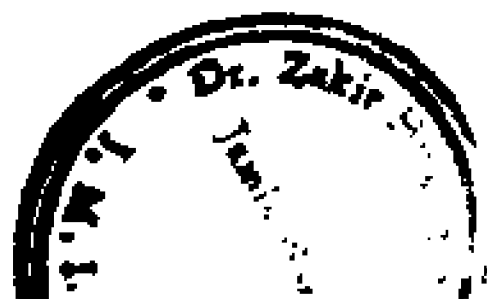
**علمائے کرام کا مقام و مرتبہ** | علماء کی فضیلت کے لئے یہی بہت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس گروہ کے قافلہ سالار اور سرکارِ واں ہیں آپ نے سب سے پہلے جہالتِ غلط

نجات دلانے کیلئے آزادی کا پرچم بلند فرمایا۔ آپ نے کتنے دل نشین انداز میں علماء کے مقام و مرتبہ کو بیان فرمایا ہے ارشاد ہے ”العلماء دوثۃ الانبیاء“ علماء را نبیاء کے وارث ہیں آپ نے امت کو بھی علماء کے احترام اور قدر دانی کی ترغیب دی ہے ایک جگہ فرماتے ہیں ”لیس من امتی من لم یجل کبیرنا و یرحم صغیرنا و یعرف لعالمنا حقہ“ میری امت میں جو بڑوں کا احترام نہ کرے، چھوٹوں پر مہربان نہ ہو اور علماء کی قدر نہ کرے وہ میری امت میں سے نہیں۔ اسلام میں جو اجر ایک طالب علم کو ملتا ہے وہی ایک عالم کو بھی ملے گا۔ آپ کا ارشاد ”العالم والمتعلم شریکان فی الاجر، ایک اور جگہ فرماتے ہیں ”معلم الخیر یتغفر لہ کل شیء حتی العیتان فی البحار“ خیر کی تعلیم دینے والے کیلئے ہر چیز حشری کہ سمندر کی پھلیاں بھی دُعا ئے مغفرت کرتی ہیں۔ (جاری)

رہا قی (۱۱۱) اُن کی اولاد میں محمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بہت مشہور ہیں اُن کے بار میں لکھا ہے کہ بڑے وجہہ و شکیل اور حسین و جمیل تھے۔ ساتھ ہی بڑے باوقار اور عزیز و معظم جلتے تھے۔ ان کا وصال ۱۲۰ سالہ عمر میں شام میں ہوا، اُن کی خصوصیت تھی کہ باپ بیٹے کی عمر میں صرف چودہ سال کا فرق تھا۔ والد علی بن عبداللہ سیاہ خضاب استعمال کرتے تھے۔ اوی بیٹے بن علی سُرخ خضاب لگاتے تھے، دونوں کی عمر میں چودہ سال کے فرق کے بعد یہ چیز لوگوں کا شبہ میں ڈال دیا کرتی تھی، اور جو لوگ اس بات سے واقف نہیں تھے وہ بیٹے ہی کو باپ کے تھے علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے۔

ولما محمد بن علی فکان من اجمل الناس واعظمهم قدراً، دکان بیتہ  
وبین ابیہ اربع عشر سنۃ وکان علی یخطب بالاسود و محمد بالاحمر  
فیظن من لا یعرفہما ان محمد اھو علی۔

دکتاب المعارف صفحہ ۱



از مولانا قاضی امجد علی صاحب دہلوی

## مطالعات تعلقات

رفاہ عام کے کام :-

رفاہ عام کے کام اسلامی نقطہ نظر سے صدقات جاریہ ہوتے ہیں اور جب تک اُن سے  
سانوں کو فائدہ پہنچتا رہتا ہے۔ اُن کے کرنے والوں کو ثواب ملتا رہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے انسانوں کے کام آنے والے خیرات و صدقات کیلئے بڑی تاکید فرمائی ہے کیونکہ خدمت خلق  
بر انسانوں کے کام آنا اللہ کی عبادت کے بعد سب سے بہتر عمل ہے، اسی لئے بہت سے صحابہ کرام  
رفاہ عام کے کاموں کی طرف خصوصی توجہ کرتے تھے۔ اور اس بارے میں انھوں نے شاندار کارنامے  
نجام دے دیے ہیں۔ کنواں، نہر، پل، سرائے بنانا، سایہ دار درخت، پھل دار درخت لگانا، راستہ  
رست کرنا، مسجد، مدرسہ کی تعمیر، اور اساسی قسم کے عوام کے کام آنے والے کام رفاہ عام میں  
شامل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عامر بن کریم رضی اللہ عنہ مشہور صحابی رسول ہیں، جب آپ پیدا  
ہوئے تو دستور کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے گئے۔ آپ نے اُن  
کے منہ میں اپنا لعاب مبارک لگایا۔ اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ یہ بچہ آگے چل کر شقی ہوگا  
اس دُعائے رسول کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ اسلام کے بہت بڑے فاتح اور مجاہد ہوئے۔ ایران  
خراسان، بھجستان اور کابل کے عام علاقوں کو فتح کیا، بڑے بڑے احاطے بنا کر ان میں  
درخت اور باغات لگائے۔ پانی کے چشمے اور کنوئیں جاری کرائے جو اُن کے نام سے مشہور ہوئے

بصرہ سے مکہ مکرمہ آنے والے راستہ پر جگہ جگہ باغ لگوائے، چشمے جاری کئے، کنوئیں کھدوائیں  
تبا کے قریب محل بنوایا اور اس میں ملازموں کو رکھا تا کہ دیکھ بھال کریں۔ عرفات میں جگہ  
جگہ حوض بنوائے، اور کھجوروں کے باغات لگوائے۔ بصرہ میں دو نہریں جاری کیں ایک اسکے وسط  
بازار سے ہو کر گذرتی تھی۔ اور دوسری ان کی والدہ ام عبدالرحمن کے نام پر تھی۔ ابلہ کی نہر بھی  
آپ ہی نے جاری کرائی۔

حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کا یہ ذوق بہت بلند تھا۔ نہر نکالنا۔ کنواں کھدوانا۔ باغ لگوانا  
راستوں پر عمارتیں بنوانا ان کی زندگی کا خصوصی امتیاز تھا فرماتے تھے کہ۔ **وَلَوْ تَرَكْتُ  
لَخَرَجْتُ الْمَرَاةَ فِي حَدِّ اجْتِهَاءِ عَلِيٍّ دَابَّتْهَا تَرَدُّ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مَاءٍ وَسُقَى حَتَّى  
تَوَافِيَ مَكَّةَ۔**

یعنی اگر میں زندہ رہا تو ایک عورت اپنی سواری پر ہودج میں بیٹھ کر بصرہ سے یوں  
مکہ مکرمہ تک چلیگی کہ پورے راستہ میں روزانہ پانی اور بازار سے ہو کر گزرے گی۔  
حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی وفات ۵۹ھ میں مکہ مکرمہ میں ہوئی اور عرفات میں آپ  
کو دفن کیا گیا۔

### حلال کمائی کا مآتی ہے :-

جب حضرت عبداللہ بن عامر بن کریم رضی اللہ عنہ کا آخری وقت ہوا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی  
ان کے پاس گئے اس وقت کچھ لوگ حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے ان کے ان رفاہ  
عام کے کاموں اور عرفات میں حوض وغیرہ بنانے کی تعریف کر رہے تھے۔ ان کی ان باتوں کو  
سن کر حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف نظر اٹھائی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

**اِذَا طَابَتِ الْمَكْسَبَةُ زَكَّتِ النِّفَقَةُ وَتَرَدَّتْ عَلَيَّ (المعارف منکلا)**

یعنی جب کمائی حلال و طیب ہوتی ہے تو اس کا خسرتج کرنا بھی پاک و صاف ہوتا ہے۔  
اور تم کو عنقریب اس کا علم ہو جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن کریم رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب مبارک اور آپ کی دُعا کی برکت نے ان کو یوں بلند مرتبہ بنا دیا کہ وہ سلام کے عظیم فاتح بنے اور عجم کے اکثر ملک آپ کی سرکردگی میں فتح ہوئے اور آپ نے رفاہ عام کے بہت سے کام کئے۔ عام مقامات سے لے کر مقاماتِ حج تک میں آپ نے لوگوں کو نجات رسانی کے سامان بہم پہنچائے، اور کہا کہ اگر میں زندہ رہ گیا تو بصرہ سے حرمین شریفین تک پانی اور ضروریات زندگی کا انتظام کروں گا، دوسری بات یہ ہے کہ ان کی عیادت کے موقع پر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے عیادت کرنے والوں کی نفسیات کو انجامِ نبی اور حقیقتِ نبی کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا کہ ایک حضرت عبداللہ بن عامر کی دولت پر یا موقوف ہے جو روزی پاک ہوگی اور حلال و طیب طریقہ سے کمائی جائے گی وہ مقبول و برور ہوگی۔ اور اسی طرح اس سے نیکی کے کام کئے جانے کی توفیق ملے گی۔ مطلب یہ ہے کہ رفاہ عام کا کام بھی حلال و طیب روزی دلے ہی کرتے ہیں، اور جن کی کمائی حرام کی ہوتی ہے ان کو اس کی توفیق نہیں ہوتی، چنانچہ دیکھا جاتا ہے کہ کتنے ہی غلط کمائی کرنے والے مالدار اپنی دولت کو لاتے ہیں مگر لوگوں کے نفع کے کام نہیں کرتے حالانکہ ان کا مقصد لوگوں میں ناموری اور شہرت ہوتا ہے اور ایسے رفاہ عام کے کام میں شہرت بھی ہوتی ہے مگر ان کو اس کی بھی توفیق نہیں ہوتی۔ چہ جائید ان کا مال دوسرے نیک کاموں میں خرچ ہی اس کی وجہ صرف یہ ہوتی ہے کہ ان کی کمائی غلط اور ناجائز طریقہ پر ہوتی ہے اور اکارت جاتی ہے اسی کو کہا گیا ہے کہ مالِ حرام بود، دجلتے حرام رفت۔

**قرض کی ادائیگی کی ترکیب :-**

حسبِ عادت ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبوی میں تشریف لائے اور دیکھا کہ ایک انصاری صحابی معنوم بیٹھ ہوئے ہیں جن کو ابو امامہ کہا جاتا تھا آپ نے ان سے فرمایا اے ابو امامہ! کیا بات ہے نماز کا وقت نہیں ہے اور تم مسجد میں اس طرح بیٹھ ہو؟

ابو امامہ نے عرض کیا کچھ افکار اور قرضوں کا بار ہو گیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا کہ میں تمہیں چند ایسے کلمات بتا دوں کہ جب تم انہیں پڑھو تو اللہ تعالیٰ تمہارے غم کو دور کر دے اور تم سے تمہارا قرضہ ادا کرانے ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں نے کیا ضرور یا رسول اللہ یہ کلمات بتائیے۔ آپ نے فرمایا تم صبح و شام یہ دعا پڑھتے رہو۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَ مِنَ غَلَبَةِ الدِّیْنِ وَ قَهْرِ الرِّجَالِ

ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر عمل شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے بہت جلد غم اور تنگدستی کو دور فرما دیا اور قرضہ کی ادائیگی کی صورت نکال دی اذلاً آپ قرضہ لینے کی عادت نہ ڈالیں بلکہ غنیمت و تنگی کے ساتھ گذر بسر کریں لیکن اگر کسی وقت ایسی مجبوری آپڑے اور بغیر قرض لئے کام ہی نہ چلے تو پھر بقدر ضرورت اس نیت سے لیں کہ وقت مقررہ سے پہلے ہی ادا کر دوں گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر مجبور بندہ قرض لیتا ہے اور لیتے وقت جلد از جلد ادا کرنے کی نیت بھی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ جلد از جلد اس کی ادائیگی کی صورت پیدا فرمادیتا ہے۔ جو لوگ پاک نیت اور صاف دل رہ کر مجبوری سے قرض لیتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ اس کی ادائیگی کے لئے دعا بھی کرتے اور پڑھتے رہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد یوں فرمائی ہے کہ قرضہ کی ادائیگی کے لئے ایسی دعائیں بتائیں جن کا اثر اور فائدہ نمایاں طور پر تجربہ اور مشاہدہ میں آتا ہے۔

ایک منکر مند اور قرضدار صحابی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیسی زرداثر اور فائدہ مند دعا بتا دی ہے جس کو انھوں نے پوری عزیمت اور پوری پابندی سے پڑھ کر فکر اور قرض سے جلد از جلد نجات حاصل کر لی۔ اگر آپ بھی اس طرح کی الجھن میں مبتلا ہو جائیں تو دوسری ترکیبوں کے ساتھ اس ترکیب کو بھی عمل میں لائیے بلکہ اس کو اصل ترکیب قرار دیکر



دوسری ترکیبوں کو اسکے تابع کر دیجئے۔ اگر سچی نیت صدق دل اور ایمان یقین کی توانائی کے ساتھ یہ دعاء پڑھیں گے۔ اور اس کا درد رکھیں گے۔ تو کھلا ہوا فائدہ نظر آئے گا۔ دل میں چور نہ ہو اور کچھ دنوں میں گھبراہٹ نہ ہو اگر یہ دونوں باتیں ہوئیں تو پھر کوئی دُعا قبول نہیں ہوگی۔

**میت کی رسمیں** | علامہ مجددین فیروز آبادی نے سفر السعادت میں لکھا ہے کہ میت اور اہل میت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ آپ اہل میت کی تعزیت فرما کر ان کو صبر کی تلقین فرماتے۔

اور یہ عادت نہیں تھی کہ لوگ میت کے نام پر ایک مقام پر جمع ہوں اور اس کے لئے قرآن پڑھیں اور اس کا ختم مردے کی قبر کے پاس کریں اور دوسری جگہ یہ کام کریں یہ سب بدعت اور مکروہ ہے اور عہد رسالت میں یہ عادت بھی نہیں تھی کہ خود اہل میت دوسرے لوگوں کے لئے کھانا تیار کریں۔ اور بھیجیں بلکہ آپ لوگوں کو حکم فرماتے تھے کہ وہ اہل میت کے گھر کھانا بھیجیں کیونکہ وہ لوگ مصیبت کی وجہ سے کھانے پکانے سے رہ گئے۔

اسلام میں میت کے سلسلے میں کوئی خاص رسم نہیں ہے۔ تجہیز و تکفین، نماز جنازہ، مردے کے لئے دُعا، خیر، مغفرت اور ایصالِ ثواب، اہل مصیبت کے ساتھ اظہارِ ہمدردی، ان کو تسلی اور حادثہ کے دن اُن کے کھانے پینے کیلئے معمولی طور پر انتظام کرنا، یہ اور اسی قسم کی مردوں اور زندوں کے کام آنے والی اخلاق اور انسانیت اور دین و ایمان کی باتیں سنت ہیں۔ باقی رہا مردہ پر رونا، پیٹنا، رشتہ داروں اور پڑوسیوں کا مل کر نوحہ کرنا، اہل میت کا اس موقع پر کھانا پکانا، کفن و دفن میں شریک ہونے والوں کی دعوت کرنا، اور بعد میں خاص دنوں میں خاص انداز سے کھانا پکا کر دھوم دھام سے کھانا کھلانا۔ کھاتے پیتے اور خوشحال لوگوں کو بلا کر تشریف آں پڑھنا اور اس پر ان کی دعوت کرنا، بالفاظ دیگر ایصالِ ثواب کے نام پر قرآن پڑھنے کی اجرت کھانے کی شکل میں دینا، تیجا، فاتحہ، چالیسواں کے نام پر طر ح طرح

کے رسوم برتنا یہ سب اور اسی قبیل کی دوسری باتیں دین اسلام سے میل نہیں کھاتی ہیں اور اسلام نے ان سے شدت سے منع کیا ہے۔ بعض مقامات پر جاہل مسلمانوں کے یہاں بھی غیر مسلموں کی طرح ارواح نکالنے کی رسم ہوتی ہے۔ رات کے آخری حصہ میں قبروں پر لوگ جاتے ہیں وہاں ناریں توڑتے ہیں۔ کچھ کھاتے پیتے ہیں۔ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ، ان مشرکانہ باتوں سے اسلام کو کیا تعلق ہے۔ میت کی رسمیں ہندوستان میں عجیب عجیب انداز میں پائی جاتی ہیں اور مختلف مقامات کے لوگ اپنی اپنی رسمیں ادا کرتے ہیں۔ اور ان کو شریعت کا درجہ دیتے ہیں گویا ہر جگہ کی شریعت الگ الگ ہے۔ ابھی قریباً تک جاہل گھرانوں میں رواج تھا کہ جب کوئی گھر کا بڑا بوڑھا مر جاتا تو اس کا فاتحہ بڑی دھوم دھام سے ہوتا تھا۔ بلکہ اس میں ختمہ وغیرہ کی رسموں کو شامل کر کے کھانا پکاتا تھا۔ دعوتیں ہوتی تھیں اور ڈھول تاشے تک بجتے تھے۔ بلکہ بعض مقامات پر اب بھی لوگ گھر کے بڑوں کے مرنے پر اس طرح فاتحہ کرتے ہیں کہ بارات کا منظر ہوتا ہے۔ اور محلہ والے ملکر کھاتے ہیں۔ لوگ ان لغو باتوں کو اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ وہ لکھے پڑھے ہوتے ہیں۔ باپ دادا کی تقلید دنیا میں سب سے بڑی مصیبت ہے جس کے لئے لوگ اپنے مذہب تک کوتاہی کر کے چھوڑ دیتے ہیں اور مطمئن ہوتے ہیں کہ یہ بھی مذہب کے مطابق ہے۔

**تعلیم قرآن اور جہاد** | ایک مرتبہ حضرت مطرفؓ نے حضرت عمار بن یاسرؓ سے کہا کہ انا کنا ضللاً لا فہد انا اللہ وکنا احراباً

یقیم مقیمنا یتعلم القرآن، ویغزو الغازی فاذا قدم الغازی اقام یتعلم القرآن وغیر المقیم۔

یعنی ہم لوگ گمراہ تھے، اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہدایت دی ہم لوگ بدوی تھے تو مدینہ کی طرف ہجرت کی جو شخص ہم میں مقیم ہوتا تھا وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اور غازی جنگ میں رہتا تھا۔ جب واپس آتا تو وہ قرآن کی تعلیم حاصل کرتا اور مقیم آدمی جہاد پر نکل جاتا تھا۔

جب مسلمان دیہاتوں اور صحراؤں سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے تو انھوں نے قرآن کی تعلیم کا اہمیت کے ساتھ انتظام کیا اور اس طرح نظام چلایا کہ کچھ لوگ جہاد میں جاتے تھے اور کچھ لوگ بستی میں رہ کر قرآن کی تعلیم حاصل کرتے تھے اور جب مجاہدین واپس آتے تو قرآن کی تعلیم میں ملگ جاتے اور تعلیم لوگ جہاد پر چلے جاتے یعنی مسلمانوں کے دو کام تھے قرآن کی تعلیم اور جہاد ان ہی دونوں میں ان کی زندگی بسر ہوتی تھی۔

آج ہم کو نہ دینی تعلیم حاصل کرنے کا موقع ملتا ہے اور نہ دینی کام کرنے کی فرصت ملی ہے اگر ہمارے اسلاف آج کل آکر ہمیں دیکھیں تو معلوم نہیں وہ ہمارے بارے میں کیا فیصلہ کریں گے؟

**اعظم گڑھ کی جنگ آزادی انگریزوں کی زبانی** | ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اعظم گڑھ میں بڑی شان سے لڑی گئی۔ اور

حریت پسندوں نے اعظم گڑھ کے سرکاری انتظام خزانہ اور جیل خانہ وغیرہ پر قبضہ جمایا۔ بلکہ پڑ کے قریب تمام بھور کے رجب علی مرحوم نے اپنی بے پناہ بہادری سے انگریز کاناک میں دم کر دیا تھا۔ انھوں نے اپنے ایک ہندو دوست کو جیل خانے سے چھڑانے کیلئے جیل خانہ کا دروازہ توڑ ڈالا اور تمام قیدی جیل خانہ سے نکل گئے۔ بعد میں ان کو انگریزوں نے تعاقب کر کے گولی مار دی۔

جنگ ختم ہو گئی اور انگریزی فوج شہر اور ضلع کے دوسرے مقامات خالی کر کے غازی پور واپس چلی گئی، حتیٰ کہ انگریزوں کی بنائی ہوئی عوام کی صلح کمیٹی کا ناظر سر رشتہ دار بھی اعظم گڑھ سے غازی پور چلا گیا۔ مگر چونکہ محمد آباد تحصیل کے حالات اب تک انگریزی حکومت کے نزدیک اطمینان بخش نہیں تھے۔ اس لئے وہاں فوج پڑی رہی۔

اس کے بعد دوبارہ اعظم گڑھ میں تحریک شروع ہوئی۔ اس کی ابتداء سنگھلی ضلع چپارن سے ہوئی اور برطانوی اقتدار کے خلاف ایک جماعت ضلع اعظم گڑھ کی طرف بڑھی۔ مادھو ضلع کے اندر کے پلوار راجپوتوں نے پرتھی پال سنگھ کی قیادت میں شہر پر قبضہ کر لیا۔ اور عوام سے دس ہزار

روپیہ جمع کر کے تحریک کو آگے بڑھایا یہ لوگ مشہر پر دوبارہ ۹ اگست سے ۲۵ اگست تک قابض رہے۔ یہاں تک کہ کرنل رائن کی سرکردگی میں گورکھا فوج نے یہاں آکر یاغیوں کو شکست دی اور ۲۶ اگست ۱۸۵۷ء کو دوبارہ قبضہ کر لیا۔ اور ۳ ستمبر کو ضلع کے انگریزی حکام نے انتظام سنبھالا، دوبارہ قبضہ کے بعد بظاہر ضلع کے جنوبی مشرقی علاقہ میں امن بحال ہو گیا۔ اور گورکھا فوج ۷ ستمبر کو اعظم گڑھ سے جوپور کیلئے روانہ ہو گئی۔ مگر ضلع شمالی اور مغربی حصہ میں ابھی تک بے چینی پائی جاتی تھی۔ پرگنہ ماہل پر مظفر خاں نہایت خاموشی اور اطمینان سے قابض تھے۔ اتر دلیا کے پلوار بینی مادھو سنگھ کی قیادت میں ضلع کے مضافات پر حملہ آور ہوئے اور اعظم گڑھ سے تو میل دور منڈوی (کپتان گنج) میں پڑاؤ کر کے اسے اپنا مرکز بنایا اور کار انگریزی فوج نے دوطرف سے ان پر حملہ کیا۔ ۸ ستمبر کو ۱۲۰۰ گورکھا فوج لیکر کپٹن ہائیلو جوپور سے آیا اور ۲۰ ستمبر کو مسٹر ڈیٹلس فوج لے کر آیا اور محاصرہ کیا اس معرکہ میں ۲۰۰ سو حریت پسند مارے گئے اور بینی مادھو سنگھ اودھ کی طرف جا کر پناہ گزیں ہو گئے۔

گورکھپور کا جوائنٹ کلکٹر مسٹر برڈ ایک دوسری فوج لے کر ماہل کی طرف بڑھا اور شمس آباد اور برآمد پور کے قلعوں کو جلا دیا جو پر تھی پاں سنگھ کی پناہ گاہ تھے۔ مظفر خاں بھی یہیں پناہ گزیں تھے، اس کے بعد مسٹر برڈ نے ماہل پر قبضہ کر لیا۔

(اعظم گڑھ گزٹیر سالانہ ۱۹۱۱ء ص ۱۷۸)

**آب و ہوا کا اثر جسمانیات پر** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عباس بن عبدالمطلبؓ کے لڑکے حضرت عبداللہ بن عباس مشہور صحابی رسول اور قرآنی علوم کے ترجمان ہیں، حضرت عبداللہؓ نے سائنس میں لطائف میں انتقال فرمایا۔ ان کے کئی اولاد تھی۔ جس میں علی بن عبداللہ بن عباس زیادہ مشہور ہیں۔ آپ بڑے عبادت گزار حلیم و بردبار تھے، روزانہ ایک ہزار رکعات نفل نمازیں پڑھتے تھے۔ ان کا وصال اسی سال کی عمر میں سکسنہ میں شام میں ہوا۔ اموی خلیفہ ولید نے آپ کو ایک ناگوار واقعہ کے سلسلے میں سات سو کوڑے لگوائے تھے،

(بقیہ ص ۱۶ پر)

مولانا عزیز اللہ اعظمی کو بے گناہ  
اعظم گناہ دیو پی

## سائنس اور مطالعہ قرآن

آج کا دور سائنسی دور ہے۔ تحقیقاتی اور تجرباتی دور ہے کائنات کی ہر چیز کو تحقیق و تجربہ اور مشاہدہ سے سمجھنے کی کوشش کی جاتی ہے سائنس دانوں کے نزدیک وہی چیز حقیقت و حقائق پر مبنی سمجھی جاتی ہے جو تجربہ اور مشاہدہ کی راہ سے آتی ہے۔ اور جو تجربہ و مشاہدہ کی راہ سے ہٹ کر سامنے آتی ہے اُسے وہ قطعاً ماننے کے لئے تیار نہیں۔ چنانچہ جناب محمد رفیع صاحب "اسلام اور سائنس میں سائنس کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

علم کے جس شعبہ کو ہم سائنس کہتے ہیں اس کا دوسرا نام علم کائنات ہے جس میں انسان کا علم بھی شامل ہے سائنسی علوم کی کلید کائنات کے قدرتی حالات اور واقعات یا درجہ حرارت میں مظاہر قدرت کا مشاہدہ ہے جو ہمارے حواس خمسہ کے ذریعہ عمل میں آتا ہے۔ سائنس دان کائنات کے مشاہدہ سے کچھ نتائج اخذ کرتا ہے پھر ان نتائج کو ایک قابل فہم تنظیم اور ترتیب کے ساتھ جمع کرتا ہے۔ ہر درست سائنسی نتیجہ کو ہم ایک مستقل علمی حقیقت یا قانون قدرت سمجھتے ہیں۔ مشاہدے سے دریافت ہونے والے نتائج یا علمی حقائق کو جب مرتب و منظم کر لیا جاتا ہے تو ہم اسے سائنس کہتے ہیں۔ (اسلام اور سائنس)

وقت بہت آگے نکل چکا دنیا ترقی کے باوجود تک پہنچ رہی ہے۔ آج کا انسان کائنات کی چیزوں کی حقیقت تجربہ و مشاہدہ سے معلوم کرتا ہے۔ علم طبیعیات ہو یا علم کیمیا،

علم الافلاک ہو یا علم الارض، علم حیاتیات ہو یا علم نباتات یا مذاہب کے اعتقادی مسائل ہوں۔ جیسے نبوت و رسالت، توحید، جنت و دوزخ اور پل صراط وغیرہ کسی چیز کو بلا مشاہدہ تسلیم کرنے کیلئے کسی قیمت پر آمادہ نہیں ہے۔

لیکن عجیب بات ہے سائنس جیسے جیسے ترقی کرتی جا رہی ہے قرآنی حقائق اور اس کی تعلیمات کی صداقت اور کھل کر سامنے آتی جا رہی ہیں۔ چنانچہ حشر و نشر، حساب کتاب اور پل صراط و معراج جیسے اہم دینی امور کا سمجھنا سمجھانا اور ان کا یقین کرنا۔ موجودہ سائنسی دور میں بہت آسان ہو گیا ہے۔ مولانا وحید الدین خاں صاحب "علم جدید کا چیلنج" میں لکھتے ہیں۔ "مصنف کا یقین ہے کہ علم کی روشنی مذہب کی صداقت کو اور زیادہ واضح کرنے میں مددگار ہوئی ہے۔ اس نے کسی بھی اعتبار سے مذہب کو نقصان نہیں پہنچایا ہے۔ دوہرید کی تمام دریافتیں اس بات کا اعتراف ہیں کہ آج سے ڈیڑھ ہزار برس پہلے اسلام کا یہ دعویٰ کہ وہ آخری صداقت ہے اور آئندہ کی تمام انسانی معلومات اس کی صداقت کو اور مبرہن کرتی چلی جائیں گی۔ بالکل صحیح تھا۔

سنوہم آیاتنا فی الافاق و فی انفسہم حتی یتبین لہم انہ الحق (حکم، سجدہ)  
(ترجمہ) عنقریب ہم دکھائیں گے اپنی نشانیاں ان کو آفاق میں اور خود ان کے اندر یہاں تک کہ ان پر ظاہر ہو جائے کہ وہ حق ہے

(علم جدید کا چیلنج ص ۱۵)

**سائنس یا علم جدید کی ضرورت** | سائنس کی ہمہ گیریت ایک حقیقت مسلمہ ہے۔

زندگی کا کوئی ایسا شعبہ نہیں جس میں سائنس کی ایجاد اور اس کی پیدا کردہ سہولت بہم نہ ہو۔ آج کا انسان سائنسی ذرائع و وسائل اور اسکی ایجاد کردہ اشیاء کے استعمال کرنے پر مجبور ہے۔ اس سے صرف نظر کرنا ایک امر محال ہے۔ جب انسان نے تحقیق و تدقیق اور تجربہ و مشاہدہ کی دنیا میں قدم رکھا۔ اور تجربہ و مشاہدہ

چیزوں کی حقیقت و صداقت کے لئے معیار قرار دیا۔ اور اسی انداز سے کائنات کا مطالعہ شروع کیا۔ اور مذہبی تعلیمات کو بھی اسی انداز پر سوچنے کی کوشش کی مگر مذہب کی بنیاد نیقت کے ایک ایسے تصور پر مبنی ہے جو سرے سے تجربے اور مشاہدے میں آتی نہیں ملتی۔ اس لئے اپنی فکری نارسائی کی بنا پر بہت سے لوگ مذہب کے مخالف ہو گئے اور مذہب سائنس کا دشمن اور مخالف قرار دے لیا۔ علم جدید کا چیلنج کے مصنف لکھتے ہیں۔

یعنی وہ علم جو حقیقی ہے وہ تجربات سے اس طور پر متعلق ہوتا ہے کہ اس کی جانچ بہ راست یا بالواسطہ طریقہ سے اس کی تصدیق کرنا ممکن ہو۔ اس طرح مخالفین مذہب سے نزدیک صورتحال یہ بنتی ہے کہ ارتقاء کے عمل نے انسان کو جس اعلیٰ ترین مقام تک پہنچایا ہے۔ وہ عین اپنے طریق فکر کے اعتبار سے مذہب کی تردید ہے۔ کیونکہ جدید تقاریر یافتہ علم نے ہمیں بتایا ہے کہ حقیقت صرف وہی ہو سکتی ہے جو تجربہ و مشاہدہ میں ملے ہو۔ جب کہ مذہب کی بنیاد ایک ایسے تصور پر مبنی ہے۔ جو سرے سے تجربہ و مشاہدہ سے آتی نہیں ہو سکتی۔ دوسرے لفظوں میں واقعات و حوادث کی الہیاتی توجیہ ترقی یافتہ ذرائع سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس لئے وہ غیر حقیقی ہے۔ (علم جدید کا چیلنج ص ۱۸)

جب صورت حال یہ ہے تو اس وقت سائنس اور علوم جدیدہ سے واقفیت ضروری ہے۔ بلکہ مسلمانوں کیلئے یہ وقت کا اہم فریضہ ہے۔ عصر حاضر کے تقاضوں کو سامنے رکھ کر مذہب کی تعلیمات کو اہل مذہب اور دنیا والوں کے سامنے پیش نہیں کیا گیا تو یہ مذہب دنیا والوں کے ساتھ نا انصافی ہوگی۔ اس لئے ضرورت ہے اس بات کی کہ ہم سائنسی علوم سے پورے طور پر واقف ہوں۔

مسلمان سائنسی طریق تحقیق کے موجد | صحیح بات یہ ہے کہ مسلمان سائنسی  
سائنسی علوم کے بانی تھے! | طریق تحقیق کے موجد تھے۔ جناب محمد رفیع

حب لکھتے ہیں۔

بعض یورپین مصنفین کی غلط بیانیوں کی وجہ سے دنیا مدت تک اسی غلط فہمی میں مبتلا رہی ہے کہ سائنسی علوم اور سائنسی طریق تحقیق کے موجد یورپ کے لوگ ہیں چنانچہ بعض لوگوں کا یہ خیال تھا کہ سائنسی رقی تحقیق کا موجد "روجر بسکن" ROGER-BACON "یا اسکا ایک اور ہم نام ہے۔

لیکن سائنسی علوم کی تاریخ کے موضوع پر حال کی علمی تحقیق نے اس ناقابل تردید تاریخی حقیقت سے پردہ چاک کر دیا ہے کہ سائنسی طریق تحقیق جس کی بدولت موجودہ سائنسی علوم وجود میں آکر ترقی پذیر ہوئے ہیں۔ مسلمانوں نے ایجاد کیا تھا۔ اور یورپ کے حالیہ سائنسی علوم کی بنیاد بھی مسلمانوں ہی نے رکھی تھی پھر بعض لوگوں نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ مسلمانوں نے سائنسی طریق تحقیق یونانیوں سے سیکھا تھا۔ اور اپنے سائنسی علوم کی بنیاد ان کے سائنس پر رکھی تھی لیکن یہ خیال بھی درست نہیں۔ (اسلام اور سائنس مشق ۹)

سوال پیدا ہوتا ہے اس کا سبب کیا  
مسلمانوں کو یہ امتیاز کیسے حاصل ہوا تھا کہ دنیا کی تمام قوموں میں سے

صرف مسلمانوں کو ہی یہ امتیاز نصیب ہو سکا کہ انھوں نے مظاہر قدرت کے گہرے مطالعہ اور مشاہدہ کو اپنا شعار بنایا۔ یہاں تک کہ وہ اس قابل ہوئے کہ سائنسی طریق تحقیق ایجاد کریں اور سائنسی علوم کی بنیاد رکھیں۔ قرآن کی تعلیمات پر سرسری نگاہ ڈالنے سے بھی اس بات میں ذر شک باقی نہیں رہتا کہ اس کا سبب خود قرآن حکیم ہے جس کے قریباً ایک تہائی حصہ میں قدرت کے گونا گوں مظاہر کی طرف توجہ دلا کر کائنات کے مطالعہ اور مشاہدہ پر زور دیا گیا ہے دراصل قدرت کے مطالعہ و مشاہدہ کیلئے جو سب سے پہلی مؤثر آواز دنیا میں بلند کی گئی ہے وہ قرآن ہی کی آواز ہے۔ (ایضاً)

علامہ النور شاہ کشمیریؒ اور علم جدید | ڈاکٹر سید محمد فاروق صاحب اپنے ایک مقالہ میں لکھتے ہیں۔ علامہ النور شاہ کشمیریؒ نے صاف الفاظ میں اعتراف کیا ہے کہ موجودہ



سائنس ہی اسلام سے زیادہ قریب ہے وہ خود بہت سے مسائل جدید تحقیقات کی روشنی میں حل کرتے ہیں ہم چند مثالیں بطور نمونہ پیش کرتے ہیں۔

خواب کے بارے میں قرآن و احادیث شریفہ میں بہت کچھ مذکور ہے۔ سورہ یوسف میں تین قسم کے خوابوں کا ذکر ہے۔ (۱) منام (۲) رویار (۳) اضغاث احلام فلاسفہ اور متکلمین اسلام نے خواب کی حقیقت کی نوعیت پر بہت کچھ لکھا ہے۔ اسی طرح جدید تحقیقات نے بھی خواب "DREAM" کے بارے میں بہت سی نئی باتیں دریافت کی ہیں۔ نفسیات کے مشہور فاضل سگمنڈ فرائڈ (S-FRAUD) نے تعبیر خواب (THE INTERPRETATION OF DREAMS) کے نام سے جو کتاب لکھی اس نے خوابوں کی ایک نئی دنیا سے روشناس کرایا۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ ایک حدیث قدسی کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قرآن میں جو رویار مذکور ہے اس کے بارے میں میرا ذاتی خیال یہ تھا کہ یہ نیند اور بیداری کی ایک درمیانی حالت ہے یعنی وہ حالت جسے نہ کامل نیند کہا جاسکتا ہے۔ اور نہ کامل بیداری فرماتے ہیں یہ میری ذاتی تحقیق تھی۔ اس کے بعد میں نے فرید وجدی کی دائرۃ المعارف کا مطالعہ کیا۔ اور دیکھا کہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے۔

ان الرویاء لیس بنوم ولا یقظة کما کنت حققت فی سالف من الزمان بل هی حالة متوسطة بینہما و اذا لاتزال تتسلسل ولا تنقطع الا بنوم العرق او الیقظة ثم اطلعت بعد زمن طویل علی دائرۃ المعارف لفرید وجدی فرایت فیہا تحقیق رویار کے بارے میں ایک عرصہ پہلے میری تحقیق تھی کہ یہ نہ نیند کا عالم ہے اور نہ بیداری کا۔ بلکہ یہ اُن دو کی درمیانی حالت ہے۔ یہ حالت تب تک بدستور قائم رہتی ہے جب تک کامل نیند یا کامل بیداری اسکو منقطع نہ کر دے۔ یہ میری ذاتی تھی۔ پھر اس کے طویل مدت بعد میری نظر فرید وجدی کی دائرۃ المعارف پڑی اور دیکھا کہ

ان الرویاء لیس بنوم ولا یقظة کما کنت حققت فی سالف من الزمان بل هی حالة متوسطة بینہما و اذا لاتزال تتسلسل ولا تنقطع الا بنوم العرق او الیقظة ثم اطلعت بعد زمن طویل علی دائرۃ المعارف لفرید وجدی فرایت فیہا تحقیق

اصل الروایا الآن بعین ما کنت حقیقہ اہل یورپ کی بھی یہی تحقیق ہے

سابقاً (فیض الباری ص ۲۱-۲۲)

مولانا احمد رضا صاحب بجنوری (صاحب انوار الباری) لکھتے ہیں کہ ایک بار یہی بات شاہ صاحب سے پوچھی گئی کہ آیا فلسفہ قدیم ہی اسلام سے قربت رکھتا ہے یا جدید عصری معلومات و تحقیقات۔ اس پر انھوں نے پورے اعتماد کے ساتھ جواب دیا کہ علوم جدیدہ ہی اسلام سے قربت رکھتے ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیری جیسے دینی عالم کا یہ ملفوظ جب شائع ہوا تو بڑے بڑے اصحاب فکر و بصیرت نے علامہ کشمیری کی ربانی بصیرت کا اعتراف کیا۔ مولانا عبد الماجد صاحب دیوبند نے جو قدیم و جدید علوم کے شناسا اور شناور تھے۔ صدق جدید میں اس ملفوظ پر یہ رائے ظاہر کی ہے۔

”بات ہے صاف اور کھلی ہوئی لیکن صدیوں کے تعصب اور مذاق قدیم کی پاسداری نے پردے بھی ایسے تہ بہ تہ ڈال دیئے کہ اس حقیقت تک رسائی کیلئے ضرور حضرت کشمیری ہی جیسے علامہ وقت کی ربانی بصیرت پڑنی چاہئے۔ کاش ان کے اس قسم کے ملفوظات کی اشاعت اسی وقت ہو گئی ہوتی اس سے بے زبانوں کی بھی زبان ہو جاتی اور اس سے متاخر نسل میں تو کم سے کم مولانا منظر الحسن گیلانی جیسے فاضل یگانہ تو اسی کے سہارے بہت کچھ لکھ ڈالتے۔“

حضرت علامہ کشمیری کے اعتراف اور جدید تحقیقات سے استفادہ کے بعد اب ہمارے لئے گنجائش نہیں کہ اس سے فائدہ حاصل نہ کریں اور دینی امور کی تشریح و توضیح میں اس سے استفادہ نہ کریں۔

سائنس اور قرآنی تعلیمات کا تقابلی سائنس اور قرآن کا تقابلی مطالعہ مطالعہ اور اسکے بنیادی اصول! ایک نہایت نازک اور اہم موضوع ہے۔ اس پر بہت سی کتابیں لکھی جا چکی ہیں اور آئندہ بھی لکھی جاتی رہیں گی۔ لیکن ان کے درمیان

تقابل مطالعہ کرنے والے کیلئے چند بنیادی باتیں سامنے رکھنی لازمی اور ضروری ہیں۔

(۱) اس سلسلے میں قابل ذکر بات یہ ہے کہ قرآن مجید کوئی سائنس کی کتاب نہیں ہے اور نہ سائنس براہ راست اس کا موضوع ہے۔ لیکن چونکہ وہ خالق کائنات کی کتاب ہے اس لئے کائنات کے دلائل سے استدلال کرتے ہوئے قرآن کریم میں ایسے اشارے ملتے ہیں جن کے سائنس کے بہت سے حقائق کا انکشاف ہے لیکن قرآن کریم میں اس موضوع پر جو اشارے ملتے ہیں ان پر غور و فکر کرنے سے بہت سے حقائق و معارف کا انکشاف ہوتا ہے۔ قلب سلیم ہو تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ اور اسکے علم محیط کا استحضار پیدا ہوتا ہے۔ قرآن کریم کے بعض پہلو سامنے آتے ہیں۔ اور ان تمام چیزوں سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید میں مختلف علوم و فنون سے متعلق بی شمار اشارے و کنائے موجود ہیں۔ جن کے سمجھنے کے لئے متعلقہ علوم اور ان کی تفصیلات سے بحث کرنا پڑتا ہے۔ اس طرح قیامت تک جتنے علوم و فنون خصوصیت کے ساتھ نظام کائنات سے متعلق وجود میں آتے جائیں گے اور ان کی جو بھی تحقیق و تدقیق ہوتی جائے گی ان کی تمام تفصیلات کو قرآنی اشارے کے ذیل میں لایا جاسکتا ہے۔ گویا کہ انسان اپنے ہی علم و فن کے زور میں قرآن کریم کی نئی نئی تفسیریں کرتا چلا جائے گا۔ مگر پھر بھی قرآنی حقائق و معارف کی نہ تو انتہا ہوگی۔ اور نہ اس کی تفسیر مکمل ہو سکے گی۔

۲۔ قرآن مجید خالق کائنات کا کلام ہے اس کی تعلیمات و بیانات اپنی جگہ اٹل ہیں اور ہمیشہ رہیں گے۔ اس کے برخلاف سائنس جو مطالعہ قدرت سے عبارت ہے جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں استقلال و جماد نہیں ہوتا ہے۔ تجربات سے نظریے میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ تجربہ کرنے کے بعد سائنس دان اپنا ایک نظریہ پیش کرتا ہے۔ دوسرا سائنس دان آتا ہے اور اسے جدید تجربات سے اس نظریہ کی تردید کر دیتا ہے۔ حاصل یہ کہ سائنسی نظریات غیر اٹل اور غیر پذیر ہوتے ہیں۔ ایسی صورت میں قرآن اور سائنسی نظریے کے درمیان تطابق صحیح نہیں ہوگا اور نہ سائنسی نظریے سے قرآن کے کسی بیان کی تردید کر سکتے ہیں۔

(۳) قرآن کریم کی حقانیت و صداقت کیلئے کسی بیان و تائید کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ تو اس ذات باری کا کلام ہے جو تمام سچائیوں کا سرچشمہ ہے۔ اُسے نہ کسی تصدیق کرنے والے کی تصدیق کی ضرورت ہے۔ اور نہ کسی تائید کرنے والے کی تائید کی حاجت۔ سو سائنس کے کسی مشاہد واقعہ اور قرآن کے بیان کے درمیان مطابقت پائی جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے بلکہ یوں کہا جائے گا کہ اس کی قرآن سے تائید ہوتی ہے۔

(۴) قرآنی بیان اور سائنسی نظریہ یا مشاہد واقعہ کے درمیان تطابق نہ پایا جائے تو قرآن کے بیان کی غلط یا دراز کار تاویل کرنے کے بجائے اپنے ناقص علم اور نارسائی عقل کا اعتراف کرنا چاہئے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کے بیان کی حقیقت تک پہنچنے کیلئے ابھی مزید علم کی ضرورت ہے۔ موجودہ علم اسکے سمجھنے میں ناکام ہے۔

قرآن کریم چونکہ عوام و خواص عالم و سائنسی مسلمات اور قرآنی حقائق و بیانات

رہنا ہے اس لئے اس کی تعلیمات نہایت سہل اور آسان ہیں۔ خصوصاً جب کائنات سے بحث کرتا ہے تو دلائل میں انھیں چیزوں کو پیش کرتا ہے جو ہمارے مشاہدہ میں ہوتی ہیں اسکے برخلاف سائنس جو نظریہ پیش کرتی ہے اس میں تغیر و تبدل کا ہر آن احتمال رہتا ہے۔ لیکن تجربہ کے بعد مشاہدہ میں جو چیز آتی ہے وہ اس احتمال سے خالی ہوتی ہے۔ چنانچہ سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ واقعہ کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے فرانسیسی مصنف مورس بوکائی لکھتا ہے سائنس میں زمانہ کے ساتھ تبدیلیاں ہورہی ہیں۔ چنانچہ ایک واقعہ آج تسلیم کر لیا جاتا ہے اور بعد میں مسترد ہو جاتا ہے۔ اس آخری رائے زنی کیلئے مندرجہ ذیل وضاحت پیش کی جاتی ہے۔

ایک سائنسی نظریہ اور باقاعدہ طور پر مشاہدہ شدہ واقعہ کے درمیان امتیاز ضروری ہے نظریہ کا مقصد کسی ایسے حادثہ یا حوادث کے ایسے سلسلہ کی تشریح ہوتا ہے جو فوری طور پر قابلِ فہم نہیں ہوتا۔ بہت سی مثالیں ایسی ہیں جنہیں نظریہ میں تغیر و تبدل ہو جاتا ہے یا تو اس کی شکل ہی تبدل

ہو جاتی ہے یا اگر سائنسی ترقی کی وجہ سے یہ آسان ہو کہ واقعات کے تجربہ سے ایک سے زیادہ قابل قبول تشریح سامنے آجائے تو ایک دوسرا نظریہ اس کی جگہ لے لیتا ہے اس کے بخلاف مشاہدہ میں آیا ہوا واقعہ جس کی تجرباتی طور پر جانچ بھی کر لی گئی ہو تغیر پذیر نہیں ہوتا چنانچہ یہ بات پوری طرح تسلیم کر لی گئی ہے کہ زمین سورج کے گرد اور چاند زمین کے گرد گھومتا ہے اور یہ موضوع اب ایسا ہو گیا ہے کہ اس پر نظر ثانی نہیں ہوگی آئندہ صرف اتنا ہوگا کہ ان مداروں کا زیادہ وضاحت کے ساتھ یقین کر لیا جائے۔

(بائبل و قرآن اور سائنس ۱۹۸)

نظریہ اور مشاہدہ واقعہ کے فرق سے قرآن کے بیانات اور سائنسی نظریات کا فرق بھی واضح ہو گیا۔ اور ان دونوں کے درمیان عدم مطابقت کی صورت میں ہمارا یہ کہنا کہ قرآن کا بیان اپنی جگہ بالکل صحیح ہے اور سائنس کا پیش کردہ نظریہ غلط ہے، صحیح ہوگا اور جب ان میں ٹکراؤ اور عدم مطابقت کی صورت پیدا ہوگی تو سائنسی نظریہ کی تغلیط کرنے پر مجبور ہوں گے۔

باقی مشاہدہ شدہ واقعہ جہیں ہم دوسرا الفاظ میں سائنسی مسلمات سے تعبیر کر سکتے ہیں اور قرآن کے بیانات جو اپنی جگہ اٹل ہیں اور تغیر و تبدل کے شائبہ سے خالی ہیں انشاء اللہ ان کے درمیان ٹکراؤ کی صورت پیدا نہیں ہوگی۔ اور اگر ہو بھی گئی تو اپنے عقیدے کے مطابق قرآن کے بیان کو صحیح قرار دیں گے۔ اور مشاہدہ واقعہ کی واقعی حقیقت تک پہنچنے کیلئے مزید علم کی ضرورت کو ضروری سمجھیں گے۔

قرآن کریم کے چند علمی معجزے سائنس کی روشنی میں | تقابلی مطالعہ کے سلسلہ میں اب ہم ارضیات و

فلکیات سے متعلق بعض مادوں کے بارے میں قرآن کے بیانات اور جدید تحقیقات پیش کریں گے اور دیکھیں گے کہ ان کے درمیان کس درجہ مطابقت پائی جاتی ہے۔

**سورج اور چاند** | سائنس جدید نے ہمیں بتایا کہ سورج نظام شمسی کا ایک اہم سیارہ ہے اور نہایت روشن اور چاند بھی جو اسی نظام شمسی کا ایک فرد ہے

ایک چمکتا ہوا سیارہ ہے۔ لیکن دونوں میں فرق ہے۔ سورج کی روشنی خود اپنی روشنی ہے۔ یہ قدرتی روشنی سے روشن ہے۔ چاند کی روشنی خود اپنی روشنی نہیں، وہ سورج کی روشنی سے چمکتا ہے۔ جب سورج کا عکس چاند پر پڑتا ہے تو وہ حصہ روشن ہو جاتا ہے قرآن کریم نے آج سے بہت زمانہ پہلے اس حقیقت کا انکشاف کر چکا اور اسکے فرق واضح الفاظ میں بیان کر چکا ہے

بہت بابرکت ہے وہ ذات جس سے آسمان میں  
بروج بنائے اور اس میں ایک چراغ اور ایک  
چمکتا چاند روشن کیا۔

تبارک الذی جعل فی السماء بروجاً  
وجعل فیہا سراجاً وقمرًا منیراً۔

• • • • •

اور ان (آسمانوں) میں چاند کو نور اور سورج  
کو چسراغ بنایا، اور ہم نے تمہارے اوپر سات  
مضبوط آسمان بنائے اور ایک نہایت روشن اور  
گرم چسراغ پیدا کیا۔

وجعل القمر فیہن نوراً وجعل الشمس  
سراجاً و بیننا فو تکم سیداً شلاً اذا  
وجعلنا سراجاً و مہاجراً۔

• • • • •

روشن اور گرم چسراغ سے واضح طور پر سورج مراد ہے۔ یہاں چاند کو ایک ایسا چرغ قرار دیا گیا ہے جس سے روشنی منعکس ہوتی ہے (منیر) جس کا مادہ وہی ہے جو نور کا یعنی وہ روشنی جس کا اطلاق چاند پر ہوتا ہے۔ لیکن سورج کو ایک مشعل (سراج) یا ایک گرم چسراغ (سراج و حاج) سے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔

**ذرہ کی تقسیم** | ذرہ کی تقسیم ناممکن ہے۔ یہ ایک قدیم نظریہ تھا۔ لیکن آج سائنس نے یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ ذرہ کی تقسیم ہو سکتی ہے۔ اسے چھوٹے سے چھوٹے

تکڑوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے اور ذرہ ضعیف اور لطیف ہوتا جائیگا۔ توانائی اور طاقت  
غیر معمول بڑھتی جائے گی۔ ذرہ کے اسی تقسیم ہونے سے ایٹمی توانائی اور ایٹمی ذرات وجود میں آئے۔

قرآن کریم میں اس جدید تحقیق کی طرف ایک لطیف اشارہ ملتا ہے۔  
 وَلَا يَعْزِيبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ  
 وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ  
 وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ۔

اور غائب نہیں ہو سکتا کچھ ذرہ بھر آسمانوں  
 میں اور نہ زمین میں اور کوئی چیز نہیں اس  
 سے چھوٹی اور نہ اس سے بڑی جو نہیں ہے

کھلی کتاب میں

• • • • •

اس آیتِ کریمہ میں دو اہم امور کی طرف اشارہ موجود ہے۔  
 ۱۔ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی نگاہ سے چھوٹے سے چھوٹا ذرہ  
 غائب نہیں رہتا ہے۔ اس جملہ سے اشارہ ہوتا ہے کہ ذرہ کے چھوٹے سے چھوٹے  
 اجزاء ہو سکتے ہیں، ممکن ہے۔

۲۔ فِي السَّمَوَاتِ۔ سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ارضی مادہ کے ساتھ ساتھ سماوی مادہ سورج  
 چاند، اور ستارہ میں بھی ذرہ کی تقسیم کی خاصیت موجود ہے۔

خیال کیا جاتا تھا کہ زوجیت یعنی نر و مادہ محض انسان و  
دوئی یا زوجیت کا فلسفہ حیوان میں ہوتے ہیں لیکن سائنس جدید نے بتایا ہے  
 کہ جمادات و نباتات اور کائنات کی تمام چیزوں میں زوجیت پائی جاتی ہے حتیٰ کہ بجلی میں  
 بھی دو قسم کی مثبت و منفی یا گرم و ٹھنڈی لہریں پائی جاتی ہیں اور ان کے باہم ملنے سے بجلی  
 پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح ذرہ میں جو ایک معمولی اور حقیر چیز ہے۔ پروٹون اور نیٹرون دو قسم  
 کے ذرے ہوتے ہیں۔ اس نئے انکشاف کی قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیات سے تائید ہوتی ہے،

۱۔ اَوَلَمْ يَرَوْا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ ابْتَعْنَا مِنْ  
 كُلِّ ذَوْجٍ كَرِيمٍ (الذیۃ)

کیا ان لوگوں نے زمین میں خود نہیں کیا ہم نے  
 ہر قسم کے بے شمار جوڑے اُگائے۔

ہم نے ہر چیز کے جوڑے پیدا کئے کہ شاید

تم لوگ اس سے نصیحت حاصل کرو۔

۲۔ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا ذَوْجَيْنِ

تو ہم نے ہر چیز کے دو جوڑے



حان الذی خلق الأزواج  
کلہا متانتہ الارض ومن  
انفسہم ومما لا یعلمون۔  
پاک ہے وہ ذات جس نے پیدا کیا ہر قسم کے  
جوڑے نباتات و جمادات اور انسان و حیوان  
میں اور ان چیزوں میں جن کا ان کو علم نہیں  
سائنس کی تحقیق کے مطابق درختوں میں بھی نر مادہ ہوتے ہیں اور ہوا کے چلنے سے دونوں  
قسم کے مادہ ایک دوسرے کی جانب منتقل ہوتے ہیں اور اس سے درختوں میں پھل آتے ہیں۔  
وارسلنا الريح لواقع فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه وما انتم له  
بخادنين (الایۃ) سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔

تقابل مطالعہ کے سلسلے میں قرآن کریم کے چند بیانات اور ان کی سائنسی تحقیق فارغین  
کرام کے سامنے بطور نمونہ پیش کر دی گئی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ آج سے  
تقریباً پندرہ صدی قبل قرآن کریم نے بنی نوع انسانی کے سامنے جو بیانات ارشاد  
فرمائے اور ان کے اندر قدرت کے جو رموز و اسرار مضمر کر دئے وہ بالکل صحیح ہیں  
اور علم جیسے جیسے ترقی کرتا جائے گا۔ قرآن کے رموز و اسرار کھل کر سامنے آتے جائیں گے۔  
چنانچہ کلام الہی کے جن حقائق تک عقل کی رسائی نہیں تھی۔ آج اس علمی ترقی کے دور میں ہاں  
تک پہنچنے میں انسان سرگرم عمل ہے یعنی کل تک قرآن کے جن حقائق و بیانات کی صداقت  
میں مترد تھا۔ آج ان کی حقانیت و صداقت ثابت کرنے میں سرگرداں اور کوشاں نظر  
آ رہا ہے۔

تاہم انسان کا علم بہت محدود ہے اس کی معلومات بہت معمولی ہیں۔ اس لئے قرآن کے  
کسی بیان کی صحیح تشریح و توضیح میں ناکام ہو سکتا ہے۔ غلط تاویل و تفسیر کر سکتا ہے۔ قرآنی  
بیان اور سائنسی تحقیق کے درمیان تطابق دینے میں خطا کر سکتا ہے۔ سائنسی تحقیق غلط بھی  
ہو سکتی ہے۔ لیکن قرآن کا بیان ہمیشہ اٹل رہے گا۔ اور اس کی حقانیت میں ذرہ برابر فرق  
نہیں ہو سکتا۔



یہ صحیح ہے کہ آج سے کچھ صدی پہلے جبکہ سائنس  
سائنس اور قدیم و جدید تفسیریں | ذرائع و وسائل نہیں تھے۔ علم جدید نے

اتنی ترقی نہیں کی تھی۔ دنیا موجودہ انکشافات و تحقیقات سے محروم تھی۔ مفسرین قرآن ان آیات  
کی جو تخلیق کائنات اور مظاہر قدرت سے متعلق ہیں۔ اور جن میں کائنات کی قدرت کے عجیب  
غروب رموز و اسرار مضمون میں اپنے اسلاف کی بیان کردہ تفسیر کو سامنے رکھ کر توضیح و تشریح کی۔  
لیکن جب زمانہ آگے بڑھا، علم نے ترقی کی، اور اشیاء کی حقیقت و صداقت کو تجربہ اور  
مشاہدہ کے ذریعہ سمجھنے کا مزاج بن گیا۔ اور کائنات و مظاہر قدرت کو اسی انداز پر سمجھا جانے لگا  
تو قدرت کے عجیب و غریب رموز و اسرار کھل کر سامنے آئے شروع ہوئے۔ تو بعد کے علماء نے  
اپنے اسلاف کی قدیم تفسیر اور علم جدید کو سامنے رکھ کر ایسی توضیح و تشریح کی ہیں کہ حقائق  
و معارف کے سمندر میں ان پنہاں رموز و اسرار کو پڑھ کر عقل حیران رہ جاتی ہے اور ایمان  
میں تروتازگی پیدا ہو جاتی ہے۔

ماضی قریب کے جن علماء نے علم جدید کی تحقیقات کو سامنے رکھ کر قرآن کی تفسیر میں لکھی ہیں ان میں  
علامہ طنطاوی کی تفسیر جوہری  
احمد مصطفیٰ المراغی کی تفسیر مراغی  
محمد فرید الوجدی، تفسیر وجدی  
جمال الدین القاسمی، تفسیر القاسمی  
محمد محمود حجازی، التفسیر المتوضیح - خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کلام ربانی ہے۔ صداقت و حقانیت کے  
آخری بات | آخری درجے پر ہے اُسے اپنی صداقت کے لئے کسی تائید کی ضرورت ہے

بلکہ دنیاوی علوم و فنون کو اپنی صحت و صداقت کیلئے اس کی تائید حاصل کرنے کی حاجت ہے  
اس لئے جب کوئی نئی تحقیق سامنے آئے جو قرآن کی بیان کردہ تعلیم کے مطابق ہے تو یہ نہیں  
کہا جائے گا کہ اس سے قرآن کی تائید ہوتی ہے۔ بلکہ یوں کہا جائیگا کہ اس کو قرآن کی تائید  
حاصل ہے۔

سائنس کی بہت سی تحقیقات قرآن کی بیان کردہ تعلیمات کے خلاف ہوتی ہیں۔ اور تقابلی مطالعہ کرنے والے کے ذہن میں برابر کھٹکتی رہتی ہیں۔ اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ انسان کی عقل اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکی ہے۔ ابھی اس کے سمجھنے کے لئے مزید علم کی ضرورت ہے۔ تاہم اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن ہی مغویٰ باشد غلط ہے۔ خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔

## مُسْلِم پَرِسِنل لائبر

مسلم پرسنل لائبر، شرعاً اسکی اہمیت کیا ہے  
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا  
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے اور اس سے کس  
طرح متاثر ہو رہی ہے۔

مستقبل میں کیا اندیشے ہیں۔  
اسے موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھئے

ماہنامہ دارالعلوم کامسلم پرسنل لائبر

جی

ماریچ ۱۹۸۶ء میں اڑھارہ

از۔ مولانا عبد القیوم حقانی  
رفیق مؤثر المصنفین و استاذ دارالعلوم حقانیہ پاکستان

# شہیم کا کاروبار کرنے والے ارباب علم و فضل کا

## تکنیک علامہ برسمعانی سے ایک ملاقات

گرمیوں کا موسم ہے ادھی رات گزر چکی ہے ذی الحجہ کی دسویں تاریخ ہے آسمان پر ستاروں کی مجلس شبینہ آراستہ ہے صبح صادق کے برآمد ہونے میں ابھی کافی دیر ہے کائنات پر سکوت اور ستاروں کی روشنی سے مخلوق تاریکی چھائی ہوئی ہے علامہ جامیؒ کی مجلس شجاعت "نفحات الانس" سے جی بہلانے کی کوشش کر رہا تھا کہ اچانک تختل کے وسیع گوشوں، اطمینان کی خاطر طلبگاروں، تصورات کے انتشار، کچھ بے چینی اور اضطراب کی تاریکیوں میں ایک درخشاں چہرہ "ایک نورانی اور شیریں تبسم اور پراسرار انداز کی نگاہِ دلگیر نے تاریکیاں دور اور..... اضطرابات کا فوراً کر دئے اور حقیقت بھی یہ ہے کہ آسمان کے سورج کی طرح محبت کا بھی ایک سورج ہوتا ہے یہ جب چمکتا ہے تو روح اور دل کی ساری تاریکیاں دور ہو جاتی ہیں خلوت و تنہائی، دل کے اضطراب اور رات کی وحشت و تاریکی میں یہ دنواز اور شیریں آواز ایسی آواز جو سراسر شفقت اور مہمندی میں ڈوبی ہوئی آواز تھی۔ ایسی آواز جس سے تمہمت افزائیاں اور سر فرازیاں حاصل ہوئیں جس نے مایوسیوں میں ڈھارس بندھوائی یہ آواز "الانساب" کے مصنف علامہ ابو سعید عبد الکریم بن محمد السمعانی (المتوفی ۵۶۳ھ) کی آواز تھی جو قصر معرفت کے روزن اور گلشنِ علم کے درپچے "الانساب"

سے بول رہے تھے۔ ان کی نگاہیں ایسی دلآویز، گفتگو ایسی شیریں اور اندازِ مخاطب ایسا شفقاً تھا کہ دنیا کی ساری راحتیں اور سکون گویا ان ہی کی نظرِ عنایت میں سما کر رہ گیا تھا اور حقیقتِ واقعہ بھی یہی ہے کہ جب علم و قلم اور نگاہِ دلنواز کی زبان کھل جاتی ہے تو منہ کی زبان کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔

آج ان کی محفل اور مجلسِ علم و فضل و بصورتِ مطالعہ کتاب الانساب (میں حقیقت اپنی پوری شانِ تاثیر کے ساتھ بے نقاب ہو کر سامنے آگئی تھی۔ اس سے قبل بھی علامہ عبدالکریم معالیؒ سے تین ملاقاتیں ہو چکی ہیں ان کی روئیداد بھی قارئین تک پہنچادی جا چکی ہے اور ہمیں اس حقیقت کے اظہار میں کوئی عار نہیں کہ بغیر کسی غرض اور انتفاع کے علامہ سمعانی کا ہم طلبہ کے ساتھ شفقت، عنایت اور حسنِ سلوک، دل پر تیر محبت کا زخم بن کر رہ گیا ہے جو روح کے لئے ناسور اور دل کیلئے ایک دھکتا ہوا انگارہ ثابت ہو رہا ہے جس قدر بھی ان کی مجلسِ فیض و افادہ میں حاضری ہوتی رہی ہے۔ روح کا زخم گہرا ہوتا جا رہا ہے اور دل کی تپش بڑھتی جا رہی ہے۔

احقر اس سے قبل بھی علامہ سمعانیؒ کی نیک شہرت، علم پروری، اصاعِ نوازی، عظیم علمی تصنیف کا ناموں اور کسی حد تک مجلسی افادات سے بے خبر نہ تھا۔ لیکن صورتِ آشنائے تھا کہ مجلس میں حاضری کا موقع ہی نہ ملا تھا۔

اب کہ بار بلکہ چوتھی بار جب ان کی مجلسِ رشد و ہدایت (الانساب) میں حاضری کا موقع مل رہا ہے اگرچہ دل جو سو سائی کی بے مہری، اپنوں کی سنگدلی، زندگی کے تلخ تجربوں اور در ماندگیوں سے پتھر کی طرح سخت ہو گیا ہے مگر "الانساب" کے مصنف و میرِ مجلس علامہ سمعانیؒ کی محبت کی دلنوازیوں سے پگھلنے لگتا ہے۔ گویا روح کو ان کی نگاہِ محبت نے خرید لیا ہے

صد ملکِ دل، بہ نیم نگاہِ مے تو اں حسرید

خواباں دریں معاملہ، تقصیری کمنند!

علامہ سمعانیؒ اپنی مجلسِ عشق و مستی میں گویا ایک چھپاتی ہوئی بلبل ہیں۔ جو اپنی شیریں راگوں سے

غم زدہ دلوں میں طرب پیدا کر دیتی ہیں

اب کہ بارجب ان کی مجلس میں حاضری ہوئی تو میری حیرت کی انتہا نہ رہی کہ موصوف نے اپنی محفل کو ایسے لوگوں سے سجا رکھا تھا جو کاروبار اور پیشہ کے لحاظ سے نسلاً بعد نسل دستکار، صنعت کار، ریشم ساز، اور ریشم فروش چلے آ رہے تھے مگر دنیا ان کے اشاعتِ علم و خدمتِ دین، زہد و تقویٰ اور علم و فضل کا بواہا مانتی چلی آ رہی تھی۔ دست کاری، صنعت گری، ریشم سازی، اور ریشم فروشی ان کا ذریعہ معاش تھا۔ سینکڑوں افراد اس کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ مگر ان کے خاندان میں پیشہ اور کاروبار کی طرح تحصیل و اشاعتِ علم کا مشغلہ بھی نسلاً بعد نسل چلا آ رہا تھا صنعتِ حرفت کی دراشت کی طرح علم و فضل کی دراشت پر بھی انھیں فخر و ناز ہوا کرتا تھا۔

تمام عمر تیرے دردِ محبت نے مجھے  
کسی سے دل نہ لگانے دیا گلستاں میں

اُن کے علوم و معارف اور دینی و علمی کمالات کا آئینہ ان کے سیرت و کردار کے مادرِ نمونے ہیں جو معاشرت اور سوسائٹی میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں جن کی ایک جھلک علامہ سمعانیؒ سے ”الانساب“ کے صفحہ ۲۳۸ پر ثبت فرمائی ہے۔

موصوف لکھتے ہیں کہ مردِ شہر میں ایک علمی خاندان ”دیوکش“ کے لقب سے معروف اور زیادہ مشہور تھا وجہ یہ ہے کہ اُن کے یہاں ریشم سازی اور ریشم فروشی کا کاروبار ہوتا تھا بلکہ ان کا خاندان پورے علاقے میں اس کاروبار کا مرکز تھا۔ خاندان کے افراد ریشم کے کپڑے ایک خاص ترکیب کے ساتھ پالتے اور پھر ان کو دھوپ میں سکھا کر ان سے ریشم نکالا کرتے تھے چونکہ فارسی میں ان کیٹروں کو دیوکش کہتے ہیں اس لئے اسی مناسبت سے اس پورے خاندان کا نام ”دیوکش“ پر گیا علامہ سمعانیؒ نے ”الانساب“ میں اس باب کا عنوان بھی لفظ ”دیوکش“ سے قائم کیا ہے۔

دیوکشوں کے اسی خاندان کے افراد نے جس طرح ریشم سازی کی صنعت میں ترقی و کمال



حاصل کر کے خاندانی امتیاز باقی رکھا اسی طرح انھوں نے ایمان و یقین، علم و تحقیق، ذاتی تجربیات، ذوقِ صحیح، کتاب و سنت کا صحیح و عمیق علم اور علم و فکر کی بلندیوں تک رسائی حاصل کی، تزکیہ نفس، روح کی لطافت و ذکاوت کی صنعت میں ان کی قوتِ فکریہ کے طاہر بلند پروانے رضائے الہی کے بلند شاخوں پر اپنا نشیمن بنایا اور رحمتِ الہی کی کھلی فضاؤں میں پرواز کی ابو محمد عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن دیوکش اسی خاندان کے چشم و چراغ ہیں جنھوں نے مختلف علوم و فنون بالخصوص علمِ فقہ میں اپنی خداداد صلاحیتوں اور توفیقِ ایزدی کی رفاقت سے گراں قدر علمی تحقیقات، نادر تحقیقات اور پیچیدہ فقہی مشکلات کی عقدہ کشائی کی جو ان کے علم کی پختگی اور گہرائی کا زندہ جاوید ثبوت ہے۔ اُن کے استقلال و اخلاص، توکل، اعتماد، زہد و قربانی، درِ دل اور سوزِ دروں نے ان کی سیرت و کردار کو جلا بخشی اور ان ہی کی مخلصانہ مساعی اور پاکبازی کی وجہ سے خاندانِ دیوکش کو زندگی اور تاریخی عظمتیں حاصل ہوئیں۔

خدا کی شان کہ جو صنعتیں، کاروبار اور پیشے ہزاروں برس، صحیح یقین اور صحیح معرفت سے محروم اور توحید و رسالت کے پیغام سے نا آشنا تھے۔ ابو محمد عبداللہ جیسے پاکباز نیک سیرت اور خدا پرست حضرات کی محنت، ریاضت اور شبانہ روز مشقت سے وہ خاندان، علماء اور اولیاء کے خاندان اور علوم اسلامیہ اور کمالات دینیہ کے محافظ و امین بن گئے۔

موصوف نے احمد بن شریب بھری کے لڑکوں ابو احمد عبدالرحمن اور ابو محمد عبداللہ سے علمِ حدیث کی تحصیل و تکمیل کی ہر دو حضرات کا اپنے زمانے میں اکابرِ اساتذہ حدیث میں شمار ہوتا تھا دونوں حضرات کو علمِ حدیث میں پختگی، گہرائی اور علاقہ بھر میں مرکزیت حاصل تھی۔

تحصیلِ علم کے بعد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے خدمت و اشاعتِ علم، درس و تدریس کے مواقع عطا فرمائے۔ انھیں بھی اپنے قابل، فائق اور فاضل اساتذہ کی طرح قبولِ عام اور ثقائے دوام حاصل ہوا، طالبانِ علم نبوت کے مرجع بنے اور شہرت و قبولیتِ عامہ نصیب ہوئی آپ کا حلقہ درس اور حلقہ ارادت روز بروز وسیع تر ہونا چلا گیا۔

آپ کے تلامذہ حدیث میں ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانیؒ کے والد کا نام گنوا یا جاتا ہے اور انھیں اس نسبت پر ہمیشہ فخر و امتیاز بھی حاصل رہا جیسا کہ علامہ سمعانیؒ تحریر سے یہ معلوم ہوتا ہے ان کے علاوہ ابوطاہر محمد بن محمد بن عبداللہ مسخرؒ، اور ابوبکر عتیقؒ، علی غازیؒ کو بھی علم حدیث میں آپ سے تلمذ کا شرف حاصل رہا سنہ ۹۷۰ھ کے حدود میں عازم یلم عدم ہوئے۔

محمد بن عبداللہ دیوکشؒ، آپ ہی کے صاحبزادے ہیں۔ بڑے ذہین، ذکی اور نقطہ پس نے۔ انھیں بھی اپنے عظیم والد کی طرح دستکاری اور ریشم سازی میں تجربہ و مہارت کے ساتھ ساتھ دمت دین، اشاعت علم اور درس و تدریس کے بھی خوب مواقع ملتے رہے، خدا تعالیٰ نے ان کو حسب کی قوت استدلال سے نوازا تھا۔ بیان کی دلاویزی۔ زبان کی شگفتگی اور دلائل کی قوت سے بحث کے اطراف و جوانب بڑی خوبی کے ساتھ ایک نقطہ جامعیت پر سمیٹ دیتے تھے۔ اس کی وجہ سے انھیں دینی و علمی حلقوں اور طلبہ حدیث میں شہرت اور قبولیت عائد نصیب ہوئی۔ ہمارے ”الانساب“ کے مصنف علامہ سمعانیؒ کو بھی ان سے زیارت و ملاقات اور استفادہ، سعادت حاصل ہوئی تھی جس کا انھوں نے بڑے فخر و امتیاز اور اہتمام کے ساتھ ذکر فرمایا، خاندان دیوکش جو ریشم سازی کا مرکز اور علاقہ بھر کیلئے مرجع بنا ہوا تھا۔ دیوکشوں کے خاندان میں اللہ تعالیٰ نے ایسے رجال کار اور فرد رشید کھڑے کر دیئے تھے جنھوں نے دستکاری اور ریشم سازی کے ساتھ ساتھ آدم سازی اور آدم گری کی صنعت میں بھی اپنے خاندان ناموری اور نمیکنامی کے معراج تک پہنچایا، بطور مثال ہم نے ”الانساب“ سے ابو محمد عبداللہ بن محمد یوکشؒ اور ان کے پونہار صاحبزادے محمد بن عبداللہ دیوکشؒ کا اجمالی تذکرہ نقل کر دیا ہے سوچہ بوجھ اور قدرے عقل سے کام لینے والوں کیلئے صرف ان دو حضرات ہی کے اس قدر تذکرہ میں کتنی نصیحتیں، کتنی عبرتیں اور کتنے انقلاب انگیز اسباق موجود ہیں کہ تحصیل علم پر پھر اشاعت علم کے دوران اگر اپنے ہاتھ کی کمائی سے رزق حلال کے قوت لایموت پر زندگی۔

اور مستقبل کی جسمانی ساخت کا سانچہ تیار کیا جاتا رہا تو قدرت انہیں مستقبل کی عملی زندگی میں علمی و روحانی سانچے بھی دیے بیشتر کر دے گی جس کی طلبگاریوں میں انہوں نے اپنی قیمتی صلاحیتیں کھپا دیں۔

آج نہیں کہ اس دور کا "آج" گزشتہ زمانے کے کل سے بہت زیادہ بدل چکا ہے کہ جب علم دین کی ہستی ڈگریوں کی نہ حکومت خریدار تھی اور نہ پبلک میں ان معاشی اہازت ناموں کی کوئی طلبگاری تھی جو بھی اس راہ میں قدم رکھتا۔ سر راہ و سوسہ ڈالنے والا "خناس" خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ کا بورڈ آڈیزاں کر دیتا۔

کیا عجب زمانہ تھا اور کیسا عجب تماشا شہ تھا کہ صرف دیو کشوں کے خاندان کے ان افراد نے نہیں بلکہ ہمارے اسلاف اور مشاہیر ارباب علم و فضل نے

اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا  
کے قرآنی سوال کے جواب میں۔

ہمارے لئے اللہ بس ہے بڑا اچھا وکیل۔  
حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ  
دشست پناہ (کتنا اچھا آقا اور کیسا اچھا  
نِعْمَ الْمَوْلٰی وَنِعْمَ النَّصِيْرُ  
یارائی فرما۔

کی مضبوط چٹان سے زندگی کے جہاز کو باندھ دیا تھا۔ مگر تاریخ گواہ ہے "الانساب" کے بارہ لکھو چھ صفحات پڑھ جائیے، اس کے علاوہ کتابیں اٹھا اٹھا کر ایک ایک مؤرخ سے دریافت کرتے چلے جائیے۔ سب کے ہاں ایک جواب اور اجماعی جواب ملے گا۔ کہ اولاً انہیں زُلْزِلُوا زُلْزَالًا شَدِيدًا جھنجھوڑ دیئے گئے اچھی طرح جھنجھوڑنا

کہ مقام پر رکھا اور پرکھا گیا وہ جب تک اس مقام رہے فقر و فاقہ اور بعض اوقات بھوک کی شدت سے گر گر کر بھی تسلیم و رضا کی راہ چلتے رہے اور ان کے چہروں پر کفرانِ نعمت اور ناشکری کے بل تک کو باریابی حاصل نہ ہو سکی۔



چند ہی دنوں بعد اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر اپنے فضل و کرم کے دھارے کھول دیے۔  
انعامات اور ربانی تجلیات۔ وَیَزِدْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ کی صورت میں جلوہ گر ہوتے رہے۔

مگر آج کس کس پہلو پر رونارویا جاتے کس کس سوراخ کو بند کیا جائے اور کس کس زخم پر مرہم رکھا جائے۔ علم کے زواں اور امت کے ادبار و منزل کیلئے کیا یہ کوئی کم واقعہ ہے۔ کہ طلبہ کو رزقِ حلال، پیشہ ورانہ تربیت، دستکاری اور اپنے ہاتھوں سے حلال کی کمائی کے بجائے ابتدائے روز سے انجمن سازی تنظیم بازی، سیاست گری، صفائی، تہذیب اور خدا جانے کن کن ناموں کا پردہ ڈال کر کیسے کیسے یعنی مشاغل اور منعمات کا عادی بنایا جا رہا ہے جن چیزوں کو ہمارے اسلاف نے غیر ضروری سمجھا، مگر اب ان ہی چیزوں کو زندگی کی اولین ضرورت قرار دیا جا رہا ہے۔

تاریخ گواہ ہے کہ ہمارے اسلاف اور ارباب علم و فضل نے تعلیم کے آیام تعلیم ہی کے لئے گزارے ہیں۔ تحریک، تحریک، سیاست، انجمن سازی بننے، سنوارنے، نو عمری اور دولہا بننے کی مشق نام کا کوئی کارنامہ ان کی طالب علمانہ زندگی میں نظر نہیں آتا۔  
اُن کی زندگی صاف ستھری، دھلی دھلائی۔ اہل محنت و مشقت اور اپنے ہاتھوں سے رزق حلال کی کمائی والی سرد گرم چنیدہ زندگی تھی۔ ایسی زندگی اپنے اندر جو بختگی رکھتی ہے۔ میرت و کردار کی یہ استواری ان لوگوں میں تلاش کرنا بے کار اور فضول ہے۔ جن کی پوری زندگی سرد مہول میں گذری ہو، پیشہ ور، دست کار اور صنعت کار ارباب علم و فضل کا یہ تذکرہ مسلمانوں کی ماضی کا صاف آئینہ اور ایسا آئینہ ہے۔ جس میں مستقبل کو دیکھا بھی جاسکتا ہے اور سنوارا بھی۔

# تبصرہ جدید مطبوعات

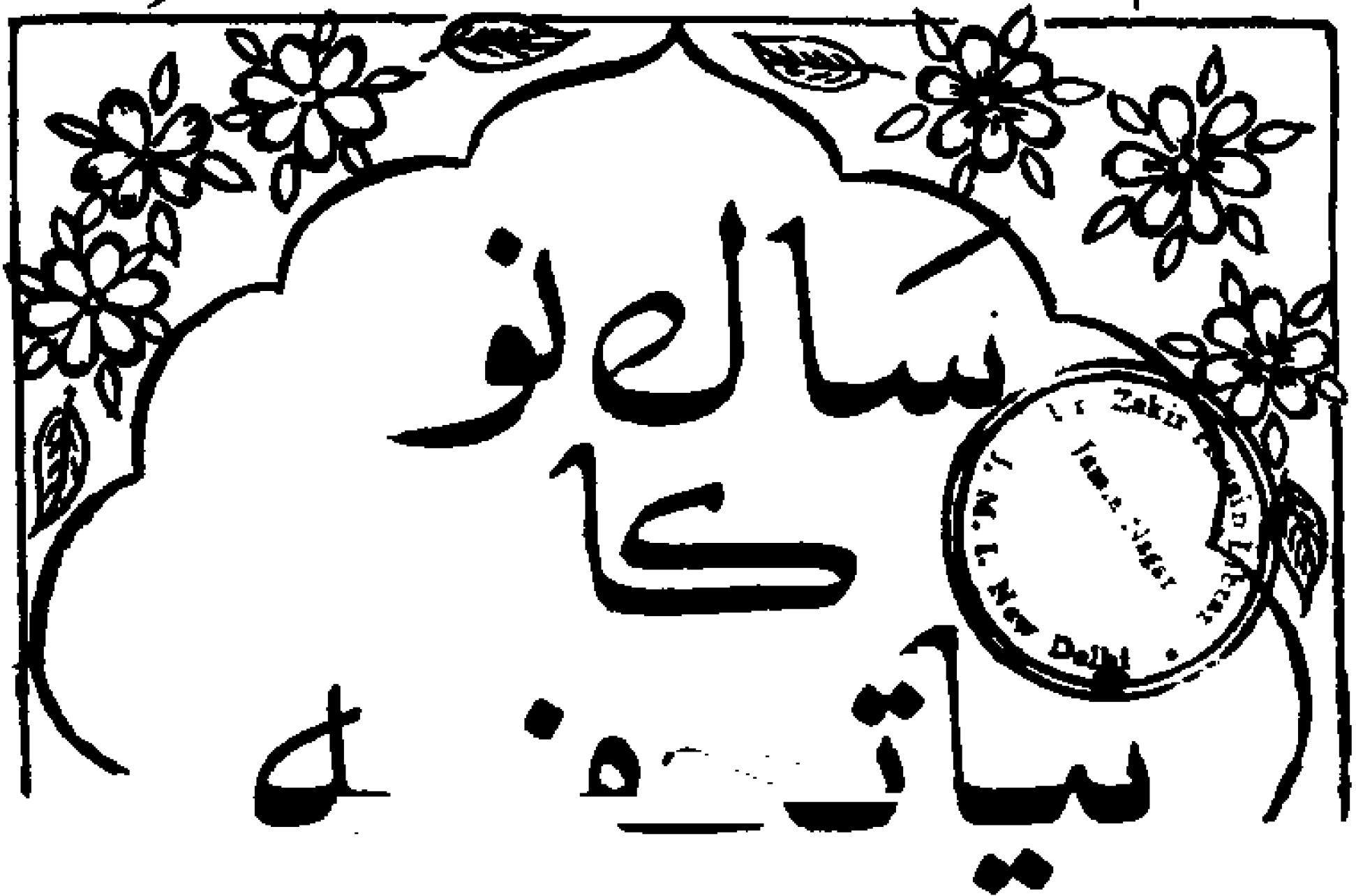
نوٹ:- تعارف و تبصرہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں۔  
 نام:- زمخشری کی الکشاف ایک تحلیلی جائزہ۔ مصنف:- پروفیسر فضل الرحمن ڈین، دینیات  
 فیکلٹی و صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔  
 ناشر:- دینیات فیکلٹی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ کتابت و طباعت معمولی۔ صفحہ ۵۷۲  
 سائز بڑا۔ قیمت درج نہیں۔

یہ کتاب کا پہلا ایڈیشن ہے جو ۱۹۸۲ء میں لیتھوکلر پرنٹرز اچل نالاب علی گڑھ میں چھپا ہے۔  
 مصنف نے اسلامیات میں پی۔ ایچ ڈی کے لئے اپنا یہی موضوع منتخب کیا تھا جس کی تکمیل پر  
 انھیں ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی۔

حقیقت تو یہ ہے کہ موصوف نے اس طویل خالص علمی مقالہ کو لکھ کر آجکل کے پی۔ ایچ ڈی،  
 کرنے والوں کی لاج رکھ لی ہے۔ بلاریب وہ اپنے اس اہم ترین علمی کام پر مبارکباد کے مستحق ہیں  
 یہ ضخیم کتاب ایک مقدمہ چار ابواب، اختتامیہ اور فہرست مصادر و مراجع پر مشتمل ہے۔ مقدمہ بجائے  
 خود ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے جس میں تفسیر و تادیل کی لغوی و اصطلاحی تعریف، تفسیر کی  
 ضرورت، تاریخ تدوین، الکشاف کے زمانہ تالیف چھٹی صدی ہجری تک کے تفسیری رجحانات کی وضاحت  
 کی گئی ہے۔ اس کے بعد اصل کتاب شروع ہوتی ہے۔ پہلے باب میں زمخشری کے حالات زندگی،  
 اور تصانیف کے علاوہ تحریک اعتزال کے تاریخی پس منظر معززہ کے عروج و زوال اور اسکے اسباب  
 پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ دوسرا باب "الکشاف" اور اعتزال کے موضوع پر ہے جس میں توحید و  
 الوعد والوعید، اور المنزلة بین المنزلتین وغیرہ عنوانات کے تحت متکلمانہ انداز میں گراں قدر علمی بحث

جمع کرنے گئے ہیں۔ کتاب کا یہ حصہ اہل علم کے لئے خاص کی چیز اور دراصل وہی اس کی اہمیت سمجھ سکتے ہیں۔ تیسرا باب الکشاف اور اعجاز القرآن پر ہے۔ یہ باب بھی خالص علمی اور فنی حیثیت کا حامل ہے۔ چوتھے باب الکشاف اور بعض دیگر اہم تفسیری رجحانات کی توضیح میں ہے اختتامیہ میں الکشاف کے بارے میں ماہرین فن کی رائے جمع کر دی گئی ہے۔ مصادر و مراجع کی فہرست دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف نے اپنی اس کتاب کی تالیف میں ۸۰۸ کتابوں سے استفادہ کیا ہے جس میں عربی کے علاوہ اردو اور انگریزی کی کتابیں بھی شامل ہیں۔ مراجع کی فہرست سے مصنف کی محنت اور جانفشانی اور کتاب کی اہمیت و افادیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ پھر ایک بہت بڑی خوبی یہ ہے کہ پوری کتاب میں ان کا قلم جادۂ اعتدال سے پھسلنے نہیں پایا۔ جو اس طرح کے مقالوں کے لئے ایک نادریات ہے۔ الحاصل کتاب اپنے موضوع پر خوب سے خوب تر ہے البتہ ناشر نے کتابت و طباعت اور تصحیح میں کتاب کی اہمیت و وقعت کا بالکل لحاظ نہیں کیا ہے۔ امید کہ اگلے ایڈیشن میں اس کا خیال رکھا جائے گا۔

فزیل کی طوفان سے متاثر  
کتاب کی ہول میں اضطراب نہیں  
کتاب فواں ہے، مگر صاحب کتاب نہیں  
علامہ فقیہ



ہمدردان دارالعلوم دیوبند کو یہ جان کر مسرت ہوگی کہ سالانہ  
کیلئے دارالعلوم کیلنڈر انگریزی و عربی تاریخوں پر مشتمل ۱۳ صفحات پر شائع ہو کر  
منظر عام پر آگیا ہے۔

ہر صفحہ پر دارالعلوم کی اہم عمارتوں کی تصاویر اور قرآنی آیات اور احادیث  
رسول، اسلاف و اکابر کے زریں اقوال اور مختصر سوانح کا بہترین مجموعہ، دلکش اور دیدہ زیب  
چار رنگوں میں طباعت عمدہ کاغذ۔ سائز ۲۲ + ۱۸ صفحات ۱۳  
قیمت 6/- روپے

تاجروں اور ایجنٹ حضرات کیلئے خصوصی رعایت  
موقع سے فائدہ اٹھائیے۔ محدود طبع کرایا گیا ہے

مکتبہ دارالعلوم دیوبند ۲۲۵۵۵



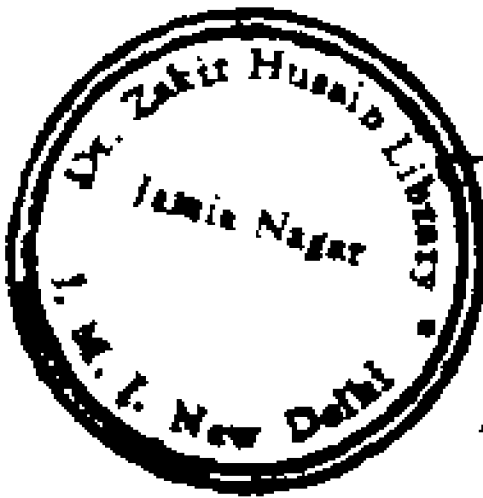
Regd. No. SHN-L-13-NP-21-85

# DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [U. P.]



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند  
۲۲۵۵۲



تاج

محترم و مکرم! زید مجتہد

سلام مسنون! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتیاتی کا علمبردار  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

رِسَالَتُكَ اِسْرَ لِعِلْمٍ مَبِينٍ

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن مدافعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- مہج اسلام کے جان فکرو دعوت کی زندگی پر اثر مقلے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر  
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

20 JAN 1986

71

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



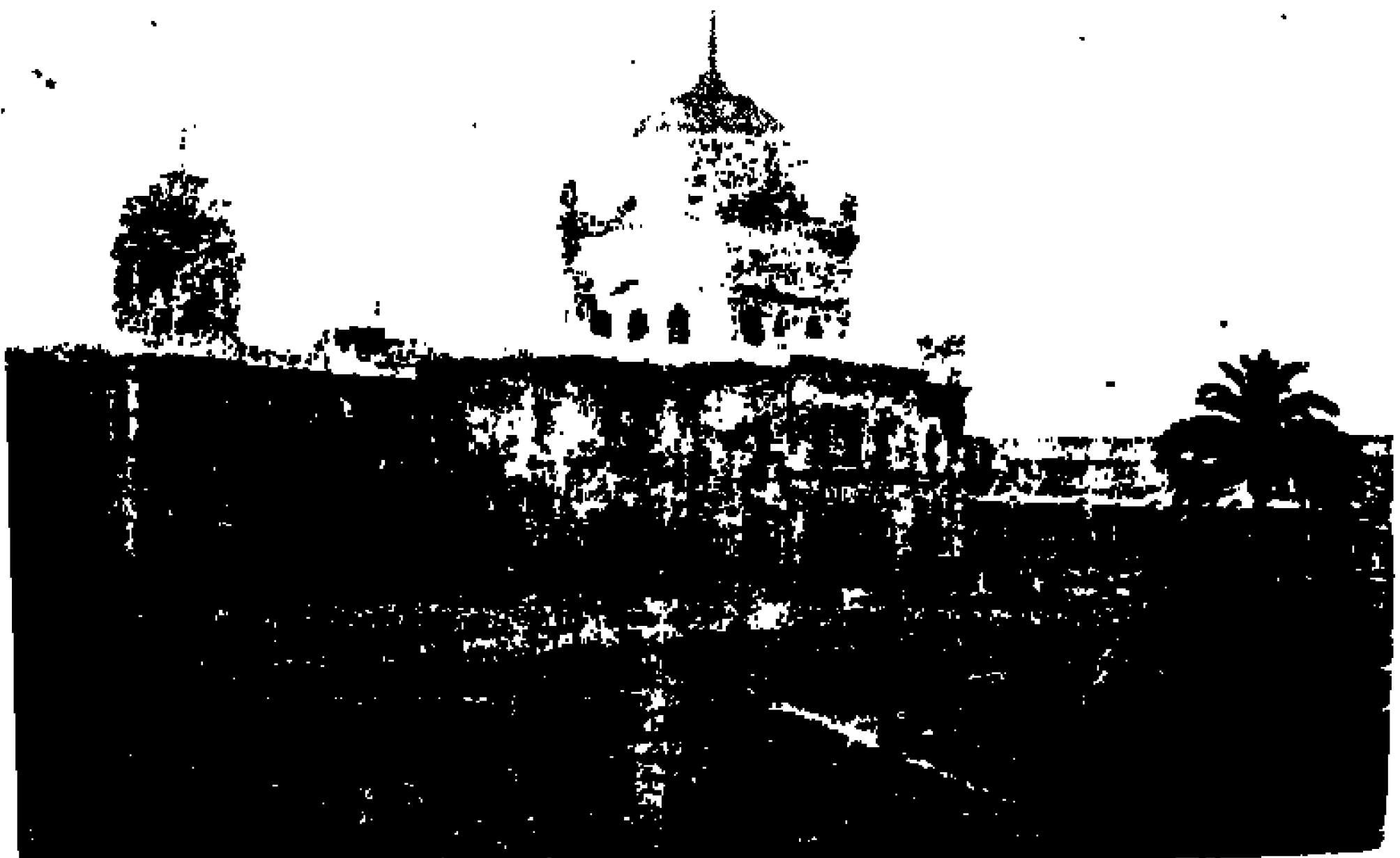
نمایندہ



دارالعلوم



Jan, 86









پیش کشا دارالعلوم دیوبند کا نشان

# ماہنامہ دارالعلوم

شمارہ نمبر ۴	بابۃ ماہ جنوری ۱۹۸۶ء بمطابق ربیع الآخر سنہ ۱۴۰۶ھ	جلد نمبر ۶
--------------	--	------------

۔۔۔ نگران ۔۔۔

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند  
مدیر :-

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

قیمت فی پرچہ :- ۳/- سالانہ :- ۳۰/-

سالانہ بدل شتراک | سعودیہ عرب، کویت، ابوظہبی، ایریل - ۱۱۵/- جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ  
بیرون ممالک سے | - ۱۲۵/- امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایریل - ۱۴۵/- پاکستان بذریعہ ایریل ۶۶/- ہنگامہ پیش

محبوب پریس دیوبند، سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے، ○

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف ملی	۶
۳	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اظہار مبارکپوری	۱۹
۴	جماعت اسلامی، پس نظر، قیام مقصد سے انحراف	مولوی شمس الاسلام کشمیری	۲۶
۵	علامہ شامی	مولانا عزیز اللہ اعظمی	۳۵

## ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چنڈہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چنڈہ مبلغ ۴۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی ولہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ اس چنڈہ کو سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں،

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# شرآنار

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ الْقَاسِمِی

بلاشبہ دارالعلوم دیوبند ایک تعلیمی ادارہ اور دینی درس گاہ ہے لیکن اس کے باوجود اس نے مجموعی طور پر کبھی قومی زندگی سے اپنا تعلق منقطع نہیں کیا یہی وجہ ہے کہ اس نے ہمیشہ قوم کی ہر مرحلہ میں رہنمائی کی ہے، اور اس کے تربیت یافتہ علماء میں ہمیشہ سے ایک ایسی سربرا آوردہ اور بیدار مغز جماعت رہی ہے، جس کا ہاتھ قوم کی منفی پر رہا ہے اور قومی زندگی میں قائدانہ کردار ادا کیا ہے۔

اس بنا پر دارالعلوم دیوبند کو محض ایک تعلیمی ادارہ سمجھنا صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح معنوں میں وہ ایک تعلیمی تحریک ہے، اور عظیم کتابوں کے پڑھنے پڑھانے تک محدود نہیں رہتی بلکہ اس کا دائرہ کل اس سے کہیں زیادہ وسیع ہوتا ہے، دارالعلوم دیوبند ایک خاص فکر اور ایک مخصوص فلسفہ حیات کی دعوت کے لئے وجود میں آیا تھا اور تقریباً ایک سو بیس سال سے وہ یہ دعوت دے رہا ہے، اور بفضلہ تعالیٰ روز بروز اس کی دعوت کا دائرہ وسیع سے وسیع تر ہوتا جا رہا ہے اور اسکے تربیت یافتہ سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں کی تعداد میں ملک کے ہر حصے اور قومی زندگی کے ہر شعبہ میں پہنچ کر مصروف عمل ہیں، اس طرح دارالعلوم دیوبند کی فکر معنوی اور جماعتی زندگی کی ایک مستقل اساس بن گئی ہے۔

اگر دارالعلوم دیوبند کا مقصد قیام صرف یہ ہوتا تاکہ یہاں عربی پڑھنے والے طلبہ آئیں، اور اپنا تعلیمی نصاب مکمل کر کے اپنے اپنے گھروں کو واپس لوٹ جائیں تو پورے وثوق سے یہ بات کہی جاسکتی ہے دارالعلوم دیوبند کی تاریخ سے وہ بجز العقول خدمات اور عظیم کارنامے وابستہ نہ ہوتے جو آج دارالعلوم دیوبند ہی کی نہیں بلکہ قوم و ملت کی تاریخ کا قابل صد فخر

اور روشن باب ہیں۔

۱۸۵۷ء کے ہلاکت خیز اور تباہ کن انقلاب کے بعد ایک طرف مسلمانوں کے اندر جماعتی انتشار اور دینی انحراف پھیل رہا تھا، اور دوسری طرف عیسائی مشنریوں اور آریائی مبلغوں نے اسلام کو بے مہار سمجھ کر اس پر دھاوا بول رہا تھا، ایسے نازک اور سنگین حالات میں دارالعلوم دیوبند کے اکابر قطب ارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ ان رخنہ اندازوں کے تدارک کے لئے میدان میں نکلے اور اول الذکر نے حدیث و فقہ کے درس و تدریس سے اور ثانی الذکر نے اپنی دلپذیر تقریروں اور حکمت آمیز تحریروں کے ذریعہ اس طوفان بلا کے رخ کو پھیر دیا۔

پھر جب سفید فام درندوں نے وطن عزیز کے سینے میں اپنے خونی پنچے گاڑ دیئے اور وطن باشیوں کو اپنے ظلم و تشدد کی حکمرانی اور ان کی آزادی کو سلب کر لینے کے بعد ان کے دین و مذہب اور تہذیب و تمدن پر بھی ٹھون مارنا شروع کر دیا، تو اس عہد بے بسی میں آزادی کامل اور قومی خود مختاری کیلئے تحریک انقلاب کا نقشہ مرتب کرنے والا بطل حریت اور مجاہد جلیل اسی دارالعلوم دیوبند کا ایک سپہوت تھا، جسے آج دنیا ”شیخ الہند“ کے نام اور اس کی انقلابی جدوجہد کو ”ریشمی رومال تحریک“ سے جانتی پہچانتی ہے، اسی قابل صد فخر جرم پر اس ضعیف العمر مگر جوان ہمت جزل کو تین سال سے بھی زیادہ عرصہ تک مالٹا جیسے دور افتادہ اور برقیلے جزیرہ میں قید و بند کی اذیتیں برداشت کرنی پڑیں، پھر بھی اس کے عزم و ارادہ میں سرسرفرق نہیں آیا، اور قید و فرنگ سے رہائی حاصل ہوتے ہی ”ترک موالات“ کا وہ انقلابی فتویٰ اور تاریخی منشور شائع کیا جس نے ایک طرف برطانیہ کے قہر سلطنت کو متزلزل کر دیا اور دوسری طرف قومی تنظیموں، ”خلافت کمیٹی“، ”جمعیتہ علماء ہند“ اور انڈین نیشنل کانگریس کے اندر زندگی کی تازہ روح پھونک دی اور پھر ان تینوں قومی جماعتوں کو ایک فلیٹ فارم پر متحد کر کے ایک ایسی سرد جنگ کا آغاز کر دیا، جس نے حکومت برطانیہ کے جبر و تشدد کے سارے ہتھیار کند کر دیئے،

علاوہ ازیں داعی انقلاب مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے عظیم رفیق کار مولانا محمد میاں المعروف بہ مولانا منصور انصاری غازی دارالعلوم دیوبندی کے ساختہ پر ساختہ تھے جنہوں نے آزادی وطن کے سلسلے میں ایثار و قربانی کی ایسی مثال پیش کی جس کی نظیر تاریخ کے صفحات میں شکل سے ملے گی۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ شاہجاں پوری، مجاہد ملت حضرت مولانا حقظا الرحمن سیوہاڑی، فخر المحدثین حضرت مولانا سید فخر الدین مراد آبادی، مولانا محمد میاں دیوبندی وغیرہ فضلاء دارالعلوم دیوبند نے آزادی ملک و ملت کی جنگ میں جو قائدانہ کردار پیش کیا ہے، اس راہ میں جن مشکلات و مصائب کا سامنا کیا ہے اس کے عینی گواہ اب بھی موجود ہیں۔

اور آزادی وطن کے بعد امت کی علمی، دینی، اقتصادی اور سیاسی رہنمائی کا فریضہ جو جماعتیں انجام دے رہی ہیں ان میں غالب عنصر علمائے دارالعلوم ہی کا ہے اسلئے بلا خوف تردید یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ ہندوستان بھر میں صرف دارالعلوم دیوبندی ایک ایسا تعلیمی ادارہ ہے، جسے حقیقی معنوں میں جمہور کا ادارہ کہا جاسکتا ہے۔

ایں سعادت بزور بازو نیست

تانا بخشد خدائے بخشنده !

قسط ۲

از: مولانا محمد حنیف ملکی

# حدیث پاک

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

طلبہ کا مقام و مرتبہ! اسلام کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ایک مسلم جس کام کو بھی کرتا ہے اس کی خیر و برکت اور فائدے سے لازمی طور پر مستفیض بھی ہوتا ہے اور اس کا اجر اسے خدا کے یہاں مل کر رہتا ہے، پیغمبر علیہ السلام فرماتے ہیں۔

من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر حج تام وفي رواية كان بمنزلة المجاهد في سبيل الله

جو لوگ مسجد میں صرف علم سیکھنے اور سکھانے کے لئے جائیں گے ان کو ایک کامل حج کا ثواب ملے گا اور بعض روایتوں میں ہے کہ وہ مجاہد فی سبیل اللہ کے درجے میں ہوگا

ایک جگہ فرماتے ہیں۔

«من طلب علما فادركه كتب الله له كفلين من الاجر، ومن طلب علما فلم يدركه كتب الله كفلا من الاجر»

جو شخص علم حاصل کرے اسے دو گنا ثواب ملے گا اور جو شخص جستجو کے باوجود نہ پائے اسے ایک گونہ اجر ملے گا۔

ایک اور حدیث میں ہے۔

إذا جاء الموت طالب العلم وهو على حاله مات شهيدا

اگر علم حاصل کرتے کرتے طالب علم کو موت آجائے تو وہ شہید ہے۔

یہ بھی ملحوظ رہے کہ علم کی فضیلت عبادت کی فضیلت سے زیادہ ہے آپ کا ارشاد ہے  
 فضل العلم خیر من فضل العبادۃ و  
 ملائک الدین الورع،  
 علم کی فضیلت عبادت سے زیادہ ہے اور  
 دین کا بڑا سرمایہ تقویٰ ہے۔

نیز طالب علم کا مقام بہت زیادہ نمایاں ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت  
 سے عیاں ہے آپ فرماتے ہیں

” من سلك طريقا يلتمس فيه  
 علما سهل الله له طريقا إلى الجنة  
 وما اجتمع قوم فی بیت من بیوت الله  
 یتلون کتاب الله ویتدارسونہ  
 الا نزلت علیہم السکینۃ و غشیہم  
 الرحمة وحقنہم الملائکۃ و ذکرہم اللہ  
 فیمن عندہ و من بطاہ عملہ  
 لم یسرع بہ فی سجنہ “  
 جو شخص علم کے لئے نکلے گا خدا اس کے لئے  
 خدا اس کے لئے جنت کا راستہ ہموار آسان  
 کر دے گا اور جب کوئی قوم خدا کے گھر میں  
 جمع ہو کر اللہ کی کتاب پڑھتی اور اس کا مذاکرہ  
 کرتی ہے تو اس پر سکینت نازل ہوتی ہے  
 اور رحمت حق اس کو گھیر لے گی، فرشتے ان کو  
 جلتے میں لے لینگے اور خدا ان کا ذکر اپنے  
 یہاں کی مخلوق کے سامنے بڑے فخر سے کرے  
 گا اور جو شخص عمل میں پیچھے ہو گا اس کا نسب  
 اس کو آگے نہ لیجا سکے گا۔

حضرات صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں اُن حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ مسجد میں ایک سرخ چادر پر لیٹے ہوئے تھے میں نے عرض کیا  
 اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں علم حاصل کرنے کی غرض سے آیا ہوں آپ نے فرمایا مبارک  
 ہو فرشتے طالب علم کو اپنے بازوؤں میں چھپا لیتے ہیں، یہی وہ خوبیاں ہیں جن کا ظہور طالب  
 علم کی زندگی میں وقتاً فوقتاً ہوتا رہتا ہے۔  
 طلبہ کے ساتھ رسول اللہ کی خیر خواہی :- حضرت ابو ہارون عبدی رحمۃ اللہ علیہ

فرماتے ہیں کہ ہم جب حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس حدیث حاصل کرنے کی غرض سے آتے تو فرماتے کہ خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت (خیر خواہی) آپ کو مبارک ہو ہم نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کی خیر خواہی کیا ہے تو حضرت ابوسعید نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور وصیت فرمایا ہے کہ ابوسعید میرے بعد کچھ لوگ آپ سے حدیث حاصل کرنے آئیں گے وہ جب آئیں تو ان سے نرمی سے پیش آؤ اور ان سے حدیث بیان کرو بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابوسعید نو جوانوں کو دیکھتے تو فرماتے کہ خدا کے رسول کی وصیت تم کو مبارک ہو آپ نے ہمیں وصیت کی ہے کہ جب تم آؤ تو ہم مجلس میں جگہ کشادہ کریں اور تمہیں حدیث سکھائیں اس لئے کہ تم ہمارے بعد آنے والے محافظ حدیث ہو تم ہی ہمارے بعد حدیث کی ذمہ داری سنبھالنے والے ہو، اس سے اہل علم کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ احساس بھی ہوتا ہے کہ آپ طلبہ اور علماء کی اس طرح ہمت افزائی فرماتے تھے کہ سننے والا غیر اختیاری طور آپ کی طرف ہوتے بغیر نہ رہتا آپ نے اہل علم کی حوصلہ افزائی کے لئے ایسے تمام طریقے اختیار فرمائے جس سے شوق بڑھتا ہے آئندہ ہم یہ بھی بتائیں گے کہ صحابہ کی تعلیم و تربیت کے لئے آپ نے کتنا کامیاب راستہ اختیار فرمایا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تعلیم قرآن سے کسی طرح مختلف نہیں ہے اس لئے کہ آپ کتاب اللہ کے داعی، خدائی احکامات کے شارح اور قرآنی آیات کے مفسر ہیں پورا قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ۲۳ سال میں نازل ہوا اور آپ نے اپنی قوم اور اطراف میں بسنے والوں کو اس طرح بیان فرمادیا کہ نہ کوئی گوشہ نشین رہا اور نہ کوئی گوشہ پوشیدہ آپ زندگی بھر معلم، قاضی، مفتی، فیصل اور قائد سب کچھ رہے اور امت مسلمہ کی تمام ضرورتیں آپ ہی کی ذات سے پوری ہوتی تھیں چاہے وہ فرد سے متعلق ہوں یا پوری سوسائٹی سے اگر اس ضرورت کا ذکر قرآن



میں نہیں ہے قناب کی علی سنت میں ضرور ہو گا اسی لئے ہم اسلامی احکامات کا ایک بڑا حصہ ایسا بھی پاتے ہیں جو ربیع صدی کے دوران امت پر عائد ہوا جس میں عبادات، آداب و اخلاق، فرائض و حاجات رب عطا ہیں ہم جسے سنت کہتے ہیں وہ انسان کے دین کی کاوش نہیں جسے داعیوں نے قہر میں بیان کیا ہو یا اہل قلم نے مرتب کر رہا ہو بلکہ زمانہ کی دینی سیاسی، اخلاقی اور معاشرتی ضرورتوں کے ساتھ ساتھ امن و جنگ یا خوش حالی اور بد حالی کے زمانہ میں رفتہ رفتہ احکام آتے رہے اور سنت مرتب ہوئی رہی تا آنکہ امت کے لئے پیدا ایک محرک اور مبارک نظام تعلیم وجود میں آگیا اور یہ کوئی آسان بات بھی نہیں ہے کہ انسان دیکھتے ہی دیکھتے ہی بدل جائے اور اپنی پرانی تعلیم ماقدیم روایات اور آیات تہذیب و تمدن کو یک نخت چھوڑ کر اسلامی عقائد و عبادت کا پابند بن جائے۔

قرآن کریم نے فاسد عقائد، بری عادت اور قوی رسم و رواج کا خاتمہ بھی بند کر دیا ہے جس پر زمانہ صدیوں قائم رہا اور عبادات، احکام کی تخم ریزی بھی رفتہ رفتہ کی ہے اس نے پہلے بلند کردار اور اعلیٰ سیرت کی دعوت دی اور شمع نبوت کے پردہ آئوں کو صبر و استقامت پر ابھارا اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تفسیر فرماتے لوگوں کو مسائل سکھاتے ان کے باہمی نزاع کے نیچلے فرماتے اور مجرموں کو سزا دیتے تھے اور آپ کے انہی اقدامات کا نام سنت ہے ہم یہ بھی بتا دینا چاہتے ہیں کہ سنت کی نشر و اشاعت میں آپ کا طریقہ تعلیم کید رہا اور لوگوں کے دل سنت کی طرف کیوں کھینچے گئے ابتدا میں جب اسلامی دعوت نفعی طور پر جاری تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے لئے حضرت زید بن ارمم کے مکان کو پناہ گاہ بنایا جہاں مشرکین کی اذیتوں سے بچ کر مسلمان اکٹھا ہوئے اور قرآن کریم کا مذاکرہ فرماتے تھے آپ انہیں اسلام کی بنیادیں تعلیم دیتے اور جو آیتیں نازل ہوتیں انہیں یاد کراتے تھے کچھ دنوں بعد مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیا مگاہ بنی علم و تربیت کا مرکز ہو گئی اب یہیں براہ راست ....

صحابہ کرام قرآن کریم سیکھنے لگے اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے چشمہ صافی سے اپنی شکل بھانے لگے صحابہ کرام قرآنی آیات زبانی یاد کرتے اور آپس میں اس کا مذاکرہ فرماتے پھر یہ ذوق اتنا بڑھا کہ مکان ہو یا بازار، بستی ہو یا دیہان، بس یہی کوشش رہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ سنا گیا ہے اسے کسی طرح بھی محفوظ کر لیا جائے بعض مرتبہ آیتوں کی ترتیب کا مذاکرہ بھی آپس میں ہوتا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد اسی بہانے معلوم جائے اس لئے دراصل آپ کا ارشاد ہی قرآن کی تفسیر ہے بہر حال قرآن پاک کی حفاظت کے ساتھ حدیث کی حفاظت کا بھی پورا اہتمام جاری رہا جیسا کہ حضرت عمرؓ کے قول اسلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ دراول میں گھروں میں قرآن پڑھتے اور دینی مسائل سیکھتے تھے۔

پھر وہ وقت بھی آیا کہ مسجد نبوی ہی عبادت، دینی شاکر، اور عام مذہبی امور کے ساتھ فکر و فن، علم و معرفت، اور افتاء و فتوا کا مرکز ہو گئی تاہم اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت و اشاعت کی سرگرمی کو کسی مقام تک محدود نہیں رکھا بلکہ راستوں پر بھی لوگ آپ سے مسائل دریافت کرتے تو آپ اس کا جواب عنایت فرماتے، سفر ہو یا حضر، بستی ہو یا دیہان، حالت امن ہو یا جنگ جہاں کہیں آپ کو دعوت کا موقع ملا اسے غنیمت جانتے اور تبلیغ فرماتے رہے اس کے علاوہ آپ کی مخصوص مجلسیں بھی ہوتیں جس میں وعظ فرماتے اور صحابہ کے نشاط طبع کا پورا خیال فرماتے تھے آپ جہاں تشریف فرما ہوتے صحابہ آپ کے ارد گرد حلقہ بنا کر بیٹھ جاتے، حضرت انس فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام فجر کی نماز سے فارغ ہوتے ہی حلقوں میں بیٹھ جلتے، قرآن کریم کی تلاوت کرتے اور فرائض و سنن سیکھتے تھے، صحابہ کی تاریخ اور ان کی عملی زندگی سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بھی صحابی کے ساتھ بخل سے کام نہیں لیتے تھے، بلکہ ان کے ساتھ کثرت سے نہتے انہیں تعلیم دیتے، ان کے دلوں کا تذکیہ فرماتے جیسا کہ واقعات پر

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يتغوانا بالموعظة في الايام كراهة  
الساعة علينا،  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وعظ ولعناد  
کے وقت اس اندیشہ سے ہماری نگراںی  
فرماتے تھے کہ کہیں ہم اکتانہ جائیں۔

۱ اور درمیان میں وقفہ رکھتے تھے اس لئے کہ مسلسل تعلیم اور وعظ و ارشاد سے  
بسا اوقات دلوں میں اکتاہٹ پیدا ہو جاتی ہے اور فائدہ بھی نہیں ہوتا اس لئے امور  
تعلیم میں اس کا لحاظ کرنا دانائی ہوگی اور یہی وہ بنیادی طریقہ تعلیم ہے جس کا آج بھی  
علمی اور تربیتی ادارے بڑا اہتمام کرتے ہیں اور طلبہ کے دلوں میں علمی باتیں اتار دینے کی  
یہی بہترین تدبیر ہے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو بھی لوگوں کی عقل و دانش کے  
سطح پر ہوتی تھی اس لئے کہ جو گفتگو محافل کی سطح سے بالاتر ہو بسا اوقات فتنوں کا باعث  
اور لا حاصل ہوتی ہے۔

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضرین کے سامنے ایسی ہی بات پین فرماتے تھے جسے  
وہ سمجھ سکیں چنانچہ شہری اور قصبائی کو ان کے مزاج اور ماحول کے مطابق باتیں ذہن  
نشیں فرمادیتے تھے اسی طرح آپ ان کی عقل و خرد کی بھی رعایت فرماتے تھے اور ان کی  
فطری یا کسی صلاحیت کا بھی لحاظ رکھتے ہوئے تنبیہ فرماتے تھے ذکی اور سمجھدار کے لئے  
آپ کا اشارہ کافی ہوتا تھا اور جس کی یادداشت اچھی ہوتی اس کے لئے بس آپ کا ایک  
سرسری تذکرہ کافی ہوتا ایک واقعہ بطور مثال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرتے  
ہوئے فرماتے ہیں کہ قبیلہ بنو فزارہ کا سیدھا سادہ آدمی اُن حضرت کی خدمت میں حاضر  
ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی کو انتہائی سیاہ بچہ پیدا ہوا ہے جو کسی طرح میل  
نہیں ہو سکتا آپ نے اس سے درنیا منت کیا تمہارے پاس کچھ ادنیٰ بھی ہیں اس نے

کہاں ہاں، آپ نے فرمایا ان کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا وہ سرخی مائل ہے آپ نے فرمایا اچھا ان میں کوئی خاکستر بھی ہے اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا سرخ ادھت کے جوڑوں سے یہ خاکستر رنگ کہاں ہے اگیا اعرابی نے کہا ممکن ہے ان میں بعضوں کی رگیں سیاہ ہوں آپ نے فرمایا یہاں بھی یہ سیاہی کسی اندون برنگ کا اثر ہو یہ سن کر اعرابی مطمئن ہو گیا، اسی طرح ایک قریشی نوجوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا مجھے نہ پاکی اجازت دیجئے صحابہ نے منالو اسے ڈانٹنا شروع کیا آپ نے فرمایا دیکھو عفت مت کرو اسکو میرے پاس لے آؤ پھر آپ نے اس سے فرمایا کیا تو یہ مل اپنی والدہ کے ساتھ پسند کرے گا اس نے کہا آپ پر میرے باں باپ قربان ہوں قسم بخدا نہ صرف میں بلکہ کوئی بھی اپنی ماں کے ساتھ یہ حرکت پسند نہیں کریگا آپ نے فرمایا اچھا اپنی بی بی کے ساتھ یہ پسند کرو گے اس نے پھر بھی جواب دیا پھر آپ اس کی خالہ، پھر بھی ادھی وغیرہ کا ذکر کیا اور وہ نوجوان ہر بار ہرگز نہیں کہتا رہا آپ نے اس کے سر پر دست مبارک رکھ کر فرمایا۔

اللهم اغفر ذنبه و ظہر قلبه      خدایا اس کے گناہ معاف کر دے، دل کو صاف

و حسن فرجہ ،      کر دے اور اس کے شرنگاہ کی حفاظت فرما

راوی کا بیان ہے کہ دعا کی برکت کا یہ اثر ہوا کہ پھر وہ نوجوان کسی بھی غیر فطری خواہش

کا طرف مائل نہیں ہوا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا کی برائی اس انداز سے بیان فرمائی کہ اس نے پوری سوسائٹی میں زنا کے برے اثرات محسوس کئے اور طے کر لیا کہ جس کام کو لوگ پسند نہیں کرتے وہ خود کیوں پسند کرے بالآخر اسی جذبہ نے نوجوان کو زنا سے بالکل دور رکھا اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہی عمل اچھا ہے جس میں انسان کا نفس حقیقی واعظ ہوا اور ضمیر کو تسکین ہو جائے۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بات چیت میں لوگوں کے لب و لہجہ کی بھی رعایت فرماتے تھے مشہور مورخ خطیب بغدادی نے حضرت عاصم اشعری سے آپ کا یہ ارشاد

نقل کیا ہے، لیس من امیر اصحیام فی السفر مایہ جلد اور اسلوب اداس قبیلہ کی زبان کی غمازی کرتے ہیں جس کی اصل یہ ہے ”لیس من البر الصیام فی السفر“ سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیک نہیں ہے قبیلہ اشعر ثقفی میں لام کی جگہ میم استعمال کرتا ہے اپنے ان سے گفتگو کے وقت اس کی رعایت فرمائی، آپ ہر بات کو واضح طور پر میں مرتبہ بیان فرماتے تھے تاکہ سننے والے خوب ابھی طرح سمجھ لیں اور سننے والے سے یاد کر لیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یسود کسودکم ولکن کان اذا تکلم بکلام فصل یحفظہ من سمعہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ لوگوں کی طرح تیزی سے گفتگو نہیں فرماتے تھے بلکہ جب بات چیت کرتے تو سننے والا آپ کی ہر بات یاد کر لیتا تھا۔

بعض روایات میں ہے کہ اگر کوئی چاہتا تو گفتگو کے کلمات بھی گن لیتا معلوم ہوا کہ اُس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی عادت شریفہ تھی کہ آپ ہر بات کو بار بار دہراتے تاکہ سننے والے محروم نہ رہیں اور آپ کے شادات کا کوئی مختصر سا جز بھی نہ رہ جائے حضرت انس فرماتے ہیں۔

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تکلم بکلمۃ اعادھا ثلاثا حق نفہم عنہ واذا اختلف عن قوم فسلم علیہم وسلم علیہم ثلاثا

آپ جب گفتگو فرماتے تو ہر بات تین مرتبہ دہراتے اور سلام بھی تین مرتبہ فرماتے تھے،

لیکن یہ ملحوظ رہے کہ ایسا بوقت ضرورت فرماتے تھے عرض تمام گذشتہ باتوں سے معلوم ہوا کہ آپ شرعی احکام بڑی عمدگی سے بیان فرماتے تھے تاکہ کسی کو پوچھنے

کا موقع نہ رہ جائے بلکہ بسا اوقات مسائل کے سوال سے زیادہ تفصیلی جواب آپ عنایت فرماتے تاکہ کسی کی کوئی مشکل باقی نہ رہ سکے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کام میں آسانی پسند فرماتے تھے اور مشکل باتوں سے منع کرتے تھے آپ کی خواہش تھی کہ عزیمت کے ساتھ لوگ رخصت اور رعایت سے بھی فائدہ اٹھائیں آپ عبادت میں حد سے زیادہ غلو اور احکام میں تنگی سے بھی منع فرماتے تھے اور اس میں کوئی ہیرت اس لئے نہیں کہ آپ نے ایک آسان دین کا اعلان اپنی زبان رسالت سے فرمایا ہے سیرت کا مطالعہ کرنے سے آپ کی بردباری امت کے ساتھ بے پناہ محبت حق کے لئے آپ کی تارا منگی اور پیچیدہ امور میں آپ کی ممانعت بھی نمایاں ہوئی ہے حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا: اللہم ارحمنی و محمداً وکے ترجمہ معنا احداً، اے اللہ تو مجھ پر اور محمد پر رحم فرما اور کسی پر رحم مت فرما، یہ جہاں سننے ہی آپ نے فرمایا تو نے یہ کیا ستم کیا کہ دعا جیسی وسیع چیز کو اس قدر تنگ کر دیا پھر تھوڑی دیر کے بعد یہی تعصباتی مسجد کے ایک گوشے میں پیشاب کرنے لگا صحابہ نے دیکھا تو اس کی طرف لپک پڑے آپ نے صحابہ سے فرمایا اے پیشاب کر لینے دو اس لئے کہ تم دنیا والوں کے لئے سہولت پسند بنا کر بھیجے گئے ہو تمہیں مشکل میں ڈالنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا ہے جاؤ اس کے پیشاب پر دو چار ڈول پانی بہا دو، آپ نے امت کو ہمیشہ آسانی بہم پہنچانے کی تعلیم دی ہے حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آپ کا ارشاد ہے۔

علموا و یسروا و لا تعسروا و اذا  
غضب احدکم فلیسکتم  
تم لوگوں کو سیکھاؤ، ان کے ساتھ آسانی برتو  
اور سخت مت بنو اور جب تم میں سے کسی کو

غصہ آئے تو چپ سادہ لے۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

خَيْرٌ مِنْكُمْ اِي سِيرَةٍ وَ خَيْرَ عِبَادَةٍ      بہترین عبادت عملی شغلہ ہے اور بہترین  
ہفتہ،      دین وہ ہے جو آسان ہو۔

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پچیدہ اور لاینحل معاملہ سے بھی منع فرماتے تھے  
آپ کے بارے میں یہ مشہور بھی ہے کہ جب دو باتوں میں مبتلا ہوتے تو آپ نے آسان  
بات کو اختیار فرمایا بشرطیکہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو ہاں اگر اس میں معصیت ہوتی  
تو سب سے زیادہ آپ اس سے بچتے تھے آپ نے کبھی کسی سے اپنی ذات کے لئے  
بدلہ بھی نہیں لیا ہاں اگر اسلامی حدود کی بے حرمتی ہو رہی ہو تو پھر آپ اللہ کے لئے ضرور  
انتقام لیتے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے ساتھ ایک بے تکلف بھائی اور ہریان  
باپ کی طرح پیش آتے تھے جب صحابہ کو ادب سکھاتے تو انتہائی نرم اور پیار بھرے لہجہ  
میں پکارتے تھے آپ فرماتے تھے،

انما انا لکم مثل الوالد اذا اتيتم      میں تمہارے لئے ایک باپ کی طرح ہوں  
الفاط فلا تستقبلوا القبلة ولا      دیکھو جب تم نھانے حاجت کے لئے جاؤ  
تستدبروها      تو نہ قبلہ کی طرف رخ کرو اور نہ پشت۔

جب صحابہ آپ کی حدیث سے غلط ہو کر آپ کی تعریف نہ کرنا چاہتے تو آپ یہ کہہ کر قہر  
فرمادیتے۔

لا تطردن كما طرت النصارى عيسى      تم نصاریٰ کی طرح میری تعریف میں غلو مت  
بن مريم فانما انا عبد الله وسوف      کرو میں تو محض اللہ کا بندہ اور رسول ہوں۔  
آپ نے کسی قیمت پر یہ بھی گوارا نہیں فرمایا کہ کوئی آپ کو بشریت کے مقام سے بلند  
کر کے پیش کرے آپ کسی بیان کرنے والے سے کوئی صلہ یا کلمہ شکر کی اس بھی نہیں رکھتے  
تھے،

## عورتوں کی تعلیم

ایک مرتبہ چند صحابیات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ ہم مردوں کی وجہ سے آپ کی خدمت میں حاضر ہونے سے محروم ہیں اس لئے ہمارے لئے بھی کوئی دن مقرر فرما دیجئے تاکہ ہم بھی آکر سیکھ سکیں آپ نے فرمایا بہت اچھا تم فلاں صحابی کے مکان میں جمع ہو جاؤ پھر آپ وقت مقررہ پر عورتوں کے مجمع میں تشریف لائے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آپ نے اس روز عورتوں سے فرمایا۔

ما من امرأة تقدم ثلثا من المولد  
تحتسبن الا دخلت الجنة فقالت  
امرأة منهن او اثنتان قالوا اثنتان  
جس عورت کے تین بچے کسی میں گزر جائیں  
اور وہ احتساب کے ساتھ میر بھی کرے تو  
وہ یقیناً جنت میں جائے گی ایک عورت  
نے کہا جس کے دو بچے گزرے ہوں تو۔  
آپ نے فرمایا کہ وہ بھی جنت میں جائے گی۔

صحابہ کی عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف سوالات کرتیں اور آپ انہیں جواب دیا کرتے تھے اور یہ موقع اتالی نہیں بلکہ عورتوں کے لئے آپ نے مقرر فرمایا تھا صحابیات آئیں، اسلامی تعلیم کے علاوہ اور بھی دیگر مسائل دریافت کرتی تھیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں "نعم النساء نساء الانصار ليعلمن الحياء ان يتقنن في الدين"، انصاری عورتیں بہت خوب ہیں کہ وہ دینی مسائل دریافت کرنے اور سمجھنے سے نہیں شرماتیں، یہ حضرت انس کی والدہ ام سلیم ہیں ایک مرتبہ اللہ کے نبی کے پاس آئیں حضرت ام سلمہ بھی موجود تھیں اور عرض کیا یا رسول اللہ خدا صبح اور سچی بات بیان کرے سے نہیں شرماتا، کیا احتلام کی وجہ سے عورتوں پر بھی غسل واجب ہو گا آپ نے فرمایا کہ طہارت کا اثر اگر موجود ہو تو غسل واجب ہو گا، حضرت ام سلمہ یہ سن کر مارے شرم کے حق چھپائے لگیں اور دریافت کرنے لگیں یا رسول اللہ کیا عورتوں کو بھی احتلام ہوتا ہے، آپ نے فرمایا



تیرے ہاتھ خاک آلود ہوں) پھر بچے عورتوں کے ہم شکل اور مشابہ کیوں ہوتے ہیں۔  
اس خوش مزاجی، عالی نفسی، فراخ دل اور صحیح انداز تربیت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو عام احکام اور آداب اسلام کی تعلیم دیا کرتے تھے شاہان دنیا اور فقیر و کسریٰ کی طرح آپ کے یہاں کوئی دربان یا چوکیدار نہ تھا بلکہ مسجد ہی تعلیم و تربیت کا ہستی جہاں صحابہ احکام سیکھتے تھے کبھی آپ سے راستہ ہی میں دریافت کر لیتے تو آپ بہت خوش ہوتے اور انہیں خوش ہو کر جواب دیتے تھے کبھی ایسا بھی ہوتا کہ صحابہ حج کے ایام میں سواری ہی پر آپ سے دریافت کرتے تب بھی آپ کے معنی خیز بسم میں فرق نہ آتا کبھی کسی کے سوال کا جواب جم غفیر میں دیتے کبھی مبر بنوی پر جلوہ افروز ہو کر دین کے احکام تفصیل سے بتاتے جسے سننے والے دوسروں تک پہنچا دیتے اسی لئے جس نے آپ کے ارشاد کو سنا آپ کو دیکھا اور آپ کے ارشاد کو یاد کر لیا ہے اس کے دل میں آپ کی تصویر ایک زمانہ تک باقی رہتی تھی اور اگر کبھی کسی نقطہ میں ادنیٰ سا شبہ بھی ہوتا تو فوراً در اقدس پر حاضری دیکر ازالہ کر لیتے تھے معلوم ہوا کہ آپ کا طریقہ تبلیغ اس مقدار کے لئے کافی اور وافی تھا آپ کا انداز تربیت، آپ کا طریقہ تعلیم بھی صحابہ کے دلوں میں اتار دینے کے لئے کافی ہے اب میں موضوع کا جائزہ لینا ہے تاکہ صحابہ کی سرگرمی اور حدیث کے ساتھ ان کے تعاون کا اندازہ ہوا اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کس طرح استفادہ کرتے تھے۔

**حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم!** اس باب کے مقدمہ میں ہم جان چکے ہیں کہ سنت وہ ذخیرہ ہے جسے قرآن کریم کے ساتھ صحابہ نے اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور اس کی اتباع اور اس سے ہم آہنگ ہونے میں پوری دلچسپی بھی لی عورتوں نے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس موضوع کا تعلق مسلمانوں کی عبادات احکامات، معاملات، اخلاقیات، اور شخصی مسائل جیسے زندگی کے بے شمار شعبوں۔

سے ہے بلکہ زندگی میں پیش آنے والے مسائل، امن و جنگ، پریشانی و آسودگی سب سے ہے جس موضوع کا تعلق ان امور سے ہو ظاہر ہے کہ ایک طالب علم نہ صرف اس سے متعلق ہو گا بلکہ غیر معمولی محبت بھی کرے گا اور کون نہیں جانتا کہ صحابہ کرام حدیث نبوی کے سچے عاشق تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلسوں کے دلدادہ تھے اسے حاصل کرنے کے لئے دھڑلے پر بازی لے جاتے تھے اور یہ سب نتیجہ ہے ان کے قوی ایمان اور معلم انسانیت صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عشق و محبت کا صحابہ چونکہ علم کی عظمت اور علماء کی فضیلت جانتے تھے اس لئے اخلاص اور صدق دل سے حدیث حاصل کرنے اور اپنے اوپر منطبق کرنے میں لگ گئے جیسا کہ صحابہ کی علمی سرگرمیوں اور گونا گوں شوق سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ (جاری)

## یاد رفتگان

۲۸ ربیع الاول ۱۴۰۶ھ مطابق ۱۲ دسمبر ۱۹۸۵ء بروز پنجشنبہ دارالعلوم کے قدیم استاذ حضرت مولانا سعید احمد گنگوہی (المعروف بہ بھائی جی) طویل علالت کے بعد انتقال کر گئے، مرحوم حضرت خطیب ارشاد مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کے پوتے تھے، ۲۶ ربیع الاول ۱۴۰۶ھ کو آپ کی ولادت ہوئی اور پیدائش پر ابھی ایک ماہ میں یوم ہی گذرے تھے کہ والد محترم صاحبزادہ محمود احمد عین جوانی میں اللہ کو پیارے ہو گئے، اسلئے انکی پرورش اور نشوونما حضرت گنگوہی کے زیر سایہ ہوئی، حضرت گنگوہی مرحوم سے حد درجہ محبت کرتے تھے، ایک مرتبہ جبکہ عمر تقریباً آٹھ سال کی تھی، حضرت گنگوہی قدس سرہ کے گھر میں باہیں ڈال کر کسی چیز کا اصرار کر رہے تھے، اتفاق سے اسی وقت انکے تایا ابا صاحبزادہ مولانا حکیم مسعود احمد صاحب آگئے اور انہیں حضرت سے اس طرح چٹے ہوئے دیکھ کر کہا کہ ”حضرت یہ تو بہت گستاخ ہوتا جا رہا ہے“ (بقیہ مشاہیر)

# تعلیقات و مطالعات

اس — مولانا قاضی اطہر مبارکیوری

دینی باتیں غیر مسلموں سے نہیں سننی چاہیئے! | قاہرہ کے مجلہ منبر الاسلام میں سوال ہے کہ کیا ہم مسلمانوں کے

لئے جائز ہے کہ عیسائیوں کے وعظ و نصائح جو ہمارے دین اسلام کے بارے میں ہو ہم ان کو سنیں؟ یعنی ہمارے دین اسلام کی باتیں عیسائی علماء بیان کریں اور اسلام پر وعظ کریں تو کیا ہم اس کو اسلامی وعظ سمجھ کر سنیں؟

اس کا جواب دیا گیا ہے کہ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے کہ اسلامی شریعت کے بارے میں کسی غیر مسلم سے وعظ و نصیحت سنتے، کیونکہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو چکی ہے کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے اپنے دین میں تحریف کر کے حضرت موسیٰؑ اور حضرت عیسیٰؑ کی شریعت کو بدل دیا ہے، اسی طرح انہوں نے تورات اور انجیل کو بھی بدل دیا ہے، جب وہ اپنی شریعت کے بارے میں یہ کام کر چکے ہیں تو پھر ان کو شریعت اسلام کے بارے میں کیسے قابل اطمینان اور امین ذمہ دار قرار دیا جائے؟ اسی لئے کسی مسلمان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ وہ کسی غیر مسلم سے اسلامی شریعت کی باتیں سنے۔

یہ فتویٰ مصر کے متنور اور روشن خیال علماء کا ہے جن کے یہاں یہود و نصاریٰ بھی ہیں اور وہ جدیداً علی تسلیم اور مغربی تہذیب و تمدن سے قریب بھی ہیں، یہود و نصاریٰ کے بارے میں ان کے تجربات بھی زیادہ ہیں، یہ مصری علماء کھلم کھلا فتویٰ دیتے ہیں کہ یہ

ہو یا عیسائی یا کوئی دوسرا غیر مسلم اس سے اسلامی شریعت کی باتیں نہیں سنی جاسکتی ہیں اور اس سے دین کی معلومات نہیں لی جاسکتی ہے، اس تصریح کی روشنی میں برہم ملا کہا جائے گا کہ جو لوگ یورپ کے عیسائی مصنفوں کی کتابوں سے اسلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، ان کے تراجم پڑھ کر قرآن سمجھنا چاہتے ہیں وہ سراسر غلطی پر ہیں، یورپ کے غیر مسلم مستشرقین کے ذریعہ جو دینی کتابیں ملتی ہیں، یا جن اسلامی موضوعات پر وہ اپنی تحقیق پیش کرتے ہیں، ان پر اعتبار نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جب اپنے مذہب کے نہیں ہیں تو اسلام کے کب ہوں گے، کوئی مستشرق کتنی ہی عرق ریزی اور تحقیق سے کسی اسلامی اور دینی موضوع پر کتاب لکھے ہم مسلمان اسے ہرگز سند کا درجہ نہیں دے سکتے اور نہ اس کی تحقیق کو اپنے لئے دلیل بنا سکتے ہیں۔

یہ جو ہمارے خالص دینی اور مذہبی جلسوں میں غیر مسلموں کو منت سماجت کر کے بلایا جاتا ہے اور ان سے اسلامی اور دینی موضوعات پر کچھ نہ کچھ کہلوایا جاتا ہے، یہ بھی سراسر غلط اور لغو کام ہے، ہمارے خالص دینی اور اسلامی معاملات میں قومی یک جہتی کی یہ ترکیب مروجیت ہے، دینی امور میں غیروں کی کوئی بات نہیں سنی جائے گی اور نہ ان کی لکھی ہوئی کتابیں پڑھی جائیں گی، البتہ دیگر معاملات میں ان کی باتیں سنی جائیں گی، ان کی کتابیں پڑھی جائیں گی۔

**خوشحالی کا ابتلا** غزوہ احد میں سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اس اعتبار سے آپ کی شہادت بڑی مظلومیت کی بھی کہ کنش

مبارک کے ساتھ کفانے بے پناہ گستاخی کی تھی جل وقت حضرت حمزہ کو قبر میں دفن کیا جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غمگین اور بنجیدہ قبر کے پاس کھڑے تھے، ایک چھوٹا سا کیل کفن کے لئے تھا جب اسے سر کی طرف سے کھینچتے تو دونوں قدم کھل جاتے اور جب قدم کی طرف سے کھینچتے تو سر کھل جاتا، یہ حال دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے لوگوں سے فرمایا کہ سر کی طرف کھل کر دو اور دونوں قدموں پر گھاس رکھ دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر اٹھایا دیکھا قبر کے ارد گرد صحابہ کھڑے رو رہے ہیں آپ نے ان سے رونے کا سبب دریافت فرمایا تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آج ہم ایک ایسا کپڑا نہیں چارہے ہیں جو آپ کے چپا کے کفن کیلئے کافی ہو آپ نے فرمایا۔

انہ لیافت علی الناس زمان  
یخرجون الی الاریاف فیصیبون  
بینہا مطعما و ملبسا و مرکبا و  
قال مرابک فیکتبون الی اہلہم  
ہلموا الینا فانکم بارض حروية  
والمدينة خیر لہم لوکانو یعلمون  
لا یصبر علی لاوائہا و شدتہا  
احدا الا کنت لہ شفیعا

ایک زمانہ آنے والا ہے جس میں لوگ سبزہ  
زاروں کی طرف نکل جائیں گے جہاں ان  
کو کھانا، پہنا اور سواری ملے گی اور وہ اپنے  
گھروالوں کے پاس لکھیں گے کہ تم لوگ  
بھی ہمارے یہاں چلے آؤ کیونکہ تم لوگ  
بہتر زمین میں رہتے ہو حالانکہ اگر وہ جانتے تو  
ان کے لئے مدینہ بہتر تھا جو شخص مدینہ میں  
رہ کر یہاں کی سختی اور مصیبت پر صبر کرے گا

یوم القیامۃ و طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۵۵  
اسی طرح ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگوں! مجھے

تمہارے فقر و فاقہ سے خطرہ نہیں ہے بلکہ تمہاری مال داری اور خوشحالی سے خطرہ ہے  
تم اس زمانہ میں دنیا داری میں پڑ کر دین کے تقاضوں کو بھول جاؤ گے اور رات دن غش  
و غشمت میں رہ کر بعدیت کی قدروں تک سے کورے ہو جاؤ گے صادق و مصدق صلی  
اللہ علیہ وسلم کے اس اندیشے اور خطرہ کو آج ہم اس کی اصلی شکل و صورت میں دیکھ  
رہے ہیں مسلمان دنیا میں پھنس کر دین و ایمان اور اخلاق و انسانیت سے دور  
ہوتے جا رہے ہیں مال داری اور خوشحالی بری چیز نہیں ہے بلکہ اللہ کی بڑی نعمت ہے مگر  
اس کا غلط استعمال بڑی لعنت ہے ایسی لعنت جو انسانیت کو ختم کر دیتی ہے اور اچھے

خاصے آدمی کو جانور بنا کر صرف شہوت اور خواہش کا غلام بنا دیتی ہے مسلمان اس نقطہ کو سمجھ کر دنیا حاصل کریں ان سے بڑھ کر اللہ کی نعمتوں کا حقدار دوسرا کون ہے، مگر کسی حال میں خدا پرستی اور خدا ترسی سے غافل نہیں ہونا چاہیئے،

**محمد الاصفغر** حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے لڑکوں میں عمرو بن عثمان منصب سے بڑے اور کثیر اولاد تھے، ان کے لڑکوں میں ایک عبد اللہ الاکبر بن عمرو

بن عثمان ہیں جو حضرت عثمان کے پوتے ہیں، بڑے حسین و جمیل تھے ان کے حسن و جمال کی وجہ ان کا لقب مطرب پڑ گیا تھا۔ عبد اللہ الاکبر کی بیویوں میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابوطالب تھیں، ان سے جو اولاد ہوئی اس میں محمد الاصفغر بن عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بھی تھے، جو حضرت حسین کے نواسے تھے یہ بھی بڑے درجہ و شکیل تھے ان کا لقب دیباچ تھا، بڑی قدر منزلت اور عزت و وقار کے آدمی تھے مگر ان میں ایک خامی یہ تھی کہ شادیاں بہت زیادہ کرتے تھے اور اسی حساب سے طلاقیں بھی زیادہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ ان کی ایک عورت نے ان کو دنیا سے تشبیہ دی جس کی نعمتیں باقی رہنے والی نہیں ہیں اور جس کی ناگوار یوں سے کوئی محفوظ نہیں ہے۔

انما مثل الدنيا لا يدوم یعنی ان کی مثال اس دنیا کی سی ہے جس

کی نعمت کو نہ دوام ہے اور نہ جس کی معینتوں

سے امان ہے۔

حضرت محمد الاصفغر عباسی حکومت و سیاست کی پیٹ میں آئے اور ابو جعفر منصور نے ان کو گرفتار کر کے گردن مار دی اور سر کو ہندوستان روانہ کر کے ظاہر کیا کہ پسر محمد بن عبد اللہ بن حسن کا ہے یعنی حضرت حسن کے پوتے کا۔

واخذه ابو جعفر مع الفاطميين ثم امر به فضربت عنقه صبراً و  
یعنی ان کو ابو جعفر منصور نے بنو فاطمہ کے ساتھ گرفتار کر کے گردن مارنے کا حکم دیا

بعث براسہ الی الہند ، و اظہر  
انہ راس محمد بن عبد اللہ بن  
اوران کے سر کو ہندوستان بھیج کر ظاہر کیا  
کہ یہ محمد بن عبد اللہ بن حسن کا سر ہے ۔

الحسن ( المعارف ص ۸۷ )

یہاں دو باتیں قابل توجہ ہیں ایک یہ کہ بیوی نے اپنے شوہر کے بارے میں کس آزادی  
اور خوبی کے ساتھ اظہار رائے کیا ہے اس میں شوہر کی تنقیدیں نہیں ہے اسے دنیا سے تشبیہ  
دے کر ایک خاص وصف کو ظاہر کیا گیا ہے کہ جس طرح دنیا کی زندگی بے ثبات کی ہے اس  
طرح اپنے شوہر کے ساتھ زندگی بسر کرنا ہے ۔

دوسری بات یہ کہ ابو جعفر منصور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پیر پوتے اور حضرت  
حسین رضی اللہ عنہ کے نواسے محمد بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو قتل کر کے ان کا سر ہندوستان میں بھیجا  
جہاں اس وقت عباسی حکام و عہدے رکھتے تھے اس سرزمین کو خاندان نبوت خلافت  
کے افراد سے نسبت ہے جو ہم مسلمانوں کے نزدیک بڑے مجد و شرف کی بات ہے اور ہم  
اس ملک کو ابتداء ہی سے اسلامی مجد و شرف کا امین مانتے ہیں اور یہاں کی سرزمین رجال  
اسلام کی مقدس امانتوں کی وجہ سے مقدس و محترم ہے ۔

**پرتگیزیوں سے پہلی جنگ !** سنہ ۱۴۸۱ء میں شاہجہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان  
کو ہوگلی میں فرنگیوں سے جنگ کر کے ان کا قلع

فتح کرنے کا حکم دیا ، صورت یہ ہوئی کہ بنگالیوں کی بحری تجارت کے زمانہ میں کچھ فرنگی  
تاجر تجارتی کاروبار کے سلسلہ میں ساتھ گاؤں ( چاٹ گام ) آنے جانے لگے ، ان کا  
مرکز سرندیپ ( سری لنکا ) تھا ، وہیں سے یہ لوگ یہاں آتے تھے ، ساتھ گاؤں ( چاٹ گام )  
کی بندرگاہ بنگال کی بہت ہی اہم بندرگاہ تھی اس کے ایک سمت سمندر کی کھاڑی واقع  
تھی جو راج محل کی طرف سے ہو کر سمندر سے مل جاتی تھی ، اور راج محل دریائے گنگا  
کے کنارے واقع ہے پرتگال کے عیسائی تاجروں نے ہوگلی پر آہستہ آہستہ قبضہ جما کر

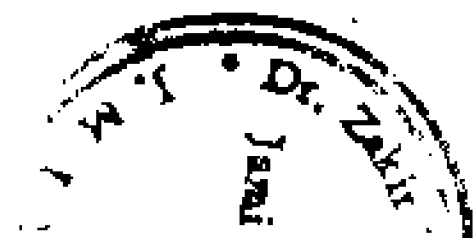
اسے اپنا تجارتی اور مذہبی مرکز بنالیا تھا ابتداءً چند فرنگی سوداگروں کے بھیس میں یہاں آکر آباد ہوئے اور مقصد یہ تھا کہ آہستہ آہستہ فلنج بنگال پر قبضہ کیا جائے ویسے کچھنے کے لئے یہی تھا کہ صرف تجارت مقصود ہے طرح طرح کے حیلے بہانے سے وہاں کے حکام سے اقامت کی اجازت طلب کرتے رہے، نتیجہ یہ ہوا کہ سرمایہ دار فرنگیوں نے بہت جلد ہو گئی کو اپنا مستقر بنالیا، مکانات بنائے اور یہ تدریج اپنے مکانوں کے گرداگرد مضبوط چہار دیواریاں اور قلعہ نما مکانات بنائے نیز ان چہار دیواریوں پر ایسے برج بنائے جن سے بندوق اور توپ استعمال کی جاسکتی تھی اپنی آبادی کے تین طرف کے علاقے جو خشک تھے کھود کر خندق بنالی تھی اور سمندر کی طرف کا حصہ باقی رکھا، ہو گئی میں فرنگیوں اور مسلمانوں کے تجارتی جہاز آنے جانے سے رونق بہت بڑھ گئی جس کی وجہ سے چائے گام کی رونق بھیل پڑنے لگی پھر یہاں کے مقیم مالدار فرنگیوں نے آس پاس راجوں اور زمینداروں سے اجارہ پر دیہات قربات حاصل کئے وہاں کے عوام و رعایا کو اپنے قریب کر کے عیسائی بنانا شروع کیا اور بہت سے لوگوں کو ڈرا دھمکا کر، اور دباؤ ڈاکر عیسائی بنایا اور سمندر کے راستہ سے بہت سے لوگوں کو پرتگال روانہ کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ سخت انتشار پیدا ہو گیا اور جب پانی سر سے گزرنے لگا تو شاہ جہاں نے حاکم بنگالہ قاسم خان کو حکم دیا کہ اس جگہ کو نصاریٰ کے اقتدار سے پاک کرے، قاسم خان نے نہایت خاموشی اور رازداری سے ان اطراف میں اپنی طاقت، اسلحہ اور فوج کا اندازہ لگایا اور پھر پورے ساز و سامان سے فوج کشی کی۔ بردوان میں رک کر بنگال کے زمینداروں میں سے خواجہ شیرادر معصوم اور محمد صالح کنیو کو جم غفیر کے ساتھ آگے بھیجا تاکہ وہ ہو گئی کی کھاڑی کی ناکہ بندی کرے اور کشتیوں اور جہازوں سے حملہ کے وقت فرنگی بھاگ نہ سکیں مسلمانوں کی فوج نے حملہ کیا تو ساڑھے تین ماہ تک فرنگی فوجوں کے گھیرے میں رہے مقابلہ سے تھک تھکا کر چور ہو گئے تھے مگر پرتگال سے مدد آنے کے انتظار میں کبھی کبھی مقابلہ پر آتے جاتے



تھے اور جب بالکل ہی ناامید ہو گئے تو خود امان طلب کر کے صلح و مصالحت کا دروازہ کھولا، چھ سات ہزار بند و چھپوں اور تیر اندازوں نے معافی مانگ کر جان بچائی اور ایک لاکھ روپیہ حق الامان کے نام پر دیا، مگر مسلمانوں نے اسے دھوکہ قرار دیا اور سمجھا کہ یہ فرنگی پرتگال سے مدد آنے تک ہمت لینے کی ترکیب کر رہے ہیں، اور واقعی فرنگیوں نے یہی چال چلی تھی، شاہی فوج نے بھی اس درمیان خفیہ طور سے ان کے قلعہ جات اور خاص خاص مقامات میں سرنگ کھود کر ان میں بارود بھر کر چھوڑ دیا تھا تاکہ جب ضرورت ہو ان کو داغ دیا جائے چنانچہ جب فرنگی دوبارہ مقابلہ میں آئے اور چاہا کہ ہندوستانی فوجوں کو تازہ دم ہو کر ختم کریں اسی درمیان میں ایک سرنگ میں شاہی فوج نے آگ لگائی جس سے دھوئیں اور پتھروں کے ٹکڑے تیر و تفنگ ہو گئے، اور نتیجہ میں شاہی فوج کو فتح ہوئی۔

اس جنگ میں دس ہزار انسان جن میں مرد، عورتیں چھوٹے بڑے مقتول، غریق اور حریق سب شامل ہیں ضائع ہوئے، چار ہزار چودہ سو آدمی جن میں مرد سب ہی تھے اور مجبوراً جیسا بنائے گئے تھے گرفتار ہوئے اور دس ہزار آدمی جو مختلف علاقوں کے تھے اور فرنگیوں کی قید میں تھے سب آزاد کئے گئے۔

اس معرکہ میں شروع سے آخر تک ایک ہزار مسلمانوں فوجیوں نے جام شہادت نوش کیا اور عمل صالحہ صلی علیہ وسلم ۳۸ ملخص اس واقعہ کے بعد پرتگالیوں کا زور جنوبی اور مشرقی ہندوستان سے ٹوٹ گیا مگر گجراتیوں اور جنوبی ہند کی بعض دوسری حکومتوں کی غداری کی وجہ سے ان کو یہاں قدم جانے کا موقع مل گیا چنانچہ گواڈوں اور دیوان کے قبضے میں رہے یہاں تک کہ چند سال ہوئے حکومت ہند نے شاہ جہاں کے ارادے کی تکمیل کی اور پرتگالیوں کو یہاں سے ہمیشہ کے لئے جانا پڑا۔



# جماعت اسلامی

پس منظر، قیام، مقصد سے انحراف، اور نتائج

مولوی شمس الاسلام کشمیری

دارالعلوم دیوبند

انسانی تاریخ کا ہر عہد کو ناگوں تغیرات سے برزی ہے۔ ذہنیوں میں اختلاف، مزاجوں میں تبدیلیاں، فکر و نظر میں تغیر، اور طرز معاشرت میں شدید ترین تلون ہر عہد کا لازمی نتیجہ ہے، اور کبھی ایک عہد سے دوسرے عہد تک اس درجہ وسیع پیمانے پر تبدیلیاں آتی ہیں کہ پچھلے عہد کے تمام امتیازات، تمام علمی و فکری تصورات، اور تمام معاشرتی و تمدنی اقدار ایک تھوڑے پارہ بن کر رہ جاتے ہیں۔

اٹھارویں صدی کا عہد پچھلے تمام تاریخ انسانی سے اس لئے ممتاز عہد ہے کہ اس میں علمی دنیا سے لے کر معاشرت کے میدان تک، تہذیبی افکار سے لے کر تمدنی مظاہر تک، علمی سرگرمیوں سے لے کر فکری تصورات تک، اور علم و اخلاق کے معنوی گوشوں سے لیکر حرکت و عمل کی جولان گاہ تک ایک ہمہ گیر انقلاب برپا ہو گیا، یہ صدی مغرب کے شباب کا عہد ہے چنانچہ مشرق میں ہی نہیں پورے عالم میں مغرب کے نئے علوم، نئی تہذیب نیا فلسفہ حیات، اور نئے اطوار زندگی غرض تجدید کی بلاخیز لہر اٹھی اور..... عالم کے ہر گوشے میں اس کے اثرات دیکھے جانے لگے۔ مشرقی علوم، یہاں کی اقدار و

روایات، یہاں کے تہذیبی و تمدنی امتیازات، اور فی الجملہ تمام شعبوں کی انفرادیت دم توڑنے لگی، بلکہ مغربی سیلاب کی رو میں پورا مشرق تنکوں کی طرح بہنے لگا، رہی یہی کسر مغرب کی استعماریت نے پوری کر دی، اور اب علوم، اخلاق، معاشرت، سیاست، تمدن غرض ہر شعبہ زندگی میں مغرب کا سکہ رائج ہو گیا۔

اس انقلاب معکوس کا شکاریوں تو عمومی طور پر تمام اقوام مشرق ہوتیں، مگر خود مغرب نے اپنی پوری قوت سے جس پر کمزیری ڈالنے کی کوششیں کیں وہ قوم مسلم تھی، مسلمانوں کے پاس چونکہ، راسخ عقائد، مضبوط تصور زندگی، اور ناقابل تزلزل فلسفہ حیات تھا اس لئے اہل مغرب نے اپنی تمام تر علمی و عملی سرگرمیاں اپنی کورام کرنے میں صرف کر دیں، اور اس میں شک نہیں کہ کافی حد تک وہ اس میں کامیاب بھی ہو گئے، چنانچہ مذہبی عقائد و اخلاقی اقدار کا مضحکہ اڑانا، تمام اسلامی علوم کو آثار قدیمہ کے طور پر سامنے لانا اور یہاں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر پہلو کو شدید ترین نقائص کا مجموعہ ظاہر کرنا ہی کا اثر ہے خاص طور پر سرکاری تعلیم گاہوں سے منسلک افراد زیادہ حد تک اس کا شکار ہوئے اور اگرچہ مغرب خاطر خواہ حد تک اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، اور نہ اپنی اس منزل تک اسے رسائی حاصل ہوئی، جس کا نشانہ تمام اسلامی علوم و مسلم کلچر کو ڈائنامٹ کرنا تھا۔ مگر پھر بھی اس کے اثرات خوفناک حد تک پھیلنے گئے۔

ان حالات میں امت مسلمہ کے حقیقی درد مندوں کو کیونکر سکون آ سکتا تھا، اور وہ محض تماشا کی طرح کب رہ سکتے تھے، خاص طور پر جب عیسائی مشینریاں سرکاری پشت پناہی کے ساتھ پوری طاقت سے تبلیغ مسیحیت میں سرگرم تھیں اور پھر دوسری طرف انگریز کے چہیتے فرزند معنوی پنڈت دیانند سرسوتی شدمسکٹن تحریک سے ہندو ازم کے اجیار کے لئے انتھک کوشش میں لگ گئے، اسلامی تعلیمات پر یہی یلغار کے ساتھ آریہ سماج کے پیہم حملے ممکن نہیں کہ درد مند ان ملت کو خاموش بیٹھنے دیتے، چنانچہ مغربی

استعماریت کس خطرناک جذبہ کے ساتھ اسلام اور اس کی مقدس تعلیمات کو نیست نابود کرنے پر کمر بستہ تھی اس کا کچھ اندازہ اس سے لگ سکتا ہے کہ برطانویہ کے مشہور وزیراعظم گلڈسمٹون نے بھرے مجمع میں قرآن مجید کو ہاتھ میں اٹھایا، اور بآواز بلند کہا۔

”جب تک یہ کتاب دنیا میں موجود ہے دنیا تمدن اور ہندوب نہیں ہو سکتی“  
خطبہ صدارت از حضرت مدنی ایجوکیشنل کانفرنس علیگڑھ  
سرینری طامس نے قرآنی تعلیمات کو صفحہ ہستی سے مٹانے اور مسلمانوں کے تئیں اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے کہا

مسلمان کسی ایسی حکومت کے جس کا مذہب دوسرا ہو، اچھی رہایا نہیں ہو سکتے،  
اس لئے کہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں، (حکومت خود اختیاری)۔  
اس لئے انگریزی تعلیم کے پس پردہ سبھی تعلیمات کی تبلیغ، الحاد و زندگی کی تردید  
اور مغربی زندگی کے فلسفہ کو عام کرنے کے لئے ہر طرح کی تدابیر اختیار کی گئیں،

اس کے ساتھ ہی آریہ سماج کے بانی پنڈت دیانند سرسوتی نے اپنی ہندو ازم کی تحریک  
چلائی اور قرآنی تعلیمات کا برملا منہمک اڑانا اور اس پر بیجا اعتراضات کرنا اپنا مقصد  
زندگی بنالیا چنانچہ اپنی مشہور کتاب ”ہستیار تھ پرکاش“ کے چودھویں باب میں اپنا یہ  
خیال اس طرح ظاہر کیا ہے،

”قرآن کی بسم اللہ سے سورۃ والناس تک میرے اعتراضات نے قرآن کو جھوٹا  
ثابت کر دیا ہے“ اس پر مستزاد یہ کہ مسلمان سلطنت مغلیہ کے زوال کے بعد دینی، معاشی،  
تمدنی اور سیاسی عرصہ ہر اعتبار سے رو بہ زوال تھے، اور سرانسیگی کے ایک دلدل میں  
بری طرح پھنس چکے تھے۔

ان حالات میں اسلام کے حقیقی درمندوں نے پھر سے ہندوستان میں اسلام کے  
تحفظ اور مسلمانوں کی بقا کے لئے مختلف راستے اپنانے کا بیڑا اٹھایا، ان مختلف راستوں

میں سب سے کامیاب، دور رس، اور نتیجہ خیز طریقہ مدارس اسلامیہ کا قیام تھا، جسے بقول حضرت شیخ الہند اسلام کے مجاہد پیدا کرنے مقصود تھے، اگرچہ ظاہراً علم کا پرودہ ڈال دیا گیا تھا۔ بلاشبہ اسلام کی حفاظت اور اس کی تعلیمات کی اشاعت کا جو موثر کردار ان مدارس نے ادا کیا اس کا مشاہدہ ہندوستان کے ایک ایک خطہ میں اسلام اور مسلمانوں کے خالص دینی اثرات اور اسلامی اقدار کے محفوظ اور پختہ ہونے سے بخوبی ہو سکتا ہے، مدارس کی خدمات دیکھ کر یہ کہے بغیر کوئی چارہ نہیں کہ آج ہندوستان میں اسلامی تعلیمات کا وجود صرف اور صرف انہی مدارس دینیہ کا ثمرہ ہے،

تاہم یہ دور چونکہ عمومی تحریکوں، اجتماعی سرگرمیوں، اور مشترکہ سعی کا دور تھا، اور کسی بھی تحریک کو پھیلا نے کے لئے انجمنیں، جماعتیں، ادارے اور اجتماعیت ناگزیر ہو گئی تھی اور اس نئے انداز کو کسی طرح بھی نظر انداز بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، اس لئے ملت اسلامیہ کے ان سپہوتوں اور پیچم محمدی کے ان علمبرداروں نے تحریک کی شکل میں بھی احیاء اسلام کا بیڑا اٹھایا، چنانچہ جمعیتہ العلماء ہند، خلافت کمیٹی، مولانا آزادؒ کی قائم کردہ حزب اللہ اور اس نوع کی دوسری چھوٹی بڑی تنظیمیں اگرچہ سیاسی رنگ و روپ میں ظاہر ہوئیں مگر درحقیقت انکا اصل مقصد اسلام کی حقیقی تعلیمات کی حفاظت، مسلمانوں کی درست رہنمائی اور وقت و حالات کے ساتھ ساتھ قوم مسلم کی قیادت تھا، ظاہر ہے اسلام کے علمی عملی اور اعتقادی کسی بھی نوع کے زوال کو نہ یہ تحریکیں برداشت کر سکتی تھیں اور نہ ان راستوں سے یہ غافل رہ سکتیں تھیں جن سے اسلام پر طرح طرح کے اعتراضات کئے جاسکتے تھے اس کے علاوہ مولانا عبید اللہ سندھی نے فتحپوری دہلی میں نظادۃ المعارف القرآنیہ نامی ادارہ کی بنیاد ڈالی، جس کا مقصد اسلام کو اندرونی اور بیرونی حملوں سے محفوظ رکھنا، اور نئے تقاضوں کے مطابق قرآنی تعلیمات کی ترویج تھا، اس کے ساتھ ہی انہی علامہ سندھی نے حضرت شیخ الہند کے ایماء پر جمعیتہ الانصار قائم کی، جس کا بظاہر مقصد صرف دارالعلوم دیوبند

کاتعارف اور علمائے دیوبند کے لئے متحدہ پلیٹ فارم بنانا تھا مگر درحقیقت اس کی اصل ناسیس صرف اس لئے ہوئی تھی کہ ہندوستان میں تبلیغ دین، احیاء کلمۃ اللہ، اور حکومت عارلہ کے قیام کی راہ ہموار ہو، اور انگریزوں سے وطن عزیز کو آزاد کرایا جائے، چنانچہ جمعیتہ الانصار کے قواعد اور اسکے منشور سے یہی واضح ہوتا ہے، پھر خالص اسلامی تعلیمات کی خدمت کے لئے دارالعلوم دیوبند میں شعبہ تبلیغ قائم کیا گیا، مولانا عبدالشکور لکھنوی نے دارالمبلغین کی داغ بیل ڈالی، اور اعظم گڑھ میں دارالمصنفین، دہلی میں ندوۃ المصنفین کا قیام بھی اسلام کو فکری و نظریاتی طور پر مستحکم کرنے، اور اس کے لئے وسیع لٹریچر تیار کرنے اور نئے عہد کے مزاج کے مطابق اسلام کا تعارف کرانے کیلئے عمل میں آیا۔

ان مختصر اشارات سے اس کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اس وقت کے علماء ... نہ تو حالات و اوقات کے پیچ و خم سے بے خبر تھے، اور نہ ہی خواب غفلت میں مدہوش تھے، ٹھیک اپنی حالات میں، اسی طرح کے احساسات کے ساتھ اور وقت کے اسی تقاضے سے متاثر ہو کر حیدرآباد کے ایک دیندار مسلمان، مولوی ابو محمد مصلح، نے ۱۳۵۱ھ میں تحریک قرآن کی بنیاد ڈالی، اور اس کا ایک آرگن رسالہ ”ترجمان القرآن“ جاری کیا، انہوں نے خود اپنی تحریک کا مقصد واضح کرتے ہوئے لکھا،

”تحریک قرآن کی کامیابی کے سلسلے میں دو کام کرنے ہیں، ایک قرآنی فضا بنانا، دوسرے اشخاص پیدا کرنا،“

کچھ سطروں کے بعد اپنے پختہ عزم کا اس طرح اظہار کیا ہے،

اور آئندہ چاہے کیسے ہی کھٹن محالات آئیں اس کا نصب العین یہی رہے گا۔

اداریہ ترجمان القرآن ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۱ھ

یہ رسالہ چند ماہ تک چلتا رہا، اور اپنے اسی بلند ترین نصب العین کی وضاحت کرنے اور قرآنی فضا بنانے میں مصروف رہا، چھ ماہ کے بعد مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی جو اس

سے پہلے "تاج جہلیپور" مسلم دہلی "اور الجمعية دہلی میں ادارت کا کام کر چکے تھے، نے رسالہ ترجمان القرآن کی ادارت سنبھالی، الجمعية کی ادارت کے دوران مولانا مودودی کے قلم سے "الجہاد فی الاسلام" نکل چکی تھی جس نے علمی حلقوں میں ان کی عظمت قائم کر دی تھی، اس لیے حیدر آباد کی یہ تحریک ان کے سپرد کر دی گئی بحیثیت مدیر اپنے پہلے ادارہ میں انہوں نے بھی اسی مقصد کا اعادہ کیا چنانچہ لکھا۔

پیش نظر کام یہ ہے کہ قرآن کو اس کی اصل روشنی میں پیش کیا جائے، اور قرآن حکیم کی تعلیمات کو اور اس کے حقائق کو اس طریق سے بیان کیا جائے جس طریقہ پر سلف صالحین نے اسے پیش کیا تھا۔

حالات کی نزاکت اور اپنی ذمہ داری کا احساس ظاہر کرنے کے بعد لکھا۔  
ان حالات میں قرآن کو اور اس کے معارف کو اس طریقہ پر سمجھنا اور سمجھانا جس طرح قرن اول کے مسلمان سمجھتے اور سمجھاتے تھے ہمارا مقصد ہے،  
آگے اپنے عزم و مقصد کا اظہار اس طرح کیا ہے۔

ترجمان القرآن کے اہم مقاصد میں سے یہ ہے کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کو قرآن سمجھنے کی دعوت دی جائے۔  
(ترجمان القرآن بابت ماہ محرم ۱۳۵۲ھ)

یہ ہیں وہ خیالات اور عزائم جو ترجمان القرآن کی تاسیس کے وقت کارفرما تھے، گویا ضرورت کا وہی احساس ہے جو عام علماء کو تھا، تعلیمات قرآنی کو سلف صالحین کے نقوش قدم پر عام کرنے کا پاکیزہ جذبہ اور اس پر اپنے پختہ حوصلہ کے ساتھ رسالہ کی ادارت سنبھالی گئی، اور اس میں شک نہیں کہ کام کا آغاز انہی خطوط پر ہوا۔

قلم میں چونکہ زور تھا، استدلال میں قوت تھی، انداز بیان دلنشین تھا، اس لئے تھوڑے عرصے میں اچھے فاضلے لوگ ان کی تحریک سے شدید حد تک متاثر ہو گئے، اور اس میں شک نہیں کہ یہ تاثر کوئی قابل طعن و تنقید بھی نہ تھا، اس لیے کہ حالات کی پکار اور

وقت کے تقاضوں کے عین مطابق جو بھی کوشش ہوتی منتظر نگاہیں پیک پڑتیں اور مضرب قلوب متوجہ ہوئے بغیر نہ رہ پاتے، اس زمانے میں نہایت سادہ اندازہ میں دلنشین انداز بیان عمدہ اور شستہ زبان میں خالص اصلاحی، اور علمی مضامین لکھے جاتے،... اسی لئے بہت سے علماء و وقت مولانا مودودی سے متاثر ہوئے، بلکہ ان کو قسّم اسلام، اور مفکر اسلام کے خطابات بھی دیتے جانے لگے، تقریباً چار سال تک یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا۔

یہ وہ وقت ہے جب ہندوستان شدید ترین سیاسی بحران کا شکار تھا، جنگ آزادی عین شباب پر تھی، ہر طرف مغربی سامراج کے خاتمے اور برصغیر کی آزادی کا غلغلہ تھا، ہندوستان کے مسلمان دو دھڑوں میں، جمعیتہ علماء ہند اور مسلم لیگ میں تقسیم ہو گئے تھے،

۱۹۳۶ء میں ان سیاسی و ملی احوال سے متاثر ہو کر مولانا مودودی نے اپنے رسالہ میں اب سیاسی بحثوں کا آغاز کیا، اور بیک وقت انڈین نیشنل کانگریس، جمعیتہ علماء ہند، اور مسلم لیگ پر تنقید کرنے لگے، کانگریس کے ساتھ اشتراک ان کی نظریں کسی طرح بھی جائز نہ تھا، اور مسلم لیگ جس مقصد کوئے کراہتی تھی، اس مقصد کے تقاضوں سے وہ خود غلی اور فکری طور پر تہی دست تھی، اس لئے دونوں ہی ان کی نظریں مطعون ٹھہرے چنانچہ مسلسل سیاسی موضوعات پر مضامین لکھے گئے، اگرچہ ان مضامین کا وہ سلسلہ کافی حد تک مقبول ہوا، مگر خاطر خواہ نتیجہ نہ نکل سکا، اسی دوران ان دونوں سیاسی پلیٹ فارموں سے الگ خالص دینی و اسلامی مزاج پر حکومت الہیہ کے قیام کی تجویز بھی ان کے ذہن میں آئی اور اب اس کے متعلق بھی ترجمان القرآن کے صفحات میں مضامین لکھنے لگے، چنانچہ احیاء دین، اور اعلاء کلمۃ اللہ کو اصل نصب العین قرار دے کر خالص دین کے اساس پر ایک تنظیم و جماعت کی تشکیل کے متعلق تفصیلات پیش کیں، اور ساتھ ہی دارالاسلام



کا خاکہ بھی پیش کر دیا، چنانچہ مختلف لوگوں نے آپ کی تائید کی، اور ہر طرح کے تعاون و اشتراک عمل کا یقین دلایا، جس سے ان کے جوصلے اور بڑھ گئے اسی دوران پنجاب کے ایک دیندار اور متمول مسلمان چودھری نیاز علی نے اپنی جاگیر پیش کر دی، جو پٹھان کوٹ کے قریب ایک بستی میں تھی، ابھی تک جس تنظیم و جماعت کو صرف کاغذات کے صفحات پر تشکیل دیا جا رہا تھا اب جب اس کے عمل و جوہر کی راہ نکل آئی تو مولانا مودودی نے حیدر آباد کو خیرباد کہا، اور پٹھان کوٹ کے قریب اسی بستی میں مقیم ہوئے اور وہیں سے ترجمان القرآن جاری کیا۔ بستی کا نام دارالاسلام رکھا اور اپنے فکر سے متفق حضرات کو دارالاسلام آنے کی دعوت دیتے رہے، چنانچہ بہت سے لوگ ہجرت کر کے دارالاسلام جانے کیلئے تیار ہو گئے، اور کچھ حضرات پہنچ بھی گئے۔

ابھی تک جماعت اسلامی کے قیام کے لئے صرف یہ ان ہموار کیا جا رہا تھا، اور اب ان کو بھی محسوس ہونے لگا تھا کہ اس کی منزل نہایت قریب ہے، جن حضرات نے حیدر آباد سے پٹھان کوٹ تک قدم قدم پر ان کی تائید کی تھی، بلاشبہ یہ تائید تیک نیتی اور خلوص پر مبنی تھی، لیکن کچھ حضرات کو تو دورانِ نش و صاحبِ بصیرت اور سر کی آنکھوں کے بجائے ہنرمند دل سے دیکھنے کے اہل تھے، شدید خطرات بھی محسوس ہو رہے تھے، مگر وہ مہم خطرات کی بنیاد پر کچھ کہنا بہر حال قبل از وقت ہوتا اس لئے خاموش ہی رہے، اور دوسرے ہندوستان کے بھارتی احوال کسی کو دم لینے کی ہمت نہیں دے رہے تھے، اس لئے اس طرف توجہ کا موقع بھی نہیں تھا تاہم ان کے لئے مولانا مودودی سے خطرات کی بنیاد ان کا ادعائی امانت بیان، برملا شوق عقید نگاری اور اس عملی زندگی کا فقدان تھا جس کی طرف وہ دعوت دے رہے تھے، کچھ حضرات جن میں نمایاں شخص مولانا محمد منظور نعمانی تھے، محض دینی جذبہ کی بنیاد پر دارالاسلام وارد ہوئے ان سب کا مقصد اس وقت اسلام کا عملی نمونہ بن کر ابھرنا، اور اسی کی دعوت میں اپنی تمام تر فکری و عملی توانائیاں صرف کرنا تھا، خالص اسلامی ماحول پیدا کرنے کے اسلامی

طرز زندگی اپنا کر اور احتساب عمل کی کسوٹی سے نکھر کر ایک صحیح دیندار داعی کی صفات پیدا کرنا اور اسلامی نظام کو عملی شکل میں نافذ کر کے کامل طور پر عقائد، عبادات، معاملات، تمدنی، معاشرت اور عقوبات و محاسبہ غرض ہر چیز کو پہلے اپنے آپ پر لاگو کرنا، اور اسی کی اشاعت کے لئے تیار ہونا یہ ہیں وہ عزائم جو ان حضرات کے لئے دلائل اسلام پر نہ بننے کا سبب بنے، اور اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس وقت تک خود مولانا مودودی کی ذات غیر ایسی کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی تھی اور نہ ان کے قلم سے نکلی تھی جس پر حرف گیری کا موقعہ ہوتا، اس وقت تک وہ بھی مخلصانہ جذبہ کے ساتھ اس کی دعوت دے رہے تھے، اگرچہ ان کی اپنی نجی زندگی..... ان اوصاف سے تھی دست تھی جن اوصاف سے آراستہ ہونا ایک داعی کے لئے اولین شرط ہے، مگر نقطہ نظر چونکہ پہلے اپنی اصلاح اور اپنے آپ پر اسلام کا نفاذ تھا، اس لئے طوعاً کرہاً دوسرے حضرات بھی اسے گوارہ کرتے رہے پھر ایسے بلند ترین مقصد اور وسیع ترین منصوبہ کو لئے مگر جو شخص بھی اٹھتا، وہ بہر حال کچھ اوصاف کے فقدان کی وجہ سے اس قابل نہیں ہو سکتا تھا کہ اس سے یکسر التفات نہ کیا جاتا، اس لئے کہ جن خیالات و عزائم کو لئے کہ اس سرگرمی کا آغاز ہوا تھا اس کے لئے بہر حال کامل و مکمل اور ہر اعتبار سے پختہ شخص کا ملنا سخت ترین دشوار... تھا، اس لئے دعوت جاری رہی، اور متفقین کی تعداد بڑھتی گئی، ابھی تک جن مقاصد کی بنیاد پر یہ نقل مکانی اور ہجرت کا طرز اپنایا گیا تھا، اگر وہ اپنے حدود میں رہ کر سلف صالحین کے اسی طرز کو باقی رکھ کر جس کا اظہار ترجمان القرآن کے پہلے اداریہ میں کیا گیا تھا جاری رہتا تو بلاشبہ یہ سراسیمہ قوم مسلم کے خوابوں کی تعبیر اور درد مندانہ ملت کی آرزوں کی عملی تشکیل ہوتی، اس صورت میں نو مولود تنظیم ہر طرح کی نظر و اعانت اور تائید و تحمیل کی مستحق ہوتی، مگر افسوس یہ مقصد ہر بعد کے آنے والے مرحلے میں مستور ہوتا گیا، حتیٰ کہ جب دستوری طور پر جماعت کی تشکیل کا موقعہ آیا اور جماعت کیلئے اصول و قواعد مرتب ہوئے تو یہیں سے اس کی ڈگر میں فرق آگیا۔ (بقیہ آئندہ)

مولانا عزیز اللہ اعظمی

# علامہ شامی

حضرت علامہ شامی کی ذات کسی تعارف کی محتاج نہیں، علمی دنیا کا ہر شخص آپ کی ذات سے واقف ہے جس طرح آپ کی ذات علمی دنیا میں معروف ہے اسی طرح آپ کی شہرہ آفاق کتاب شامی بھی مشہور ہے شامی کا اصل نام ردالمحتار علی الدر المختار ہے، ردالمحتار، درمختار کا حاشیہ ہے اور درمختار شرح ہے تنویر الابصار کی یعنی تنویر الابصار متن، درمختار شرح اور ردالمختار حاشیہ، تنویر الابصار کے مصنف کا نام محمد بن عبداللہ حر تاشی ہے، درمختار کے مصنف کا اسم گرامی محمد علاء الدین حصکفی اور ردالمختار شامی کے ساتھ مشہور ہے حضرت علامہ شامی کی ساہا سال کی عرق ریزی کا نتیجہ ہے، ردالمختار کا تعارف کراتے وقت تنویر الابصار، درمختار اودان کے مصنفین کا تذکرہ کرنا ضروری ہے، میرے خیال میں اس کے بغیر ردالمختار اور حضرت علامہ شامی کا صحیح تعارف ممکن نہیں ہے، اس لئےვნما حضرت ماتن اور شارح کے تذکرے اختصار کے ساتھ لکھے جاتے ہیں،

## صاحب تنویر الابصار

نسب نامہ آپ کا نام محمد، لقب شمس الدین اور والد کا نام عبداللہ ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن عبداللہ بن احمد الخطیب بن محمد الخطیب بن ابراہیم الخطیب، لیکن آپ کے پیرہ ارشد کے رسالہ میں ابراہیم الخطیب کے بعد ابن خلیل ابن حر تاش کا اضافہ ہے، تهر تاش بعض کے نزدیک خوارزم کے ایک قریب کا نام ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ کے

جد اعلیٰ کا نام ہے اور اس کی طرف نسبت کم کے ترمناشی کہے جاتے ہیں۔

**ولادت باسعادت** | آپ ۱۲۹۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۳۵۰ ہجری میں ۶۵ سال کی عمر میں انتقال کر گئے۔

**تعلیم** | فقہ علامہ شمس الدین محمد شافعی غزی اور شیخ زین ابن نجیم صاحب ....  
 اہل الرائق اور امین الدین ابن عبدالعادل اور علی بن حنالی سے پڑھی، اللہ نے آپ کو گونا گوں خصوصیات سے نوازا تھا، فقہ میں بڑا کمال حاصل تھا قوت حافظہ غیب کا تھا، علم کے بحر بیکراں تھے، ہم عصر علماء بھی آپ کی علمی فضیلت کا کھلے دل سے اعتراف کرتے تھے۔

**علمی کارنامے** | تصنیف و تالیف کا خاص ذوق رکھتے تھے، مختلف علم و فن میں کتابیں لکھی ہیں، فقہ میں تنویر الابصار آپ کی کتابوں میں سب سے زیادہ اہم اور مقبول ہے اس کی اہمیت اور وقت کے پیش نظر آپ نے خود منہ الغفار کے نام سے اس کی شرح لکھی جس پر شیخ الاسلام خیر الدین رحلی ہاشمیہ بھی چڑھا ہوا ہے، اس کے علاوہ مفتی شام علامہ علامہ الدین حصکفی اور ملا حسین ابن اسکندر رومی، شیخ عبدالرزاق اور شیخ الاسلام محمد انکوری وغیرہم نے اس کی شرحیں لکھی ہیں لیکن درمختار ان میں سب سے زیادہ مشہور ہوئی۔

تنویر الابصار کے علاوہ دوسری کتابیں بھی یادگار چھوڑی ہیں جن میں معین المفتی، تحفہ الاقران اور اس کی شرح مواہب الرحمن، فتاویٰ ترمناشی، رسالہ در حریمت قرارت خلف الامام، شرح کنز الدقائق (ناقص) حاشیہ در (ناقص)، رسالہ عشرۃ بشور، اس کے علاوہ بھی دوسرے رسالے مختلف موضوع پر اہم مقام فرمائے

شامی ص ۱۳۱

## صاحب در مختار

**نسب نامہ** | نام محمد، لقب علامہ الدین اور والد کا نام علی ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے، محمد بن علی بن محمد بن علی ابن عبد الرحمن الاثری الحسکفی، آپ حسن کیفار جو دیار بکر میں ایک قلعہ کا نام ہے اور دریائے دجلہ کے کنارے جزیرہ ابن عمرو ادینا فارقین کے درمیان واقع ہے... کے رہنے والے تھے اس لئے اس کی طرف نسبت کر کے حسکفی کہے جاتے ہیں۔

**ولادت** | آپ ۲۵۰ھ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۰ شوال ۳۹۱ھ ہجری میں ۶۳ سال کی عمر میں انتقال کیا۔

**علمی فضل و کمال** | آپ بڑے ادیب و بلوغ تھے، تحریر و تقریر میں بڑا ملکہ حاصل تھا، نحو و صرف، فقہ و علم حدیث میں اپنی نظیر آپ تھے، علمی صلاحیت دیاقت کا آپ کے مشائخ نے بڑے اچھے انداز میں اعتراف کیا ہے۔

**سند اقتدار** | ابتداء میں آپ دمشق کی جامع مسجد میں امام رہے، پھر اس کے بعد مسند اقتدار پر فائز ہوئے، اور پانچ سال تک اقتدار کی خدمت انجام دیتے رہے فتویٰ کے معاملے میں بہت احتیاط بہتے تھے حتیٰ الامکان کوئی فتویٰ راجح قول کے خلاف نہیں دیتے تھے۔

**تصانیف** | اللہ تعالیٰ نے آپ کو زبان و قلم کی دولت سے نوازا تھا، مختلف علم و فن میں کتابیں تصنیف کی، فقہ میں ملتقی الابحر کی شرح، فتاویٰ میں در مختار، مختصر الفتاویٰ الصوفیہ، اصول فقہ میں شرح منار، نحو میں شرح قطر، تعلیقات بخاری ۳۰ اجزاء میں، حاشیہ تفسیر بیضاوی، حاشیہ درر، اس کے علاوہ مختلف رسالے تحریر فرمائے آپ کی کتابوں میں در مختار کو سب سے زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی۔

(شامی ص ۱۱۱، حقائق الحنفیہ ص ۲۲۲)

## صاحبِ ردالمحتار

**سلسلہ نسب** اہم گرامی محمد امین ہے، ابن عابدین کے ساتھ مشہور ہیں، والد کا نام سید شریف ہے سلسلہ نسب یوں ہے، محمد امین (ابن عابدین) ابن السید شریف عمر بن عبدالعزیز عابدین الحسینی الدشقی۔

**ولادت باسعادت** آپ ۱۱۹۱ھ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۲۱ ربیع الثانی ۱۲۵۲ھ ہجری کو ۵۴ برس کی عمر میں انتقال کیا (قرۃ عیون الاخبار) لیکن عمر رضا کمالی نے اپنی شجرۂ آفاق کتاب معجم المؤلفین میں آپ کی ولادت ۳ ربیع الاول ۱۲۴۴ھ اور وفات ارشواں ۱۳۱۱ھ لکھا ہے اس حساب سے آپ کی عمر ۶۲ سال کی ہوگی لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

**ابتدائی تعلیم** بچپن والد محترم کے سایۂ عاطفت میں گزرا اور ابتدائی تعلیم گھر ہی پر ہوئی اور بہت معمولی عمر میں قرآن حفظ کر لیا، والد محترم پچھلے تاجر تھے، تجارت کے شوق میں صاحبزادے درکان پر بیٹھا کرتے تھے، ایک روز دوکان پر بیٹھے قرآن پڑھ رہے تھے، سامنے سے ایک صاحب کار گزر رہا، قرآن کی آواز سن کر رک گئے اور بولے بیٹے! اس وقت تمہارا قرآن پڑھنا درست نہیں، یہ تجارت کی جگہ ہے، لوگ راستہ سے گزرتے وقت تمہاری تلاوت نہیں سنتے، جو قرآن کی آیت اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا، کے خلاف ہے اس طرح وہ لوگ تمہاری وجہ سے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں، اور نیز تمہاری قرأت قواعد تجوید کے خلاف بھی ہے، یہ بات دل کو لگ گئی، صاحبزادے فوراً اٹھ کر تجوید کے استاذ کا پتہ لگایا، اور وقت کے شیخ، سعید الحموی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے علم تجوید پڑھنا شروع کیا اور معمولی مدت میں فن کی مشہور کتابیں مثلاً میدانہ، جزیریہ اور شاطبیہ یاد کر لیا، اس

کے بعد نحو و صرف اور فقہ شافعی پڑھی ، اور شیخ عصر سید محمد شاہ کراہی سے علم معقول ، حدیث ، تفسیر اور اعلیٰ فقہ پڑھی ، اور دوسرے علوم و فنون میں بہارت تامہ حاصل کی ، اور وقت کے زبردست عالم ، فقیہ ، محدث اور محقق بن گئے ۔

آپ کے اساتذہ میں شیخ سعید الجموی، شیخ ابراہیم جلی، شیخ عبدالرحمن الکسزبری، شیخ الامیر الکبیر اور سید محمد شاگر کے اسماء گرامی قابل ذکر ہیں۔

کتاب جمع کرنیکا شوق

جمع کرنے میں آپ کے والد محترم کا بھی بڑا ہاتھ تھا، انہوں نے کہہ رکھا تھا بیٹا جو کتاب پسند ہو خریدو قیمت میں دیدیا کرونگا، بہت سی نایاب اور بیش بہا کتابیں اپنے اسلاف سے وراثت میں ملیں تھیں آپ کا ایک ذاتی کتب خانہ تھا، مطالعہ بہت وسیع تھا، یہی وجہ ہے کہ شامی میں جا بجا کتابوں کے حوالے ملتے ہیں، چنانچہ بیان کیا جاتا ہے درمختار کی شرح لکھنے کے وقت حضرت علامہ شامی کے پیش نظر سیکڑوں کتابیں تھیں۔

**علمی فضل و کمال** | آپ کی جلالت قدر، عظمت شان، تبحر علمی، فکر کی بلندی اور ذہنی صلاحیت کے لئے کسی بیان و شہادت کی حاجت نہیں تاہم

آپکا ایک سیرت نگار لکھتا ہے ۔

فی الجملہ حضرت علامہ شامی ان لوگوں میں تھے جن کے دُورِ علم، جامع کلمات اور دین میں پختگی سے صالحین کی سیرت یاد آجاتی ہے ، اعداس کی تائید آپ کی شہرۂ آفاق کتابوں سے ہوتی ہے ۔۔۔۔۔۔

مَجْمَلُ الْقَوْلِ فِي الْمُتَرْجِمِ الْمَذْكُورِ  
أَنَّهُ رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ مِمَّنْ يَتَذَكَّرُ  
بِهِ سِيرَةُ الصَّالِحِينَ مِنْ وَفُورِ  
الْعِلْمِ وَكَثْرَةِ التَّقْنِ وَمَتَانَةِ الْإِيمَانِ  
نَبْعِدُغُورُهُ فِي الْعُلُومِ تَشْهَدُ بِهِ

مؤلفاته الشهيرة ..... الخ

شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت اپنے استاذ محترم حضرت علامہ شامی کے علمی کمال کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں، ہم لوگ کتاب کا پہلے سے خوب اچھی طرح مطالعہ کر لیتے اور یہ سمجھتے کہ عبادت کا اس سے صحیح کوئی مطلب و معنی نہیں ہوگا، لیکن جب حضرت شیخ کی خدمت میں پہنچتے تو درس میں وہ تمام باتیں بیان کر دیتے جو ہم پہلے سے سوچ سمجھ کر جانتے اور مزید برآں ایسے ایسے رموز و اسرار بیان کرتے جس سے ہماری عقلیں دنگ رہ جاتی تھیں

**ذوق شعر** | درس و تدریس، تقریر و تحریر اور افتاء کے ساتھ ادبی و شعری ذوق بھی اچھا رکھتے تھے آپ کے شعری کلام کا ایک صحیح مجموعہ بھی ہے جو فن ادب

کا بہترین مرقع ہے، اپنے اپنے شیخ کی مدح میں مقامات تحریری کے طرز پر مقامات لکھا ہے قلائد المنظوم جو نظم میں ہے اس کی الرحیق المختوم کے نام سے شرح لکھی اسی طرح مفتی و افتاء کے آداب میں ایک منظوم رسالہ بنام رسم المفتی تحریر فرمایا۔

**علمی اشتغال** | حضرت علامہ نے اپنے کوالٹر کی راہ میں وقف کر دیا تھا، رسارا وقت ملی دینی خدمات میں صرف کرتے، کثرت امور کی وجہ سے اپنے اوقات

کو کسی حصوں میں تقسیم کر رکھا تھا، کچھ وقت درس و تدریس میں، کچھ فتویٰ نویسی میں، کچھ مریدین کی اصلاح میں اور کچھ اشرفی عبادت کے لئے خاص کر رکھا تھا، آپ کی ذات سے ایک عالم نے فائدہ اٹھایا، اور مرنے کے بعد بھی آپ کے تلامذہ سے ایک مدت تک اٹھاتا رہا۔ یوں تو آپ کے تلامذہ کی فہرست بہت طویل ہے چند مشہور تلامذہ کے نام یہ ہیں۔

(۱) سید محمد علاء الدین ابن حضرت علامہ شامی (۲) سید حسین الرسامہ

(۳) شیخ آفندی جانی زادرہ قاضی مدینہ منورہ (۴) شیخ عبدالقادر جانی

(۵) شیخ آفندی الحلوانی مفتی بیروت (۶) شیخ محمد الجعلی

**قوم کی قدردانی** | آپ کی مقبولیت و شہرت ہر طرف پھیل گئی تھی، جدھر جاتے لوگوں کی آنکھیں بچھ جاتیں اور آپ کو ہاتھوں ہاتھ لیتے، آپ کی اوداب



کے علم کی بے حد قدر کرتے تھے، چنانچہ اپنی مختصر زندگی میں مختلف منصب پر فائز ہوئے جب طرابلس پہنچے تو قضا کے منصب پر فائز کئے گئے، اس کے بعد مجلس معارف دمشق کے صدر منتخب ہوئے،

**تقویٰ و طہارت** آپ نسلاً صینی تھے، صینی سیرت و صورت کے حامل تھے، اعلیٰ درجہ کے متقی و پرہیزگار صائم النہار قائم اللیل تھے، اپنے قیمتی اوقات کو درس و تدریس اور عبادت و ریاضت میں صرف کرتے، کبھی کبھی تمام رات قرآن کی تلاوت میں گزار دیتے تھے، ہر وقت با وضو رہتے تھے، شبہات سے بہت دور رہتے رزق طیب پر گزر بسر کرتے تھے، غرضیکہ سیرت و صورت میں اپنے اسلاف کی یادگار تھے، سیرت نگار آپ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

آپ اتنے جلیل القدر عظیم المرتبت اور صاحب شہرت بزرگ تھے کہ آپ کے اوصاف و مناقب بیان کرنے کے لئے دفتر کے دفتر ناکافی ہیں اس لئے تبرکاً ہم آپ کی زندگی کے کچھ حالات بیان کرتے ہیں کہ صالحین کے تذکرے سے خدا کی رحمت نازل ہوتی ہے،

هو ان كان كبير القدر، شهير الذكر لا تستقصي مناقبه هف مجلدات غير اننا احبنا ان لا يقوتنا التبرع بذكر شئ من سيرته لانه عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة -

سیرت نگار آگے لکھتا ہے۔

آپ با اخلاق تھے، اپنے قیمتی اوقات کو مختلف عبادت کے کاموں میں تقسیم کر رکھا تھا، کبھی کبھی پوری رات تلاوت قرآن میں مشغول رہتے، ہر وقت با وضو رہتے، کثرت سے صدقہ کرتے، شبہات سے دور رہتے

وكان حسن الاخلاق والسمات مقسما زمنه الشريف على انواع الطاعات وربما استغرق ليلة اجمع بقراءة القرآن والبكاء و لا يدع وقتا من غير طهارة وكان

کثیر التصدق بعیدا عن الشبهات  
ولا یاکل الا من مال تجارية وکان  
مهاجا مطاع الكلمة فاخلقة  
الشریقة لاتنحصر۔

تجارت کے مال پر گذر بسر کرتے تھے، بڑے  
بارعب اور ہر دلعزیز تھے، عرضیکہ آپ کے  
اخلاق کریمانہ کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔

**علمی خدمات**  
حضرت علامہ شامی کا سب سے بڑا سرمایہ ان کی کتابیں ہیں، اللہ  
تعالیٰ نے آپ کو گونا گوں صلاحیتوں سے نوازا تھا، زبان و قلم کی  
دولت سے بہرور کیا تھا، تصنیف و تالیف سے خاص دلچسپی تھی، مختلف علم و فن میں کتابیں  
لکھیں، اور بفضل تعالیٰ ہر کتاب کو شرف قبولیت حاصل ہو، آپ کی تالیف میں مستقل  
کتابیں، شروحات، حواشی اور رسالے شامل ہیں اب تک آپ کی جن کتابوں کا علم ہوا ہم  
ذیل میں ان کی فہرست اسی ترتیب سے پیش کرتے ہیں۔

## شروحات

- (۱) معراج النجاح شرح نور الایضاح (۲) عقود رسم المفتی شرح رسم المفتی
- (۳) شرح کافی فی العروض والقروانی (۴) العقود الدریة فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیة
- (۵) الرحیق المختوم شرح قلائد المنظوم۔

## حواشی

- (۱) رد المحتار علی الدر المختار (۲) قرة عیون الاحیاء تکملة رد المحتار
- علی الدر المختار (۳) منحة الخالق علی البحر الرائق (۴) حاشیہ بیضاوی
- (۵) حاشیہ مطول (۶) حاشیہ شرح لمستی الا بحر (۷) حاشیہ نہر
- (۸) حاشیہ شرح منار (۹) حاشیہ شرح نبذة الاعراف۔

## رسائل

(۱) قصۃ المولود الشریف النبویؐ (۲) المہدایۃ العلانیۃ - (۳) رسائل  
الحسام الہندی نصرۃ مولانا النقشبندی (۴) نشر العرب فی بناء بعض  
الاحکام علی العرب (۵) الاحکام المخصیصة بکي الحصۃ، (۶) تنبیہ  
والولایۃ والاحکام علی احکام شام خیر الانام (صلی اللہ علیہ وسلم،  
الح - (۷) شفاء العلیل وبل العلیل فی الوصیت بالختعات والتہلیل  
(۸) العقود الآلی فی الاسانید العوالی - (۹) رفع الاشتباہ عن عبادۃ  
الاشیاء - (۱۰) فتح رب الارباب علی لب الالباب (۱۲) منہل الواردين  
من بحار الفیض علی ذخیر المناہلین، (۱۲) رسالہ نفقات - (۱۳) الفرائد  
العجیبۃ فی اعراب الکلمات الغریبۃ

(۱۴) احادیۃ الفوت فی احکام النقباء والنجماء والابدال والفوت (۱۵) العلم  
لظہر فی النسب الظاہر (۱۶) تنبیہ الفاتل والوسنان فی ہلال رمضان  
(۱۷) الابانۃ فی الحصانۃ، (۱۸) رفع الانتقاض ودفع الاعتراض فی قولہم  
الایمان بنسبہ علی اللفاظ لا الاعراض، (۱۹) تحریر العبارة فیمن ہو  
اولی بالاجارۃ، (۲۰) اعلام الاعلام فی الاقراء العام، (۲۱) رسائل در  
ارفاق (۲۲) تنبیہ الرقود، (۲۳) تحریر النقول، (۲۴) غایۃ انسان  
(۲۵) الدرر الدلیلیۃ (۲۶) رفع التردد، (۲۷) الاقوال الواضحة  
الجلیہ، (۲۸) اتحات الزکی النبیہ، (۲۹) تحفۃ الناسک فی اودعیۃ  
الناسک -

علامہ شامی کی جن بعض کتابوں کے مطالعہ کرنیکا موقع ملایا ان کی فنی نوعیت کا علم  
ہوا ان کے بارے میں ہم ذیل میں مختصر روشنی ڈالنا چاہتا ہے،

(۱) تنبیہ الولاء والحکام علی احکام شاتم خیر الانام - الخ -

اس رسالہ میں شاتم رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو برا بھلا کہنے والے کے احکام بیان کئے گئے ہیں، کہ اگر کوئی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابہ کو سب و شتم کرے تو اسکا کیا حکم ہے اور مسلم حکمران کو اس کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہئے، کتب فقہ و فتاویٰ کی روشنی میں قول فیصل کی نشاندہی کی گئی ہے۔

(۲) نشر العرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف -

اس رسالہ میں علامہ شامی نے عرف سے متعلق ضروری مباحث پر روشنی ڈالی ہے، رسالہ بہت کارآمد اور معلومات افزا ہے، اس میں عرف سے متعلق تمام بحثیں آگئیں ہیں۔

(۳) تحفة الناسک فی ادوعیۃ الناسک -

رسالہ کی نوعیت، نام سے ظاہر ہے اس میں بھی دعائیں جمع کر دی گئیں جو مختلف اوقات میں مختلف مقامات پر پڑھی جاتی ہیں۔

(۴) العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ -

فتاویٰ حامدیہ، شیخ حامد آفندی مفتی دمشق کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے، حضرت علامہ شامی نے کچھ کمی و بیشی اور قیمتی اضافہ کے ساتھ جدید ترتیب سے جمع کیا اور اس کا نام، "العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ" رکھا۔ کتاب بہت مفید اور قابل مطالعہ ہے، اور فتاویٰ کے طور پر لکھی گئی ہے، ہر سوال کے ساتھ جواب موجود ہے

(۵) عقود رسم المفتی -

رسالہ ہذا میں علامہ شامی نے فقہاء کے طبقات، فقہی کتابوں کے درجات، فتاویٰ کے اصول و قواعد اور مفتی و افتاء کے آداب، طریقہ استنباط و استخراج مسائل پر بصیرت افروز بحث کی ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کتاب کے پڑھنے سے فقہی بصیرت حاصل ہوتی ہے اور پڑھنے والا ہر قسم کے مسائل کو بخوبی سمجھ لگتا ہے۔

(۶) قوۃ عیون الاخیار لتکملۃ رد المحتار الج۔۔

درحقیقت یہ حضرت علامہ شامی کے حاشیہ الدر المختار ہی کا بقیہ حصہ ہے، ہوا یہ کہ جب علامہ در مختار کے حاشیہ کے مسودے سے فارغ ہوئے تو سب سے پہلے کتاب الا جارہ کا بیضہ تیار کیا، اس کے بعد ابتداء کتاب سے تبیین کرنی شروع کی کتاب القضاء کا کچھ حصہ ہو پایا تھا کہ ہاتف غیبی کی صدا پر بلیک کہا اور عالم جاودانی کے لئے رخصت ہو گئے اس طرح یہ عظیم کام نامکمل رہ گیا، بعد میں آپ کے صاحبزادے علامہ محمد عطاء الدین عابدین نے اس دور کے وزیر کے ایما پر بقیہ حاشیہ کو اضافہ کے ساتھ شائع کیا اور اسکا یہ نام تجویز کیا۔

(۷) رد المحتار علی الدر المختار (شامی)

یوں تو حضرت علامہ کی تمام کتابیں مقبول ہوئیں، لیکن آپ کی کتابوں میں شامی کو جو شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی شاید ہی کسی اور کتاب کو ہوئی ہو، اہل علم نے اس کتاب کو ہاتھوں ہاتھ لیا، حرز جان بتایا، فتویٰ نویسی میں اس سے پورا پورا استفادہ کیا۔

**رد المحتار کی مقبولیت** کتب فتاویٰ میں عالم گیری کا جو مقام ہے وہ کسی پر فخر نہیں، عالم گیری، فقہاء متقدمین و متاخرین کے کتب

فتاویٰ کا خلاصہ و چوڑ ہے، یہ کتاب ہزاروں لاکھوں جزئیات و مسائل پر مشتمل ہے، سچ یہ کہ کتاب ایک دائرہ المعارف اور اسلامی انسائیکلو پیڈیا ہے، شامی سے پہلے مفتیان کرام اسی سے فتویٰ دیتے تھے، لیکن جب شامی منظر عام پر آئی تو اس نے گوناگوں خصوصیات اور معنویت کی وجہ سے علماء کی نظریں اپنی طرف کھینچ لی، ادب ہر مفتی کے لئے عالم گیری کے ساتھ شامی کا ہونا ضروری ہے۔

**مقبولیت کے اسباب** | شامی کو جو اتنی زیادہ مقبولیت اور شہرت ہوئی، میرے نزدیک اس کے چند اسباب ہیں، جس کے پیش



# مسلم پرسنل لا تیمبر

مسلم پرسنل لا کیا ہے، شرعاً اسکی اہمیت کیا ہے  
عصر حاضر میں اسکی اہمیت میں کیوں اضافہ ہوا  
حکومت اس سلسلہ میں کیا اقدام کر رہی ہے  
اور مسلمان اس سے کس طرح متاثر ہو رہے ہیں۔  
مستقبل میں کیا اندیشے ہیں،  
اس موضوع پر اہل علم کے گرانقدر مقالات کیلئے پڑھیے

ماہنامہ

## دارالعلوم

کا مسلم پرسنل لاغمبر

جو مارچ ۱۹۸۶ء میں آ رہا ہے

حضرت گنگوہی یہ سن کر مسکرائے اور یہ مصرعہ پڑھا: "برگ گل راشاخ گل بر فرق خود جامی دیدہ"  
مرحوم دارالعلوم کے فارغ التحصیل تھے، اور ۱۳۳۳ھ سے دارالعلوم ہی میں شعبہ تدریس سے  
تعلق تھے اس وقت دارالعلوم کے اساتذہ میں سب سے قدیم استاذ یہی تھے، معمولات کی  
پابندی اور ضبط اوقات میں اپنی مثال آپ تھے، اس وقت پورے ہندوستان میں حضرت گنگوہی  
قدس سرہ کو دیکھنے والا ان کے علاوہ کوئی اور نہیں تھا، غرضیکہ بڑی خوبیوں کے مالک تھے۔

شیخ الہند سیمینار منعقدہ دہلی میں شرکت کر کے لئے آنے والے پاکستانی اجابے  
معلوم ہوا کہ حضرت مولانا فاضل حبیب اللہ رشیدی ہنتم جامعہ رشیدیہ ساہیوال کا ۲۷  
ربیع الاول ۱۳۷۶ھ کو انتقال ہو گیا، مرحوم پاکستان کے نامور عالم دین اور تحریک ختم نبوت  
کے سرگرم رکن تھے، دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابر کے قریبی عاشق تھے، دارالعلوم سے  
اسی وابہانہ تعلق کی بنا پر عرصہ ہوا اپنے ماہنامہ الرشید کا تقریباً ۸۰۰ صفحات پر مشتمل  
دارالعلوم نمبر شائع کیا اس کے بعد پونے پانچ سو صفحات پر مشتمل مدنی اقبال نمبر نکالا۔  
تاریخ دارالعلوم جو دارالعلوم دیوبند سے دو ضخیم جلدوں میں شائع ہوئی ہے، اسے  
ریڈیوز کر کے تقریباً تین سو صفحات پر شائع کیا تاکہ سستی ہونے کی وجہ سے عام لوگ خرید  
سکیں، واقعہ یہ ہے کہ مولانا مرحوم کی وفات سے دارالعلوم دیوبند اپنے ایک فعال و متحرک  
نمائندہ اور بے لوث و مخلص ترجمان سے محروم ہو گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ انہیں عزتی رحمت کرے!







Regd. No. SIM-L-13-NF-21-80

# DARUL ULOOM MONTHLY

DEOBAND [ U. P. ]



## ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

ESTD 1324

تاریخ

مستند و علم پر مبنی

سلام مسنون : دارالعلوم دیوبند : ہماری حیاتیاتی کامیابی کا مرکز  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے۔ بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدنے کی کوشش فرمائیں۔

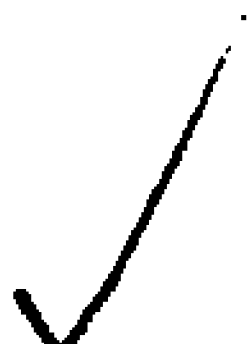
رسائل دارالعلوم عین

- اسلامی تعلیمات کو ہمیں ور دلی نہیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے۔
- اسلام کے قدیم و جدید معانی کی بطریق حسن و نفع کی جاتی ہے۔
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں۔
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے۔
- تبلیغ اسلام کے جال فکر و دعوت کی زندگی پر ہر اثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں۔
- امید ہے کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں  
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان ۱۹۱۲

ماہنامہ

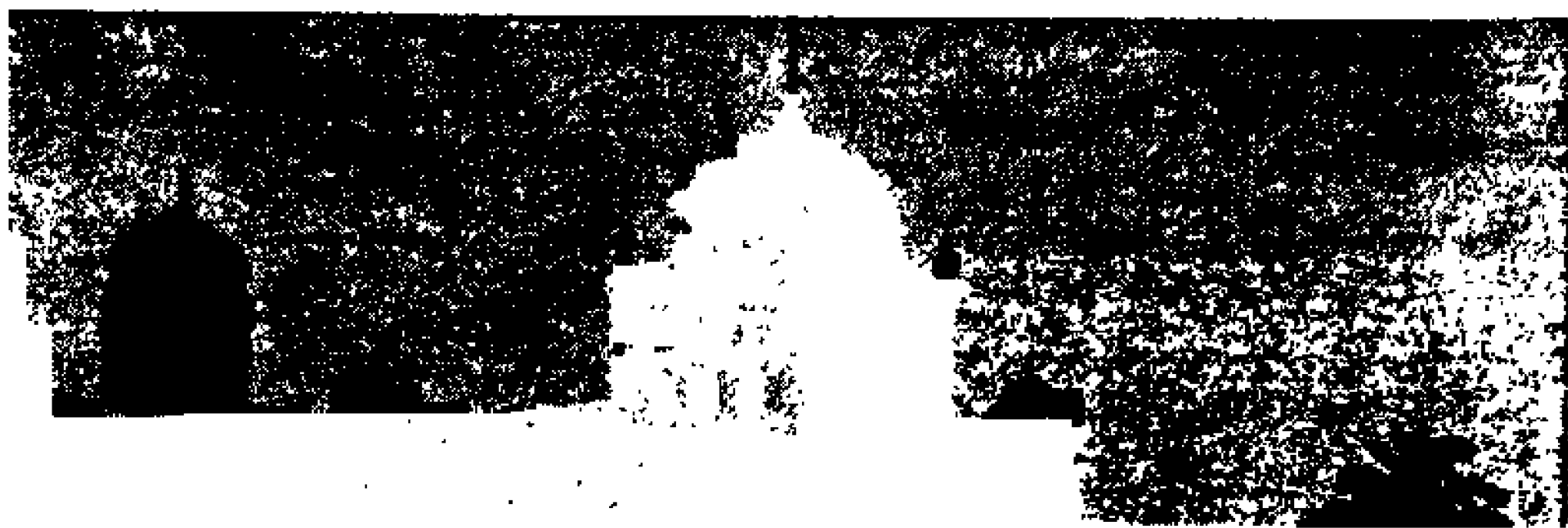


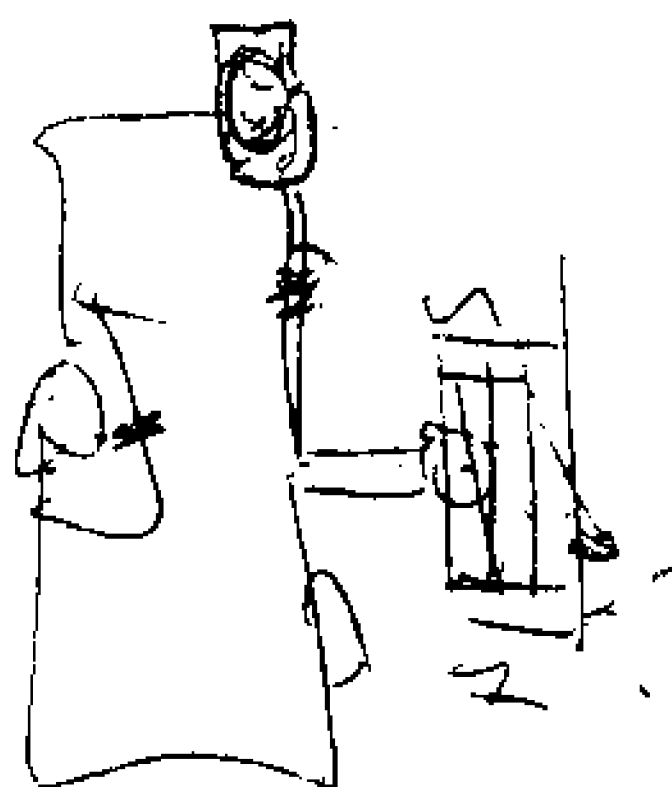
علوم

دائر

7

Feb - 88





۵۸

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

شمارہ نمبر ۱۰۸۶ | بابۃ ماہ فروری ۱۹۸۶ء مطابق جمادی الاولیٰ ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۶۸

نگار

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

سالانہ  
تین سو روپے

مدینہ  
مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قیمت فی چوک  
تین سو روپے

سالانہ ممالک اشتراک: سعودی عرب، کویت، ابو ظہبی، اسرائیل - ۱۱۵/ جنوبی مشرقی افریقہ، بھارت،  
یورپ، ممالک سے ۱۲۵/ امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ اسرائیل - ۱۴۵/ پاکستان بذریعہ اسرائیل۔  
محبوب پریس دیوبند۔ سوخ نشان اس کتاب کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف صاحب قلی	۶
۳	حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش	مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی	۱۷
۴	مطالعات و تعلیقات	استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ	۳۳
۵	جماعت اسلامی - مقصد اخراج و نتائج	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۴۰
۶	مطبوعات جدیدہ (تبصرہ)	مولوی شمس الاسلام کشمیری دارالعلوم دیوبند	۴۶

## ہندوستانی اور پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں کہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر خریداری محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
**حرف آغاز**  
 از۔ حبیب الرحمن القاسمی

گرم تاکے بماند ایں بازار!

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ہمارا ملک ہندوستان آمن و آشتی اور اتحاد و اتفاق کا ایک گہوارہ تھا یہاں کے باشندے ایک دوسرے کے مذہبی معاملہ میں مداخلت تو بڑی چیز ہے ایسی شے بھی پسند نہیں کرتے تھے جس سے کسی مذہب کے ماننے والوں کی دل آزاری ہو اور باہمی منافرت کا رنگ جنم لے۔ اگر کبھی کسی بادشاہ اور حکمران نے اپنی حکمرانی کے زعم میں مذہبی امور میں دخل اندازی کے لئے سوچا بھی تو اس وقت کے علماء اور دانشوروں نے بر ملا اس کی مخالفت کی اور اس غلط خیال سے روک دیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ سلطان سکندر لودی متوفی ۱۵۱۷ء نے ہندوؤں کے ایک مذہبی میلہ کو بند کرنا چاہا تو اس وقت کے مشہور عالم شیخ عبداللہ اچودھنی بادشاہ سے بر ملا کہہ دیا کہ ایسا کرنا شرعاً جائز نہیں سکندر کو اس پر بڑا طیش آیا اور اس نے تلوار پر ہاتھ پھیرتے ہوئے کہا کہ یہ طرفداری کا فتویٰ ہے پہلے میں تجھے قتل کروں گا۔ پھر اس میلہ کو بند کروں گا۔ شیخ اچودھنی نے فرمایا قتل کی دھمکی بیکار ہے حکم خدا کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ جان کے خوف سے شرعی حکم کو چھپایا نہیں جاسکتا۔

شیخ اچودھنی کا یہ جرات مندانہ جواب سنکر سکندر کا غصہ ٹھنڈا پڑ گیا۔ اور اپنے اس خیال غلط سے وہ باز آگیا (تاریخ فرشتہ ص ۱۸۷) تاریخ میں اس قسم کے ایک دو نہیں ہزاروں واقعات ملیں گے۔ مسلم حکام اور عوام کا یہی وہ رویہ تھا جس کی بنا پر ملک میں باہمی کچھیتی قائم تھی اور مذہبی منافرت اور فرقہ داریت سے یہاں کے باشندوں کے ذہن پاک و صاف تھے۔

لیکن ملک پر جب انگریزوں کا سلسلہ ہو گیا تو اس فضا پر قوم نے اپنی حکومت کے احکام و تقاضا

کی راہ میں اس باہمی صلح و آشتی کو سب سے بڑا خطرہ تصور کیا۔ چنانچہ ”سر جان میلکم“ نے ایک موقع پر اس کا اظہار ان لفظوں میں کیا ہے۔

”اس قدر وسیع سلطنت میں ہماری غیر معمولی حکومت کی حفاظت اس پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر ہر جماعت کے ٹکڑے مختلف فرقوں فرقوں اور قوموں میں ہوں جب تک یہ لوگ اس طریقے سے جدار ہیں گے اس وقت تک غالباً کو بغاوت اٹھ کر ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی (مبینی عہد کی تاریخ تعلیم انگریزی از میجر باسومے ۱۹۷۷ء بحوالہ روشن مستقبل صفحہ ۲۵۹)

لڑاؤ اور حکومت کرو کی اس پالیسی کو بروئے کار لانے کیلئے مختلف تدبیریں کی گئیں چنانچہ سر ہندی ایلیٹ نے ہندوستان کی ایک تاریخ مرتب کی جس میں مسلمانوں کے خلاف جی بھر کے زہر افکار ہندوستان کی یہی وہ پہلی نام نہاد اور مخوس تاریخی کتاب ہے جس کے ذریعہ مذہبی منافرت کی شجر کاری کی گئی پھر اس فخر خبیث کو بار آور بنانے کیلئے اس کے ملکی زبان میں تراجم کئے گئے۔ اور اسکولوں و کالجوں کے نصاب میں انھیں شامل کر دیا گیا۔ اس طرح سے بچوں کے ذہنوں کو ابتداء ہی سے منافرت اور فرقہ واریت کی غذا ہم پہنچا گئی۔ علاوہ ازیں ہندوؤں اور مسلمانوں میں سے کچھ جاہ پسند اور لالچی قسم کے مہرے تلاش کئے گئے اور انھیں راجہ، مہاراجہ، سر، بہادر اور شمس العلماء جیسے خطابات اور نقدی رقومات دیکر آمادہ کیا گیا کہ وہ ہندو مسلم قدیم اتحاد کو ختم کرنے کیلئے ایک دوسرے کے مذہب پر کچھڑا چھالیں۔ چنانچہ یہ مہرے اپنے سفید فام آقا کی اسکیم کے مطابق سرگرم عمل ہو گئے۔ قادیانیت، شمدھی سنگٹھن اور آریائی تحریکیں انگریزوں کی اسی ڈپلومیسی کی کوکھ سے پیدا ہوئیں جنھوں نے ملک کو فرقہ واریت اور باہمی منافرت کا ایک اکھاڑا بنادیا۔ اور جو قوم سیکڑوں سال سے باہم مل جل کر زندگی گزار رہی تھی وہ ایک دوسرے سے دست بگریباں ہو گئی۔

خدا سمجھے بت سحر آفریں سے گریباں کو لڑایا آستیں سے !

بہر حال انگریز اپنی اس شیطانی پالیسی سے پائیدار اور دیر پا نفع نہ حاصل کر سکے اور انھیں یہاں سے چار و ناچار جانا پڑا۔ اور ملک کی تمام حکومت خود ملک کے سپوتوں نے سنبھالی اور انگریزوں کی بھڑکائی ہوئی آگ کو سرد کرنے کی غرض سے ملک کو سیکولر اسٹیٹ قرار دیا گیا۔ دستور میں ہر مذہب کو بچھلنے کی ضمانت دی گئی۔ مذہبی کتابوں، مذہبی محترم شخصیتوں کی عزت و حرمت کا بچھہ عہد



کیا گیا، اور ہر ایسا شخص اور گروہ مجرم گردانا گیا جو کسی کے مذہب میں رخنہ اندازی کرے یا مذہبی کتاب و شخصیت کی توہین و تحقیر کا مرتکب ہو۔

لیکن ان تمام پیش بندیوں کے باوجود وہ آگ آج تک سلگ رہی ہے۔ اور آزادی کے وقت سے اب تک لاکھوں مسلمان اس کی نذر ہو چکے ہیں۔ ان کی کروڑوں کی جائیدادیں خاکستر ہو چکی ہیں۔ اور اب جان و مال کے ساتھ دین و مذہب بھی اس کے شعلوں کی زد میں آ گئے ہیں۔ اور انگریزی ڈپلومی کے یہ پرستار کہیں قرآن مقدس کو ضبط کرانے کی سازشوں میں لگے ہیں۔ کہیں مذہبی شعار ڈاڑھی کو غیر قانونی قرار دیکر اس پر پابندی عائد کر رہے ہیں۔ اور اس اسلامی شعار پر عمل کرنے والوں کو سرکاری ملازمتوں سے برطرف کر رہے ہیں۔ کبھی مسلم پرسنل لا میں مداخلت کرتے ہیں۔ اور کبھی یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی تجویز پیش کرتے ہیں۔ مسلمان ان مظالم اور زیادتیوں کے خلاف جینے رہا ہے احتجاجی جلسے اور جلوس نکال رہا ہے۔ وزیر اعظم کی بارگاہ میں میمورنڈم پیش کر رہا ہے۔ مگر یہاں ایک خامشی میری سب کے جواب میں "کا عالم ہے حکومت سب کچھ دیکھ اور سن رہی ہے۔ مگر بیان بازوں کے آگے کچھ کرنا نہیں چاہتی۔"

ابھی چند مہینوں کی بات ہے میرٹھ کے کسی سوامی نے "میرٹھ کا پاگل کتا" کے نام سے ایک کتاب شائع کی ہے۔ جس میں قرآن حکیم میں معنوی تحریف کر کے مذہب اسلام کو جس بیدردی کے ساتھ طعن و تشنیع کا نشانہ بنایا گیا ہے کہ اس کے تصور ہی سے روح کانپ جاتی ہے۔ اس نازیبا اور اشتعال انگیز کتاب کی اشاعت سے میرٹھ کمشنری کے مسلمانوں میں شدید بے چینی اور اضطراب پھیل چکا ہے جگہ جگہ احتجاجی جلسے ہو رہے ہیں۔ جن میں لاکھوں مسلمان شریک ہوتے ہیں اور اپنے غم و غصہ کا اظہار کرتے ہیں۔ مگر حکام اقتدار کے نشہ میں اس قدر مدہوش ہیں کہ مظلوموں کی یہ صدائیں انہیں سنائی نہیں دے رہی ہیں۔

مسلمان چالیس سال سے صبر کرتا آ رہا ہے مگر اب اس کا پیمانہ صبر بے پناہ ہو چکا ہے وہ جان و مال تو دے سکتا ہے۔ لیکن اپنے رسول، اپنی آسمانی کتاب اور اپنے مذہب کی توہین و تحقیر کو کسی قیمت پر برداشت نہیں کر سکتا۔ اس لئے حکومت اب بیان بازیوں اور جیلہ سازیوں کی پالیسی کو چھوڑ دے اور عاف اعطاف کر دے کہ اس کے نزدیک مسلمانوں کے پرسنل لا و مسلمانوں کی مقدس کتاب اور مسلمانوں کے مذہبی شعار کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ تاکہ مسلمان بھی احتجاجوں، جلسے جلوسوں اور میمنوں سے یکسو ہو کر اپنے مستقبل کے بارے میں کوئی آخری فیصلہ کر لیں۔ پھر نہ کہنا ہیں خبر نہ ہوئی۔



# حدیث پاک

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

صحابہ کرام حدیث کیسے حاصل کرتے تھے | دلوں میں ایمان کا بسنا تھا کہ صحابہ نے اسلام کی عظمت سمجھ لیا اور

جب اپنی آنکھ سے قرآن کا اعجاز اور اس کی ہمہ گیر تعلیم کو دیکھ لیا تو اس چشمہ صافی سے (جس کا سوتا کبھی نہیں خشک ہوا) فیضیاب ہونے کیلئے اڑ پڑے۔ اُن کے دل خدا اور رسول کی محبت سے سرشار ہوئے اور اپنے معلم درہنہ کی حمایت میں اسلامی اصولوں کی حفاظت کیلئے تیار ہو گئے۔ بلکہ جان و مال کی بازی لگا دی، اُن کی گردیدگی کا یہ عالم تھا کہ ایک صحابی اپنا اثاثہ، اپنی اولاد اور جسم و جان کی قربانی کیلئے ہر وقت آمادہ تھا اُن کی فطری توانائی، طبی کمالات، اس کی مستقل سرگرمیاں سب کے سب دین کی نشر و اشاعت اور اسلام کی حفاظت پر مرکوز ہو گئیں ان کی بے مثال اور حیرت انگیز قربانیوں کے زندہ حوالہ اور قابلِ فخر کارنامے آج بھی تاریخ کے مقدس سینوں میں محفوظ ہیں جب کبھی دولت کا مطالبہ ہوا تو بازی بجانے کیلئے مسلمانوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر اپنا تمام سرمایہ ڈال دیا، کسی نے ایک تہائی، کسی نے نصف حصہ، اور کسی نے تو سارا اثاثہ آپ کے اشارے پر لا کر رکھ دیا اور جب زمانہ کی افتاد نے مسلمانوں کو بالخصوص حالات کی گرفت میں لے لیا تو یہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ تھے جنہوں نے شام سے آنے والے فتنہ سے لڑ کھوئے

اونٹ کے قافلے مسلمانوں میں مفت تقسیم کر دیا اور اس وقت کے بڑے رشک انگیز مادی نفع کو قبول کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ مجھے اس سے بھی زیادہ نفع مل رہا ہے۔ صحابہ کرام نے اسلام کے چشمہ صافی کی حفاظت میں اپنی عمریں کھپا دیں اور خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنی جان عزیز بھی قربان کر دی۔ اگر کبھی اُن پر جنگ اُحد میں مصائب آئے تو ہم نے دیکھا کہ ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کیلئے سب سے پہلے اپنی جان کی باری لگادی یہ ابو دجانہ رضی اللہ عنہ ہیں جن کی پشت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ڈھال ہے۔ زخموں سے چور ہیں ان سے کچھ فاصلے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کیلئے حفاظت کیلئے جان دئے ہوئے ہیں۔ یہ سعد بن ابی وقاصؓ ہیں جو دشمنان اسلام پر تیر برس سا رہے ہیں۔ تا آنکہ خدا نے کامیابی مقدر فرمادی۔ صحابہ کی بے مثال قربانی اور اپنے دین سے محبت کے یہ چند نمونے ہیں۔ انہی عظیم قربانیوں اور اعلیٰ ظرفی کے ساتھ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث حاصل کرنے کیلئے بھی بہت نمایاں اور پیش پیش ہیں۔

صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کی چند آیتیں سیکھتے، اس کے معانی سمجھتے، اس کے لطیف فقہی نکٹوں کو حاصل کرتے اور اُسے اپنی زندگی سے ہم آہنگ کر لیتے تب دوسری آیتیں یاد کرنے کیلئے آگے بڑھتے وہ جب تک خوب یاد نہ کر لیتے اور اُس کے تقاضے پر عمل نہیں کر لیتے آگے نہیں بڑھتے تھے۔ وہ کہا کرتے "تعلّمنا القرآن والعلم والعمل جیسا ہم نے قرآن، اس کا علم اور اس پر عمل کرنا سب ایک ساتھ سیکھا ہے۔ ان میں بعض صحابی آپ کی خدمت میں رہ کر اسلامی احکام و عبادات سیکھتے۔ پھر گھر آکر اپنی قوم اور خاندان کو سکھاتے تھے۔ حضرت مالک بن خویزث سے امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ ہم چند ہم عمر نوجوان آنحضرت کی خدمت میں آئے اور آپ کے یہاں بیٹل دن رہ گئے جب گھر والوں سے ملنے کا اشتیاق پیدا ہوا تو آپ نے ہم سے پوچھا گھر میں اور کون ہے جو آپ کے ساتھ نہیں آسکے ہم نے آپ کو سب بتلادیا آپ چونکہ انتہائی شفیق اور مہربان تھے۔ اس لئے فرمایا۔ اب آپ گھر اور بچوں میں واپس چلے جاؤ اور گھر والوں کو دین کی تعلیم دو، نماز کا حکم کرو اور جس طرح تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی طرح نماز پڑھتے رہو اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی اذان کہہ دے اور تم

میں جو بڑا ہے امام بن جائے۔

صحابہ کرام اپنی معاشی اور تجارتی مصروفیتوں کے باوجود پیغمبر علیہ السلام کی مجلس میں شرکت کرنے کا بے پناہ شوق رکھتے تھے اور اگر کسی صحابی کیلئے آپ کی مجلس میں شریک ہونا مشکل ہوتا تو چند صحابہ کرام آپس میں مل کر باری مقرر فرما لیتے جیسا کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ طریقہ اختیار کیا تھا فرماتے ہیں کہ میں اور میرا ایک انصاری پڑوسی قبیلہ بنی امیہ میں رہتے تھے (یہ قبیلہ کافی اونچائی پر آباد تھا) ہم دونوں باری باری آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ایک دن وہ پیغمبر علیہ السلام کے یہاں جاتے ایک دن میں جاتا تو انھیں دن بھر کی وجہ وغیرہ تفصیل سے بتا دیتا اور وہ جاتے تو مجھے بتا دیتے۔ حضرت برادر بن عازب فرماتے ہیں کہ ہم نے تمام حدیثیں آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی ہیں بلکہ ہم تو اونٹ چرانے میں لگے رہتے اور ہمارے ساتھی حدیثیں سن کر ہمیں بیان کر دیتے تھے اور صحابہ جو حدیث اپنی مصروفیت کی وجہ سے نہیں سن پاتے تو اس کا تذکرہ ان ساتھیوں سے کر لیتے تھے جنھیں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سننے کی سعادت حاصل ہے اور دوسروں سے جو روایات سنتے اس کی حفاظت کا بھی اتنا ہی اہتمام فرماتے تھے۔ بعض روایات میں حضرت برادر سے نقل ہے کہ ہم میں سے ہر شخص تو حضور سے حدیث نہیں سن پاتا تھا اس لئے ہمارے کچھ مشاغل اور جانی بڑبڑ تھیں جن سے ہمیں فرصت ہی نہیں تھی لیکن چونکہ لوگ سچے تھے جھوٹ جانتے ہی نہ تھے اسلئے جو شخص بھی آپ کی مجلس میں حاضر ہوتا وہ غیر حاضر لوگوں کو سن دن حدیث بتا دیا کرتا تھا حضرت انس بن مالک بھی یہی فرماتے ہیں کہ جو حدیثیں ہم تم سے بیان کرتے ہیں وہ آنحضرت سے نہیں سن پاتے تھے بلکہ ایک دوسرے کی مدد سے حاصل کرتے تھے نہ کسی کو کسی کی تہائی پر شبہ تھا نہ کسی کو کوئی نشانہ ملامت بتاتا۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت انس بن حدیث بیان کی ایک شخص نے پوچھا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہو؟ حضرت انس نے فرمایا ہاں ہم یا تو براہ راست رسول اللہ سے سنتے تھے یا پھر کوئی ایسا ساتھی

بتاتا تھا جو کذب بیانی سے پاک تھا۔ قسم بخدا! نہ ہم جھوٹ کہتے ہیں نہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ جھوٹ ہے کیا؟

صحابہ کرام آپ سے جو حدیثیں بھی سنتے تھے اس کا بڑے اہتمام سے مذاکرہ فرماتے تھے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ہم مجلس میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث سنتے اور مجلس سے اٹھ کر سنی ہوئی حدیثوں کا آپس میں مذاکرہ کر کے زبانی یاد کر لیتے تھے۔ ان تمام مجلسوں میں شرکت کے علاوہ صحابہ آں حضرت سے اور طریقوں سے بھی حدیث حاصل کرتے تھے جن کو ہم آئندہ ذکر کریں گے

ایسے واقعات جو خود ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش آئیں اور آپ خود اس کا حکم شرعی بھی بیان فرمادیں۔ اب اس وقت جو صحابہ حاضر ہیں وہ بھی آپ کا ارشاد سن لیں گے۔ بسا اوقات سننے والوں کی تعداد اتنی بڑی ہوتی تھی کہ آپ کا ارشاد مبارک بجلی کی طرح دوسروں تک پہنچ جاتا تھا۔ اور کبھی سننے والے کم بھی ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود لوگوں تک پہنچا دینے کیلئے اعلان فرما دیتے اور آپ کا ارشاد مبارک بے شمار مسلمانوں تک پہنچ جاتا مثال کے طور پر حضرت ابو ہریرہ کی بیان کردہ اس روایت پر غور کیجئے۔ ایک مرتبہ اللہ کے نبیؐ ایک تاجر کے قریب سے گزرے جو بازار میں غلہ بیچ رہا تھا۔ آپ نے اس سے پوچھا تم غلہ کیسے فروخت کرتے ہو اس نے تفصیل بتائی آپ نے دست مبارک غلہ کے اندر داخل کیا اور جب نکالا تو سارا ہاتھ تر تھا آپ نے اس کی فریب دہی پر فرمایا۔ ”مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا“ جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں۔ دوسرا واقعہ حضرت عائشہؓ کا نقل کرتی ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے یہاں تشریف لائے تو دیکھا دروازے پر رنگین اور منقش پردہ آویزاں ہے جس میں کچھ تصویریں بھی ہیں آپ کا چہرہ انوریدنے لگا آپ پردہ کی طرف لپکے اور اپنے دست مبارک سے اسے پھاڑ دیا۔ پھر فرمایا۔ ”إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَشْبَهُونَ بَخْلَقِ اللَّهِ“

قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب خدا کی صفت تخلیق سے مشابہت پیدا کرنے والے کو ہو گا۔ کبھی آپ کسی صحابی سے کوئی نامناسب بات سن لیتے یا ان کی کمزوری دیکھ لیتے تو اس کی اصلاح فرما دیتے تھے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کو انھوں نے جلدی جلدی دھوکے کرتے دیکھا تھا۔ اور پیر کے پاس کچھ حقہ خشک رہ گیا جسے آں حضرت نے بھی دیکھ لیا آپ نے فوراً فرمایا ”ارجع فاحسن وضوءک“ جاؤ خوب اچھی طرح وضو کر لو چنانچہ اس نے پیر سے وضو کیا۔ ایک روایت حضرت عمرؓ سے اور منقول ہے کہ جب خیبر کا معرکہ گرم ہوا تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں فلاں شخص شہید ہو گئے آپ نے سنا تو ایک شخص کے بارے میں پوری شدت سے فرمایا ہرگز نہیں! میں نے تو اسے مالِ غنیمت کی تقسیم سے پہلے ایک چادر چرانے کے جسم میں جہنم میں دیکھا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا عمرؓ جاؤ لوگوں میں اعلان کر دو کہ جنت میں صرف مخلص مسلمان جائیں گے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اعلان کر دیا ”الا لا یدخل الجنة الا المؤمنون“

ایسے واقعات جو مسلمانوں کو پیش آتے ہیں اور مسلمان اس موقع پر نبی سے دریافت کر لیتے ہیں اور آپ انھیں جواب عنایت فرما دیتے ہیں کبھی اس نئی صورت حال کا تعلق خود دریافت کرنے والے کے اوصاف سے ہوتا ہے اور کبھی دوسروں سے ان حالات میں آپ دیکھیں گے کہ صحابہ دریافت کرنے میں ذرا شریک نہیں تھے۔ بلکہ انسانیت کے محسن اعظم اور معلم اول کی طرف تسکین قلب و جگر کے لئے دوڑ پڑتے تھے۔ اور اگر آپ سے کسی صحابی کو بالمشافہت دریافت کرنے میں حیار محسوس بھی ہوتی تو وہ کسی اور کو ذمہ دار بن کر آنحضرت سے دریافت کر لیتے تھے۔ حضرت عسلیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے کثرت سے مذی خارج ہوتی تھی۔ آں حضرت کی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ میرے نکاح میں تھیں۔ اس لئے مارے شرم کے دریافت نہیں کر سکتا تھا۔ میں نے حضرت مقدادؓ سے کہا انھوں نے آپ سے دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ جناب نے فرمایا: ایسا شخص شرم گاہ دھولے اور وضو کر لے۔ حضرت قیسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت

حضرت طلق بن علی یا کسی اور صحابی نے دریافت کیا یا رسول اللہ! بعض مرتبہ ران کھلاتے ہوئے ہاتھ شرمگاہ پر چلا جاتا ہے تو کیا حکم ہے فرمایا آخر وہ بھی آپ کے جسم کا ایک ٹکڑا ہے۔ بعض مرتبہ صحابہ کرام اس سے بھی زیادہ نجی اور مخصوص سوالات پیغمبر علیہ السلام سے کیا کرتے تھے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رفاعہ کی بیوی آپ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرے شوہر رفاعہ نے مجھے طلاق مغلطہ دے دیا ہے۔ میں نے عدت گزرنے کے بعد عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا ہے۔ لیکن وہ میری ازدواجی ضرورت پوری کرنے سے قاصر ہیں۔ آپ نے فرمایا کیا رفاعہ کے پاس جانے کی پھر خواہش ہے۔ اب تو تم بغیر صحبت (خلوت صحیحہ) کے ان کے ساتھ نہیں رہ سکتیں، حضرت صدیق اکبر بھی پاس میں حاضر تھے۔ اور حضرت خالد بن سعید اجازت مل جانے کے منتظر تھے۔ اتنے میں خالد نے ابوبکر سے کہا کیا آپ سُن نہیں رہے ہیں یہ عورت اپنا تذکار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کس طرح با آواز بلند پیش کر رہی ہے۔

قرنِ اول کے مسلمان اپنے معاملات اور مسائل بھی بلا جھجک دریافت کیا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھتے میں نہ انھیں کوئی حجاب تھا اور نہ کوئی رکاوٹ یہی وجہ ہے کہ دور دراز علاقوں کے رہنے والے اعرابی بھی آپ سے حاضر باس صحابہ کی طرح ہر بات دریافت کر لیتے تھے اور ان سوالات میں تلاشی حق کے سوا کوئی اور مقصد نہیں تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی پیغمبر علیہ السلام کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہم جنگل میں ہوتے ہیں کبھی کبھی ہوا خارج ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا خدا حق بات بیان کرنے سے نہیں شرماتا۔ جب کسی کو یہ صورت پیش آ جائے تو دھوکے اور دیکھو غیر فطری حرکت مت کرو۔

بلاشبہ صحابہ کرام بہت سے شخصی سوالات کرتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرماتے بھی تھے لیکن عبادات، عقائد، معاملات اور دیگر امور میں آپ دریافت کرنے میں تھیں۔

کوئی حجاب نہ تھا بلکہ بعضوں کا تو یہ حال تھا کہ جہاں آپ کی آمد کی اطلاع ملی فوراً توشہ علم حاصل کرنے اور میراب ہونے کیلئے کشاں کشاں پہنچ گئے جیسا کہ حضرت ضمام بن ثعلبہ اور ان کی قوم کے ساتھ ہوا جب قوم کو معلوم ہوا کہ آپ کے قاصد اسلام کا پیغام لے کر پہنچے ہیں۔ تو حضرت ضمام صورت حال کی تحقیق کیلئے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ صحابہ کرام آپ کے ارد گرد بیٹھے تھے۔ ضمام شتر سوار مسجد میں داخل ہوئے اونٹ ری سے باندھ کر مجمع سے پوچھا تم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں ہم نے کہا یہ جو رنگ میں سب سے زیادہ روشن، اجلے اور سہارا لگائے ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ضمام نے کہا اے عبدالمطلب کے فرزند، آپ نے فرمایا میں تمہیں جواب ہی دینے بیٹھا ہوں۔ اس نے کہا میں کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ میرے سوال اور الفاظ میں کچھ تیزی ہوگی۔ مگر آپ مجھ پر برہم نہ ہوں آپ نے فرمایا جو چاہو پوچھو۔ اس نے کہا میں آپ کے رب کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا آپ کو اللہ نے سب لوگوں کی طرف مبعوث کیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا میں آپ کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں۔ کیا اللہ نے آپ کو دن رات میں پانچ نمازوں کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا۔ بخدا ہاں، اس نے کہا کیا بخدا اللہ نے آپ کو سال میں ایک ماہ کے روزے کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا ہاں، اُس نے کہا آپ کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا خدا نے امر سے صدقہ وصول کر کے فقاہر میں تقسیم کرنے کا حکم دیا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں پھر اس آدمی نے کہا۔ میں آپ کی لائی ہوئی تمام چیزوں پر ایمان لایا۔ اور میں اپنی قوم کے تمام لوگوں کا فرستادہ ہوں۔ اور میں ضمام بن ثعلبہ بن سعد بن بکر ہوں۔ ان دونوں دعا کے علاوہ ایک اور صحابی کا واقعہ ہے۔ جنھوں نے روزہ کی حالت میں بیوی کو بوسہ لے لیا تھا اور بہت زیادہ فکر مند تھے۔ صحابی نے مسئلہ دریافت کرنے کیلئے اپنی بیوی کو حضرت ام سلمہ کے پاس بھیجا۔ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی حالت میں اپنی ازواج کو بوسہ لیا کرتے تھے۔ اس عورت نے اپنے شوہر سے جواب نقل کیا لیکن



بوسہ کے اس ناگوار عمل کا احساس اور تیز ہو گیا اور عرض کیا ہم تو پیغمبر علیہ السلام کی طرح نہیں ہیں۔ یہ عورت اپنے شوہر کی بات سن کر حضرت ام سلمہ کے پاس پھر آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما تھے۔ آپ نے ام سلمہ سے دریافت کیا کہ اس عورت کا کیا قصہ ہے۔ ام سلمہ نے سب کہہ سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں بتا دینا تھا کہ میں خود بھی ایسا کرتا ہوں۔ حضرت ام سلمہ نے عرض کیا اللہ کے نبی میں نے اُسے یہی جواب دیا ہے لیکن اُس عورت نے جب اپنے میاں سے کہا تو وہ برہم ہو گئے۔ اور یہ کہتے رہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برابری نہیں کر سکتے۔ خدا آپ کے لئے جو چیز چاہے مباح کر دے یہ سن کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور یہ کہتے رہے: "واللہ انی لاتقاکم اللہ ولا علمکم بحدودہ" "تسم بخدا میں تم میں سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہوں۔ اور اُس کے حدود کو سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ دراصل صحابی نے اپنے تقویٰ کی بنا پر یہ خیال کر رکھا تھا کہ شاید یہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہو۔ لیکن آپ نے فرمادیا کہ نہیں یہ سب کے لئے ہے۔ خود حضرت عائشہ بعض مرتبہ کوئی بات سن کر نہ سمجھ پاتیں تو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے باصرہ دریافت کر لیتیں تا آنکہ سمجھ لیں۔

کبھی دو مسلمان کسی قصہ میں فصل خدات کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لاتے اور آپ ان دونوں میں معنی برائے صاف اور صحیح فیصلہ سنانے تھے۔ یہ طریقہ بھی بجائے خود اخذ حدیث کا ذریعہ ہے۔ جیسا کہ حضرت مسور بن محرز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکم کو سورۃ فرقان پڑھتے ہوئے سنا انھوں نے اس صورت میں کچھ ایسے کلمات بھی بڑھا دیئے تھے جسے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پڑھا ہے۔ میں نے چاہا تھا کہ انھیں نمازی میں اچک لوں۔ لیکن میں نے ضبط کیا۔ جب وہ قرائت سے فارغ ہو گئے۔ تو ان سے میں نے پوچھا۔ ہشام آپ کو سورۃ فرقان اس طرح کیس نے پڑھایا انھوں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ میں نے کہا تم

جھوٹ بولتے ہو۔ بخدا اللہ کے نبی تمہیں اس طرح ہرگز نہیں پڑھا سکتے۔ مجھے غصہ آیا میں نے اُن کی گردن پکڑ لی اور کھینچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آیا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے مجھے سورہ فسران جس طرح پڑھایا ہے۔ یہ اس سے کچھ مختلف طریقے سے پڑھتے ہیں۔ آپ میری بات سنکر فرمایا ہشام! سورہ فسران پڑھ کر سناؤ انھوں نے اسی طرح پڑھ کر سنا یا۔ آپ نے فرمایا سورہ فسران اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے مجھ سے پڑھنے کے لئے فرمایا۔ میں نے اپنے طرز سے پڑھ کر سنا یا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ سورت اس طرح بھی نازل ہوئی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا "ان هذا القرآن انزل علی سبعة احرف فاقرأ ما تيسر منه" قرآن کریم سات زبانوں میں نازل ہوا ہے۔ تم جس میں سہولت ہو پڑھتے رہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان جوابات، فیصلوں اور فتاوے میں حدیث کے مختلف ابواب کے لئے بے پناہ ذخیرہ موجود ہے۔ اور ہم چاہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کا ایک بڑا حصہ مرتب ہو جائے۔ اور یہ تو بعید از قیاس ہے کہ یہ امور جس کے ساتھ پیش آئیں یا جس نے آپ کے براہ راست دریافت کیا ہے۔ اُسے وہ فراموش بھی کر دے اس لئے کہ یہ مسائل مسائل کی زندگی کا جز بلکہ وہ اہم واقعات ہیں جسے انسان کبھی بھلا نہیں سکتا۔

ج۔ ایسے واقعات جس میں صحابہ نے بحشم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرفات کا مشاہدہ کیا ہے۔ اور ایسی مثالیں آپ کی نماز، روزہ، حج، سفر و حضر میں بکثرت ملیں گی ان واقعات کو صحابہ نے تابعین تک اور تابعین نے بعد کے لوگوں تک پہنچایا۔ ہم اگر چاہیں تو یہاں بھی سنت نبوی کا ایک بڑا ذخیرہ مرتب ہو جائے۔ بالخصوص عبادات، معاملات، اخلاقیات اور آپ کا اسوۂ مبارکہ بجائے خود حدیث کا بیکراں دفتر ہو سکتے ہیں۔ مثلاً آپ سے ایمان اسلام، احسان کی بابت حضرت جبریل کا استفسار، ہر سوال کا تفصیلی جواب، حضرت جبریل

کے چلے جانے کے بعد یہ بتانا کہ عمر یہ جبرئیل تھے جو تمہیں دین سکھانے آئے تھے یا مثلاً حضرت علی کا بیان کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدائی درمیانی، انتہائی بات کے حصہ میں وتر پڑھی ہے۔ اور حضرت ابن عمر کا بیان کہ انھوں نے شیخین کو جنازے کے آگے آگے چلتے دیکھا ہے اور حضرت علی کا ارشاد کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں تھے کہ آپ فوراً پٹے پھر جب آپ واپس آئے تو سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا آپ نے نماز پڑھائی پھر فرمایا لوگو میں جب نماز کیلئے کھڑا ہوا تو مجھے یاد آیا کہ میں نے اب تک جنابت کا غسل نہیں کیا ہے۔ پھر فرمایا کہ جو شخص اپنے پیٹ میں قراقرم محسوس کرے یا اس قسم کی صورت حال کے دچار ہو تو اسے اپنی ضرورت اور غسل سے فارغ ہونے کے لئے فوراً واپس ہو جانا چاہئے۔ بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے آخری لمحات تک نماز کی پابندی اور کنیزوں کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرماتے رہے۔

اوپر کی گزارشات سے یہ بات ہم پر واضح ہو جاتی ہے کہ سنت کی حفاظت کیلئے یہی تین اسباب انتہائی مؤثر ہیں، آپ کی ذات ایک رسول اور مرقی کی حیثیت سے حدیث کا زبردست ذخیرہ، صحابہ کرام کا والہانہ جذبہ شوق و طلب، انھوں نے حدیث کو اپنے سر کا سودا بنایا، اُسے اپنی ذات پر نافذ کیا۔ معلم اخلاق محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بے پناہ عقیدت کا ثبوت دیا۔ خلوص دل سے آپ کی خدمت میں رہے۔ اور ضلالت و گمراہی سے کسی قیمت پر مصلحت نہیں کی صحابہ کی انہی سرگرمیوں کا نتیجہ ہے کہ حدیث کا باریک سے باریک گوشہ محفوظ ہے اس گراں قدر امانت کو صحابہ سے تابعین نے اور تابعین سے اُن کے بعد کے لوگوں نے بصد شوق۔ اٹھایا۔ جو آپ ہی کی توجہ کا اور آپ کے ارشاد کا صدقہ ہے آپ نے فرمایا ہے۔ "یسعون و یسمع منکم و یسمع منکم" حدیث پاک تم سنتے ہو پھر دوسرے تم سے سنیں گے پھر ان سے اور دوسرے سنیں گے۔

ہم پورے یقین و اعتماد سے کہتے ہیں کہ حدیث بھی کتاب اللہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے درجیات ہی میں صحابہ کے پاس محفوظ تھی اگرچہ ان میں درجہ کا فرق بھی تھا، کسی صحابی نے بکثرت حدیث نقل کی، کسی کی روایتوں کی مجموعی تعداد نسبتاً کم تھی اور کوئی متوسط درجہ میں تھا جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ صحابہ نے حدیث کی پوری حفاظت کی اور کامل احساس فرض کے ساتھ تابعین تک پہنچایا، حدیث سے صحابہ کی بے پناہ دلچسپی اور والہانہ شغف کا مطالعہ کرنے سے ان لوگوں کا دعویٰ باطل ہو جاتا ہے جو سمجھتے ہیں کہ بہت سی روایتیں صحابہ سے ضائع ہو گئی ہیں بلکہ یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ یہی وہ مقدس گروہ ہے جس نے ہجرت سے پہلے اور بعد کے دس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزارا ہے اور آپ کے ارشادات، معمولات، پوش و خواب، نشست و برخاست، عبادت و مجاہدہ، سفر و جنگ، خوش مزاجی، زبرد و توتخ، خورد و نوش، سیرت و اخلاق، خاندان کے ساتھ سلوک، گھوڑوں کی جنگی تربیت، اپنوں اور غیروں سے مراسلت، وعدے و معاہدے جنبش ابرو، نفوس قدسیہ، آپ کے وعظ، اور آپ کے اوصاف کا بغور مطالعہ کر کے اسے محفوظ کیا ہے۔ علاوہ ازیں شرعی، احکامات، حلال و حرام اور عبادات جیسے اہم امور بھی ضبط کیا۔ کیا اتنے اہتمام اور اس قدر وقت و نظر کے باوجود کوئی بھی حدیث ان صحابہ سے چھوٹ سکتی ہے۔ ہرگز نہیں۔ بلاشبہ صحابہ کرام اپنے اچھے سلف (پیش رو) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے اور بہترین جانشین اور آپ کے ارشادات کے کامیاب امین تھے۔

# حق تصنیف و طباعت کا شرعی حکم دریافت کرنے کی ایک کوشش

مولانا محمد برہان الدین سنبھلی فاضل دیوبند

صدر شعبہ تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء ذیل نظم مجلس تحقیقات شرعیہ ندوۃ العلماء لکھنؤ  
ادھر کوئی نصف صدی سے جو مسائل زیر بحث ہیں ان میں "حق تالیف" اور اس کے  
رجسٹریشن کا مسئلہ بھی ہے۔ اگرچہ اس درمیان اس موضوع پر کافی لکھا گیا ہے۔ مگر اندازہ  
ہوتا ہے کہ حقانی علماء کی پوری جماعت ابھی متفقہ طور پر کسی ایک متعین نتیجہ تک نہیں  
پہنچ سکی ہے۔

۱۔ اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ برصغیر کے اکابر علماء مثلاً حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا مفتی  
محمد شفیع صاحب (سابق مفتی اعظم پاکستان) شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب، محمد الشکر کی اکثریت نے  
حق تالیف و تصنیف اور رجسٹریشن کو اپنے خاص طور پر اسکی خلاف ورزی کرنے والے سے ہر جائزہ لینے کو ناجائز بتایا ہے،  
لیکن بعض دیگر علماء مثلاً مولانا مفتی عبدالغنی (سابق مفتی مدرسہ امینیہ دہلی، دشاگرد حضرت مولانا مفتی کفایت الرحمن  
اور مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری مدظلہ حق تالیف یعنی اس پر معاوضہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں (دیکھئے  
فتاویٰ رحیمیہ جلد سوم ص ۲۴۳ تا ۲۴۵) ان دونوں قولوں کے درمیان فی الجملہ ایک نقطہ اشتراک بھی غور کرنے سے نکلتا  
آسکتا ہے کہ اگرچہ اس کی اگلی سطریں اسی کی تلاش کی ایک کوشش ثابت ہوں، بعض ثقات سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا  
مفتی کفایت الرحمن بھی جواز کے قائل تھے۔

اس لئے گفتگو کی گنجائش اب بھی باقی ہے اسی صورت حال سے راقم سطور کو جرأت ہوئی کہ اپنے حقیر مطالعہ اور غور و فکر کا سلسلہ جاری رکھے۔ اور پھر اس کے نتائج جن میں غور و فکر کے کچھ نئے پہلو ہیں۔ اہل علم کے سامنے برائے استصواب پیش کرے۔ بس ان سطروں کا حاصل اور محرک اس وقت یہی ہے۔ یعنی ان کی حیثیت کسی قطعی فیصلہ یا فتویٰ کی نہیں۔ بلکہ ایک طالب علمانہ رائے کی ہے۔ بتانے کی ضرورت نہیں کہ اس مسئلہ کے تحت کتنی مسئلے ہیں۔ غور و فکر کے وقت ان سب ہی پر نظر رکھ کر رائے قائم کی جاسکے گی۔ مثلاً مصنف کا مسودہ اور اس کی خرید و فروخت، عکس مصنف کا کسی شخص کو طباعت و اشاعت کا اختیار دینا اور اس پر معاوضہ لینا۔ عکس طباعت کا اختیار ملنے والے شخص کا اپنا یہ اختیار کسی دوسرے کے سپرد کرنے پر معاوضہ لینا عکس مصنف یا ناشر کا رجسٹریشن کرانا اور اس کی خلاف ورزی کر کے چھاپنے والے شخص سے ہر جانہ وصول کرنا۔ عکس بلا اجازت مصنف (یا مجاز طابع و ناشر کی اجازت کے بغیر) چھاپ لینا۔

ذیل میں ان مشکلوں میں سے ہر ایک کا شرعی حکم دریافت کرنے کی۔ کتاب و سنت نیز فقہ و فتاویٰ وغیرہ کی روشنی میں۔ ایک کوشش کی گئی ہے۔ (ان اصابت فمن الله، وإن أخطأت فمني، ومن الشيطان)۔

**ضروری گزارش** | اہل علم سے گزارش ہے کہ وہ بغور ملاحظہ فرمانے کے بعد اپنی آراء سے مطلع فرمائیں کہ یہ نہ صرف راقم سطور پر احسان ہوگا بلکہ دین و شریعت، نیز امت مسلمہ کی ایک بہت بڑی خدمت بھی ہوگی۔

**تصنیف کی فروخت** | حق تصنیف و تالیف کے معنی اگر یہ ہیں کہ جس مصنف نے محنت شاقہ برداشت کرنے نیز اپنا قیمتی وقت اور با اوقات کثیر دولت حسیزج کرنے کے بعد ایک اہم تصنیف تیار کی ہے، وہ اس کی قیمت وصول کرنے اور دوسرے شخص یا اشخاص کو اس تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی اجازت

دینے پر معاوضہ لینے کا حق رکھتا ہے، تو شرعی اصول کے لحاظ سے۔ نیز بعض علماء متقدمین کے ایک معمول کو سامنے رکھتے ہوئے (کچھ شرطوں کے ساتھ) اس کی گنجائش یقیناً نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ کیونکہ مصنف کو اپنی تصنیف کے سلسلہ میں محنت اور دقت نیز روپیہ خرچ کرنے کی وجہ سے، صنّاع کے بمنزل اور اس کی تصنیف کو ایک اعتبار سے ”مصنوع“ کے مثل ٹھہرایا جاسکتا ہے اور جیسا کہ ہر صنّاع کو اپنی مصنوع پر حق ملکیت شرعاً بھی حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح مصنف کو بھی اپنی تصنیف پر یہ حق حاصل ہے، یا کم از کم اس کے حاصل ہونے کی گنجائش نکلتی یا نکل سکتی ہے۔ اور پھر جس طرح صنّاع اپنی مصنوع سے استفادہ کی اجازت دینے یا نہ دینے۔ نیز بلا عوض یا معاوضہ لیکر اجازت دینے میں مختار ہے۔ اسی طرح مصنف کو یہ اختیار حاصل ہے یا حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ بھی استفادہ کی اجازت دینے میں مختار ہو۔ اور... اس پر معاوضہ بھی لے سکے۔ نیز جتنے افراد کو وہ چاہے اجازت دے، اور جس کو چاہے نہ دے، اس کا بھی اسے اختیار ہونا چاہئے۔ ہم اس بارے میں (علمائے متقدمین میں سے) ان بعض محدثین کے طرز عمل سے استیناس (نہ کہ استشہاد) کر سکتے ہیں کہ جو اپنی مرویات کی اجازت، جسے چاہتے دیدیتے تھے اور

لے بس فرق یہ ہے کہ عام مصنوعات سے عموماً جسم و قالب کو فائدہ پہنچتا ہے، اور تصنیف سے قلب و دماغ کو، پھر عقل کے توسط سے بعض شکلوں میں جسم کو بھی فائدہ پہنچا یا پہنچ سکتا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنی مصنوع شے فروخت کر دے تو جس طرح ہر فروخت شدہ شے کا حکم ہے کہ اس کی ملکیت سے نکل جاتی ہے، اسی طرح مصنف کا اس نسخہ بھی، اگر اس نے فروخت کر دیا تو وہ خریدنے والے کی ملکیت میں آجائیگا، مصنف کی ملکیت سے نکل جائیگا اور خریداری کے بعد اس نسخہ کا بیچنا جائز ہوگا۔ لیکن اگر مصنف نے کسی شخص کو صرف طباعت کا اختیار دیا تو اس ”اختیار کے فروخت کا حق اُسے ہوگا یا نہیں،؟ اُس کا جواب آگے آرہا ہے ”استشہاد“ اور ”استیناس“ کے درمیان جو فرق ہے وہ اہل علم سے مخفی نہیں (یعنی دلیل نہیں بلکہ ایک ہلکا سا اشارہ تھوڑی سی مناسبت کی بنا پر

جسے مناسب نہ سمجھتے اُسے منع بھی کر دیتے تھے۔ اور بعض محدثین سے معاوضہ لیکر اجازت دینا بھی منقول ہے۔ (جیسا کہ حارث ابن اسامہ کے بارے میں شاہ عبدالعزیزؒ نے "بستان المحدثین" میں نقل کیا ہے) علاوہ ازیں اصول حدیث کی مشہور و معتد کتاب "مقدمہ ابن الصلاح" میں اجرت لیکر حدیث بیان کرنے والوں کے بارے میں یہ تفصیل مذکور ہے۔

من اخذ على التحديث اجراً منع ذلك من قبول روايته عند قوم من أئمة الحديث وتخص أبو نعیم الفضل بن دكين وعلی بن عبد العزيز المکی وأخرون فی أخذ العوض على التحديث، وذالک شبيه بأخذ الأجرة على تعليم القرآن ونحوه غیر أن فی هذا من حیث العرف حرماً للمروءة، والظن یساء بفاعله إلا أن یقترن ذلك بعذر ینفی ذالک عنه کمثل... ما ذکر أن أبا الحسین بن النور نعل ذالک لأن الشیخ أبا اسحق الشیرازی أفتاً بجواز أخذ الأجرة على التحديث

حدیث سنانے اور اس کی روایت و اجازت پر جو شخص اجرت لے اس کی روایت کے قبول کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہے۔ بعض ائمہ و محدثین منع کرتے ہیں اور بعض اجازت دیتے ہیں اجازت دینے والوں میں ابو نعیم، علی بن عبد العزیز مکی اور دیگر بعض محدثین شامل ہیں، جو حدیث سنانے پر اجرت کو جائز کہتے ہیں اور اسے تعلیم قرآن کی اجرت کے مشابہ سمجھتے ہیں لیکن حدیث سنانے پر اجرت لینے کو (یہ حضرات بھی) بلند اخلاقی کے خلاف سمجھتے ہیں اور ایسے شخص کے بارے میں سنن ظن کی گنجائش کم خیال کرتے ہیں۔ ہاں اس پر اجرت اگر کسی عذر کی وجہ سے لی جائے تو مضائقہ نہیں، شیخ ابوالفتح شیرازی نے اُس کے حواز

لے بستان المحدثین ص ۳۵ از شاہ عبدالعزیز دہلوی (جیکب پرنٹر، باہام محمد منیر طبع شدہ) ص ۱۸ مقدمہ ابن الصلاح ص ۵ طبع قمری، ص ۳۵ ص ۵ لیکن اگر اجازت کے بغیر بھی کوئی استفادہ (یا روایت کرے) تو علماء کے نزدیک یہ استفادہ (و روایت) کرنا بھی درست ہوگا، البتہ نامناسب یا ناپسندیدہ ہوگا۔ یہ بحث حدیث کی اہم کتابوں میں ملتی ہے، خصوصاً "مقدمہ ابن الصلاح" کی النور ج ۱ کے آخری حصہ میں۔



کافتوی دیا ہے، (مجبوری یا عذر کی صورت میں اجرت لینے پر)۔

ان صراحتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس پر معاوضہ اور اجرت لینے کے جواز کی تو بہت سے علماء کے نزدیک گنجائش ہے۔ لیکن اُسے (معاوضہ لینے کو) عموماً ناپسندیدہ قرار دیا گیا، تصنیف سے فائدہ اٹھانے کی ایک دوسری شکل (بلکہ پائیدار شکل) اس کی نقل حاصل کر لینا ہے۔ لہذا اُسے بھی مصنف کی اجازت پر موقوف ہونا چاہئے اور موجودہ زمانے میں نقل ہی کی گویا ایک ترقی یافتہ شکل طباعت ہے، اس بنا پر طباعت کی اجازت دینے کا حق بھی مصنف ہی کو پہنچتا ہے۔ یعنی جس شخص کو مصنف طباعت کی اجازت دے گا وہ گویا مصنف کا نمائندہ ہوگا۔ اور اسی کے توسط سے اجازت لیکر قارئین و مستفیدین تصنیف سے فائدہ اٹھائیں گے۔ اور اس بات کا حق بھی صرف مصنف ہی کو ہے کہ وہ ان مطبوعہ نقلوں (یعنی کتاب کے مطبوعہ نسخوں) کی تعداد بھی متعین کرے۔ کیونکہ تعداد متعین کرنا، اتنے افراد کو استفادہ کی اجازت دینے کے قائم مقام ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

البتہ ان مطبوعہ کتابوں (نقلوں) کی قیمت مقرر کرنا اور ان کی قیمت لینا طابع کا حق ہوگا۔ کیوں کہ یہ نقول (کتابیں) وہی خود، یا اپنے نمائندوں کے ذریعہ فراہم کرتا ہے اور وہ نقول (کتابیں) بذات خود "مال متقوم" ہیں جن کا مالک بالعموم طابع و ناشر ہوتا ہے، تو جیسا کہ ہر مالک کو اپنی مملوک شے پر تصرف کا حق ہوتا ہے ویسے ہی ان مطبوعہ نسخوں (کتابوں) پر ان کے مالک کا حق بیع ہوگا۔

مذکورہ بالا تفصیل کو سامنے رکھ کر اگرچہ یہ کہا جانا تو شرعاً درست نظر آتا ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر مستفیدین سے بالواسطہ اور بلاواسطہ معاوضہ لینے کا فی الجملہ حق حاصل ہے البتہ یہ بات قابل بحث رہ جاتی ہے کہ معاوضہ دینے کا ہمارے ملک میں جو مرد و جہ طریقہ ہے کہ ناشر ہر اڈیشن پر مصنف کو مطبوعہ نسخوں یا کتابوں کی قدر و قیمت کے لحاظ سے اپنی سہولت پر لے یعنی ایسا مال جس پر شرعاً معاوضہ ملتا ہے۔

کے مطابق عموماً معاوضہ دیتا ہے۔ تو اس طریقہ سے معاوضہ لینے کا معاہدہ جائز ہے یا نہیں؟  
 مروجہ شکل میں عموماً پہلے سے نہ تو معاوضہ کی مقدار ہی متعین ہوتی ہے۔ اور نہ ادائیگی کی مدت  
 بلکہ بعض اوقات سرے سے کوئی اصول ہی طے نہیں ہوتا۔ بس مصنف یا تصنیف کی مقبولیت  
 یعنی ”مانگ“ پر اس کے عوض کی مقدار کو موقوف رکھا جاتا ہے۔ اس آخری صورت میں،  
 نہ صرف یہ کہ معاوضہ کی مقدار مجہول ہوتی ہے۔ بلکہ اس کا ملنا بھی یقینی نہیں ہوتا۔ اس طرح  
 یہ صورت ان شکلوں میں شامل ہو جاتی ہے۔ جسے ”غَرَرٌ“ کہا جاتا ہے۔ اور بیع غَرَرٌ  
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھ منع کیا ہے، یہ حدیث مستند احادیث کی  
 اکثر کتابوں میں ملتی ہے۔ یہاں ہم صحیح مسلم (ج ۲ ص ۱۱۱) الفاظ حدیث نقل کر رہے ہیں؟  
 نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غَرَرٌ  
 عَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ“ سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے مشہور شافعی عالم امام نوویؒ فرماتے ہیں۔  
 اما النهی عن بيع الغرر فهو اصل عظيم من اصول كتاب البيع ولهذا قد مر  
 من اصول كتاب البيع وللهذا قد مر  
 مسلم ويدخل فيه مسائل كثيرة غير  
 منحصرة كبيع المعلوم والمجهول  
 وما لا يقدر على تسليمه وما لم يملك  
 البايع عليه ونظائر ذلك، فكل  
 هذا باطل لانه غرر الخ۔  
 بیع غَرَرٌ سے ممانعت دالی حدیث خرید و فروخت  
 اور معاملہ کے بارے میں ایک عظیم بنیاد فراہم کرتی ہے  
 اور اس کے تحت بہت سے مسائل آتے ہیں مثلاً  
 معدوم اور مجہول اشیاء کی بیع اور ایسی چیزوں  
 کی بیع کہ جن کے پتہ نہ دے سکیں یا جو بائع کا ورثہ ہو، اور  
 یا جن کا وہ مالک نہ ہو اور اس جیسے دیگر بہت  
 سے معاملات، جو سب کے سب ناجائز ہیں کیونکہ  
 غَرَرٌ کا مصداق ہیں۔

**تصنیف فائدہ اٹھانے پر معاوضہ لینا** | خلاصہ یہ کہ اس طور پر اگر معاوضہ لینے دینے کا معاہدہ ہو جاتا ہے کہ اس میں نہ معاوضہ

بجھول رہے اور نہ مدتِ ادائیگی غیر متعین ہو (نیز اس کے علاوہ اور بھی کوئی ایسی شرط یا کوئی ایسا نقص نہ ہو جو شریعت کے مسئلہ معاملاتی اصول کے خلاف ہو) تو جائز ہے یا اسے جائز کہنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس میں بھی معاوضہ لینا اسی صورت میں درست ہوگا۔ جبکہ یہ تصنیف ایسے مضامین پر مشتمل نہ ہو جن کا تحریری طور پر ظاہر کرنا مصنف پر شرعاً واجب تھا۔

**حق تصنیف میں وراثت** | اوپر کی تفصیل سے چونکہ یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ تصنیف سے مصنوع کی طرح ایک مستقل وجود رکھنے والی مقوم شے ہے۔ محض حق (حق غیر متاخر) نہیں ہے اس لئے نفس اس تصنیف میں وراثت کا جاری ہونا تو اصولاً صحیح ہونا ہی چاہئے۔ اسی طرح اس پر جو مالی معاوضہ مصنف کو اس کی حیات میں مل چکا ہے اگر وہ موجود ہے تو اس میں بھی وراثت کا جاری ہونا ظاہر ہے کہ صحیح ہوگا۔ نیز مصنف کے اپنے کئے ہوئے معاہدہ یا معاملہ کے نتیجہ میں اس کی وفات کے بعد جو معاوضہ ملے گا اس میں وراثت جاری ہونا بھی کچھ فقہی نظیروں اور بعض اصول شرعیہ کی بنا پر درست نظر آتا ہے۔ مثلاً فقہ حنفی کی مشہور کتاب رد المحتار شرح درمختار میں ایک یہ اصولی جزئیہ بھی ملتا ہے۔

«والحق المتأكد يورث» ۱ اور اسی اصول کی بنا پر کہا گیا ہے ۱۔ حظ الامام

۱ ای المرتب له من الوقف۔ لومات يورث عنه ۱ (شامی ج ۴ ص ۱۷۱)

۱۔ اس جگہ تصنیف سے مراد مصنف کا وہ مستودہ (یا کاغذی پیرہن) ہے جس کی فی نفسہ مالیت ہے (اس کے صرف معانی و مضامین نہیں)

۱۔ ترجمہ: متاخر حق میں وراثت جاری ہوتی ہے،

۱۔ یعنی امام (حکمران) کیلئے وقف کی طرف مقررہ حصہ میں امام کی وفات کے بعد وراثت جاری ہوگی۔

لیکن جس طرح حق وراثت کا بیچنا شرعاً  
**حق طباعت اور حق وراثت کا فروخت کرنا** جائز نہیں اسی طرح مصنف کے کسی وارث

کو تصنیف کے معاوضہ کی وراثت کے حق کو فروخت کرنا یعنی اس پر نئے معاہدہ کے ذریعہ معاوضہ لینا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ حق وراثت کی بنا پر جب تک کوئی حقیقی شے (عین) حاصل نہ ہو جائے اس وقت تک وہ بس ایک ایسا حق ہے جس کی (یعنی مجرد حق وراثت) کی نہ بیع ہو سکتی ہے نہ شرار، البتہ اگر وہ تصنیف بعینہ موجود ہو (جیسا کہ اوپر مذکور ہوا) اور اسے مصنف نے معاوضہ لیکر فروخت نہ کر دیا ہو، تو چونکہ وہ حقیقی شے (یعنی ہے) لہذا بعینہ اس میں (اور اس کی قیمت میں بھی) وراثت جاری ہو سکتی ہے (یعنی اصل نسخہ کی قیمت میں) یہیں سے اس مسئلہ کا جواب بھی نکل آتا ہے کہ محض طابع یا ناشر کیلئے یہ جائز نہ ہوگا کہ وہ مصنف کی طرف سے ملی ہوئی طباعت کی اجازت کو "مستقوم شے" (قابل عوض) سمجھ کر اس کی خرید و فروخت کرنے لگے، اس لئے کہ ایسی اجازت (یا اجازت کی بنیاد پر ملا ہوا حق) شرعاً مستقوم نہیں ہے۔ یعنی ایسی چیز نہیں ہے کہ اس پر مالی معاوضہ لینا درست ہو۔ جس کی کچھ تفصیل آگے ذکر کی جا رہی ہے۔

صرف "حق" کی بیع کی ممانعت کا پتہ اس  
**حق طباعت کی فروخت پر مزید گفتگو** حدیث سے بھی چلتا ہے۔ جس میں "ولار" کی بیع سے ممانعت کی گئی ہے۔ (جیسا کہ صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۱۹۵ میں ہے)

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہلی عن بیع الولاد وعن حبہ (الشرکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے "ولار" کی بیع اور اس کے ہبہ سے منع کیا ہے)۔ حالانکہ حق "ولار" مذکورہ حق جیسا ضعیف حق نہیں بلکہ وہ حق متاکد کے قبیل کا ہے۔ اس لئے حق ولار میں وراثت جاری ہو سکتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود بیع نہیں ہو سکتی۔

علاوہ ازیں یہ کہ طابع یا ناشر اگر کسی دوسرے کو طباعت یا اشاعت کی اجازت دے  
 لے آزاد کردہ غلام کا حق وراثت جو عموماً اس کے آزاد کرنے والے کا ہوتا ہے تو لار کہلاتا ہے

معادضہ لے گا، تو اس پر "بیع مالیس عندہ" بھی اپنے عموم کے لحاظ سے صادق آئے گا، جس کی ممانعت صریح و صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ مثلاً سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۱۳۹ جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۶۸ وغیرہ میں اس مفہوم کی متعدد احادیث موجود ہیں جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ "لا تبع مالیس عندک" (تمہارے پاس جو چیز نہ ہو اس کی بیع مت کرو) اور لا یحل سلف و بیع ولا بیع مالیس عندک (جو چیز تمہارے پاس نہ ہو اس کی بیع۔ حلال نہیں ہے) (۱) اول الذکر روایت کو ترمذی نے "حسن" اور ثانی الذکر کو "حسن صحیح" کہا ہے۔

علاوہ ازیں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اگر کوئی طابع کسی دوسرے طابع سے کچھ نقد رقم لے کر اُسے طباعت کی اجازت دیتا ہے تو پہلا طابع وہ رقم گویا۔ اس نقد رقم کے مقابلہ میں لیتا ہے جو اس نے (طابع اول نے) مصنف کو دی تھی، اسی طرح گویا نقد رقم کا تقابلی نقد رقم سے ہوگا، (جو عموماً کم و بیش ہوتی، نیز اموال ربوبہ میں سے ہوتی ہے) اس طرح "دربلا" کا تحقق یا کم سے کم "ربو" کے شبہ کا تحقق ہوگا، جس کی ممانعت بھی منصوص ہے۔ اور اس کا مشبہ کی بنا پر غلہ (خریدنے والے کیلئے اس) کی بیع قبل القبض جائز نہیں جیسا کہ صحیح حدیث میں آتا ہے۔

"من اساع طعاماً فلا یبعہ حتی یقبضہ" قال ابن عباس و احسب کل شیئ بمنزلة الطعام، (صحیح مسلم ج ۲ ص ۵) یعنی غلہ خرید کر اس پر قبضہ کرنے سے قبل دوبارہ ہرگز نہ بیچا جائے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اس بارے میں ہر چیز کا حکم غلہ جیسا ہی ہے، اس ممانعت کی وجہ جب راوی حدیث حضرت ابن عباس سے پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا:-

ألا ینزلہم یتباعون بالذہب و الطعام من حار کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ وہ غیر موجود چیز کی بیع۔ لہ ابو داؤد ج ۲ ص ۱۱۸ و ترمذی ج ۱ ص ۱۱۸۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۵،

عام طور پر لوگ غلہ سونے کے عوض خریدتے ہیں، اور غلہ کی وصولیابی بعد میں، اس وجہ کا حامل وہی ہے جو اوپر گزر چکا۔ چنانچہ شارح حدیث ملا علی قاری بھی ”مرقاۃ“ میں یہی فرماتے ہیں

معنی الحدیث أن يشتري من إنسان طعاماً بدینارائی أجل ثم يبعه منه أو من غيره قبل أن يقبضه بدینارائی مثلاً فلا يجوز لأنه في التقدير بيع ذهاب بذهاب والطعام فائض فكأنه باعه دیناره الذی اشترى به الطعام بدینارین فهو ربواً له

حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص سے مثلاً غلہ (کی مقررہ مقدار) ایک دینار سونے کے بدلے خریدے اور غلہ کی وصولیابی کرے بغیر، خریدار پھر کسی تیسرے شخص کے یا پہلے ہی شخص کے ہاتھ دو دینار سونے کے بدلے میں وہی غلہ فروخت کر دے تو یہ شکل جائز نہیں کیونکہ یہ ایسا ہی ہو گیا کہ گویا جیسے کوئی شخص ایک دینار سونے کا سکتا دو دینار کے بدلے فروخت کر دے (ظاہر ہے کہ یہ بات متفقہ طور پر حرام ہے چونکہ یہ ربوا ہے)

• • • • •  
• • • • •  
• • • • •

مزید برآں یہ کہ حقوق کی بیع کی ممانعت کے بارے میں سب سے قوی اور واضح دلیل وہ روایت ہے جو صحیح مسلم اور مؤطا امام مالک علیہ السلام وغیرہ میں جزوی فرق کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ سے مروی ملتی ہے صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۷ میں اس طرح ہے۔

”عن أبي هريرة أنه قال لمروان أحلت بيع الربوا فقال مروان ما فعلت فقال ابو هريرة أحلت بيع الصكاك وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام

حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان (حاکم وقت) سے کہا کہ تو نے سودی بین دین کو جائز قرار دے رکھا ہے مروان نے کہا کہ میں نے ایسا ہرگز نہیں کیا، ان پر حضرت ابو ہریرہؓ نے مروان سے کہا تو نے ”صکاک“ کی بیع کی اجازت دے رکھی ہے

لہ بحوالہ حاشیہ ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۸۔ مطبوعہ مطبع مجیدی کراچی۔

حتى يستوفي فخطب مردان الناس  
ضحي عن بيعها، قال سليمان فنظرت  
الى حرس ياخذونها من ابيدي  
المسلمين:-

۞ ۞ ۞ ۞ ۞ ۞

اس کی شرح میں علامہ نووی رقمطراز ہیں:-

المسكاك جمع صك... والمراد  
ههنا الورقة التي تخرج من دلي الامر  
بالوزن المستحقه بان يكتب فيها  
للافسان كذا كذا من طعام او غيره  
فيبيع صاحبها ذلك للافسان  
قبل ان يقبضه له

۞ ۞ ۞ ۞ ۞ ۞

.. .. .. ..

۞ ۞ ۞ ۞ ۞ ۞

اس پر مردان نے خطبہ دیا (یعنی زبان انور) بی بی  
جاری کیا کہ صکاک کی بیع ممنوع قرار دی گئی  
ہے (اُسکے بعد رادی کہتے ہیں کہ) اس حکم کی ایسی  
پابندی کرائی گئی کہ اگر حکومت کے سپاہی کسی کو  
”صک“ فروخت کرتے دیکھتے تو اس چھین لیتے۔

”صکاک“ صک کی جمع ہے، یہاں اس کے مراد  
وہ کاغذ (یعنی سند، یاد ستادین) ہے جو حکمرانوں  
کی طرف سے تنخواہ کے مستحقین کو دی جاتی تھی اور  
اس میں اس تنخواہ کی مقدار لکھی ہوتی ہوتی تھی  
(غلہ کی مقدار) چنانچہ وہ سند دکھا کر تنخواہ (غلت)  
وصول کی جاتی تھی، بعض لوگ اس سند ہی کو  
غلہ وصول کرنے سے پہلے بیچ دیتے تھے (انگریزی  
پھر اردو میں لفظ ”چیک“ غالباً صک ہی کی  
عجمی شکل ہے)

اس روایت کی بنا پر امام ابو حنیفہ وغیرہ تو ”صکاک“ کی بیع کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں  
(اور ”صکاک“ کی بیع کے معنی حقوق کی بیع کے ہوتے) لیکن امام مالک اور امام شافعی ”صکاک“  
کی بیع مالک اول کیلئے تو جائز کہتے ہیں۔ البتہ مالک ثانی و ثالث کیلئے یہ حضرات بھی ناجائز ہی کہتے  
ہیں۔ یہ تفصیل تمام شروح حدیث مثلاً مسلم کی شرح نووی اور اجز السالک شرح موطا  
(ج ۵) میں ملتی ہے، اس تاویل سے بھی جو امام مالک وغیرہ نے کی ہے معاونہ لینے کی گنجائش زیادہ



سے زیادہ مصنف کیلئے نکل سکتی ہے۔ طابعت کیلئے نہیں نکل سکتی کیونکہ طابع کی حیثیت تو بہر حال مالک ثانی ہی کی ہوگی، مالک اول کے بمنزل اگر کوئی ہو سکتا ہے تو مصنف ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ اور کوئی نہیں۔

زمانہ حاضر کے بعد ہندوستانی علماء نے حق طباعت کے جواز پر فقہ حنفی کے مشہور مسئلہ "النزول عن الوظائف بمال" یعنی نقد مال لے کر وظیفہ کے (آئندہ کے) استحقاق سے دست بردار ہو جانا، کے جواز کے بارے میں بعض فقہاء کی رائے سے استدلال کیا ہے۔ لیکن اس سے استدلال کرنا ضعیف بنیاد پر عمارت کھڑی کرنے کے مترادف ہو گا۔ کیونکہ اولاً تو یہ مسئلہ خود مختلف فیہ ہے۔ اور اکثر فقہاء کا رجحان عدم جواز ہی کی جانب ہے۔ دوسریہ کہ وظیفہ کے حق سے دست برداری کے عوض مال لینے اور طباعت کے حق (اگر اسے حق کہنا درست ہو) کے عوض مال لینے میں بڑا فرق ہے۔ کیونکہ وظیفہ ایسی چیز ہوتی ہے کہ جس پر صکت مل جانے کے بعد اگرچہ مستحق کی ابھی پوری ملکیت قائم نہیں ہوتی تھی۔ لیکن استحقاق مؤکد ہو چکا ہوتا تھا بلکہ جن فقہاء نے جواز کا رجحان ظاہر کیا ہے ان کے کلام میں غور کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ جواز اس وقت ہے جب کہ مستحق کا حصہ مقرر ہو کر منتظم کے پاس آچکا ہو۔ گویا اس پر مستحق کا صرف قبضہ کرنا رہ گیا ہو، باقی تمام مراحل طے اور مکمل ہو چکے ہوں، اس کے علاوہ حق وظیفہ اور حق طباعت میں ایک اور ایسا بنیادی فرق بھی ہے جس کی موجودگی میں ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہ فرق یہ ہے کہ حق وظائف میں وظیفہ کی مقدار متعین ہوتی ہے۔ اور اس کا ملنا یقینی ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف (یہاں پر حق طباعت کے بارے میں جو طریقہ رائج ہے اسی کے مطابق) اس میں مال منفعت کا حاصل ہونا نہ متیقن ہوتا ہے اور نہ متعین، اس لئے اس کی بیع "بیع غرر" کے حکم میں آجائے گی، جس کی ممانعت صریح حدیث میں آئی ہے (وہ حدیث اوپر گزر چکی ہے) بلکہ کبھی تو طباعت کے بعد خسارہ اور بعض مرتبہ شدید

لے اس کی تفصیل شامی ج ۵ ص ۵۱ اور اتحاف الالبصار ص ۲۲ میں دیکھئے ص ۲۹ پر دیکھ



خسارہ ہو جاتا ہے۔ (اور جب شریعت کی طرف سے یہ اصول مقرر ہے کہ۔ "اعیان موجودہ بھی اگر بھول بہ یا محل خطر میں ہوں تو ان کی بیع غسرر" کا مصداق ہونے کے باعث درست نہیں ہوتی "تو حقوق غیر متعینہ غیر متأكدہ جیسا کہ وہ محل خطر میں بھی ہوں تو ان کی بیع کیوں درست ہو سکتی ہے؟

کچھ علماء نے "النزول عن الوظائف جال" والے مسئلہ کے جواز کی "دلیل" کے طور پر حضرت امام حسن رضا (سبط نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کی خلافت سے دست برداری کے بعد ان کے وظیفہ قبول کر لینے کو پیش کیا ہے، لیکن یہ استدلال ایسا ہے جس پر کسی تبصرہ کی ضرورت اہل علم کے سامنے نہیں، کیونکہ جیسا کہ تمام باخبر جانتے ہیں امام عالی مقام کا وظیفہ قبول کرنا محض خلافت سے دست برداری کے عوض میں نہیں تھا۔ بلکہ اس کے اور بھی مصالح و اسباب تھے۔ پھر دربار خلافت سے وظیفہ تنہا انہی کو تو نہیں ملتا تھا ان کے علاوہ بھی مقدار کے فرق کے ساتھ بکثرت ممتاز صحابہ اور تابعین کو اس زمانہ میں ملتا رہا ہے۔ اس بنا پر بلا تکلف کہا جاسکتا ہے کہ امام موصوف کے وظیفہ کو اگر کسی نے پہلے بھی خلافت سے دست برداری کا عوض کہا ہے تو وہ صرف طریق تعبیر ہے، نہ کہ حقیقت کا اظہار، خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ تجزیہ سے ظاہر ہوتا ہے (احادیث نبوی نیز شریعت کے مسئلہ اصول اور مختلف متعدد فقہی نظائر کی روشنی میں) کہ محض حق طباعت کے عوض مال لینے کی گنجائش نظر نہیں آتی، کیوں کہ اس حق کی حیثیت بس ایک اجازت کی ہے جس سے مصنف کی طرف سے مستفیدین کو۔ تصنیف کی نقلیں فراہم کرنے کی صورت میں۔ استفادہ کی اجازت دینے کا اُسے حق حاصل ہوا ہے (اور نقلیں مہیا کرنے کی بنا پر وہ کچھ مالی منفعت کا بھی مستحق ہو سکتا ہے) البتہ مصنف کو اس کی تصنیف کا عوض ملنا متعدد شرطوں کے ساتھ جائز معلوم ہوتا ہے، جن کی طرف اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے۔ بلکہ خاصی تفصیل پیش کی جا چکی ہے

۵۔ راقم سطور (۸ دسمبر ۱۹۸۷ء کو) اخبار الجمعیۃ دہلی کے ذریعہ اس "دلیل" پر نقد کر کے شائع کر چکا ہے اور مسئلہ پر تفصیلی دبیر حاصل کلام بھی۔ اسی بحث کا خلاصہ یہاں ذکر کیا جا رہا ہے۔ اس زمانہ میں اخبار الجمعیۃ کے صفحات پر یہ بحث خاصی مدت تک چلتی رہی تھی جس کے محرک ممتاز عالم اور سابق ناظم جمعیۃ العلماء مولانا محمد میاں ۵ تھے۔

## خلاصہ بحث

خلاصہ بحث یہ ہے کہ مصنف کو اپنی تصنیف پر کتاب کے لکھنے کے بعد وہ جس شکل میں بھی ہو اس پر معاوضہ لینے کی شرعاً گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ (بشرطیکہ وہ کتاب یا تصنیف ایسے مضامین پر مشتمل نہ ہو جن کا بیان کرنا تحریرِ مصنف پر واجب ہو)۔ مصنف اگر بعینہ وہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ فروخت کرتا ہے۔ تب تو اس کی قیمت یا عوض لینے کا جواز ظاہر ہے۔ کیونکہ وہ ایک مستقل وجود رکھنے والی نافع اور مباح الاستعمال شے (مال متقوم) ہے لیکن اگر مصنف اصل کتاب کو (مجموعہ اوراق کی شکل میں) فروخت نہیں کرتا بلکہ اس کتاب کے استفادہ کا معاوضہ لیتا ہے تو یہ شکل بھی جائز معلوم ہوتی ہے (شروع میں ذکر کئے گئے بعض محدثین کے معمول کی بنیاد پر) جتنے لوگوں کو استفادہ کی اجازت چاہے دے سکتا ہے اس میں وہ مختار ہے کسی ناشر کو طباعت کی اجازت دینا گویا لوگوں کو ناشر کے واسطے اس کتاب سے استفادہ کی اجازت دینا ہے اس لئے کتاب کی اشاعت کی تعداد مقرر کرنے کا بھی مصنف ہی کو اختیار ہوگا۔ یہ اجازت یافتہ شخص طابع یا ناشر مستفیدین اور مصنف کے درمیان بمنزل واسطہ کے ہوگا جس طرح یہ واسطہ مصنف اور کتاب سے فائدہ اٹھانے والوں کے درمیان کتاب پہنچانے کیلئے ہے، اسی طرح یہ شخص (طابع یا ناشر) فائدہ اٹھانے والوں سے معاوضہ لے کر اسے مصنف تک پہنچانے کیلئے بھی واسطہ ہے۔ اوپر یہ بیان ہو چکا ہے کہ مصنف کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی تصنیف سے فائدہ اٹھانے والے ہر شخص سے معاوضہ لے سکتا ہے۔ آج کل اس کی ایک امکانی اور عملی شکل یہی ہے کہ تصنیف کی نقل (یعنی مطبوعہ

لے مطلب یہ کہ خرید و فروخت ایسی چیز جائز ہوتی ہے جو واقعہً موجود اور متعین ہو، اور جس کا بیہ کرنا (بائع کے اختیار و قدرت میں ہو ورنہ بیع درست نہ ہوگی اس لئے جانور کے تھن کے اندر دودھ یا پھل تالاک کے اندر ہوتا سکی خرید و فروخت جائز نہیں،

کتاب) حاصل کرنے والے ہر شخص سے معاوضہ لے جس کے وصول کرنے کیلئے ناشر مصنف کی طرف سے بمنزل وکیل کے ہوگا۔ اور کتاب کی نقل (مطبوعہ نسخہ) فراہم کرنے کی بنا پر یہ ناشر بھی اس بات کا مستحق ہوگا کہ وہ بھی اپنے اس عمل کا معاوضہ لے سکے بشرطیکہ اس کی مقدار متعین ہو۔ پھر وہ مطبوعہ نسخے چونکہ عموماً ناشر ہی کی ملکیت ہوتے ہیں (اور جو بذات خود بھی مال متقوم ہیں) اس لئے ان کی قیمت مقرر کرنے کا اختیار ناشر کو ہوگا۔ مصنف کو نہیں۔ البتہ مصنف کو استفادہ کا عوض مقرر کرنے کا اختیار ہوگا۔ اسی بنیاد پر ہر مطبوعہ نسخے کی فروخت پر وہ (یعنی مصنف) کچھ عوض مقرر کر سکتا ہے۔ اس لئے مجاز ناشر سے براہ راست یا بالواسطہ کتاب خریدنا گویا استفادہ کی اجازت بھی مل جانے کے برابر ہوگا۔ حاصل یہ کہ مطبوعہ نسخوں کی قیمت مقرر کرنا اور وصول کرنا تو طابع و ناشر کا حق ہوگا۔ اور استفادہ کا عوض مقرر کرنا مصنف کا حق، اگر مصنف نے استفادہ کے لئے کوئی عوض مقرر کر کے اسے وصول کرنے کا ذمہ دار طابع کو بنا دیا ہے تو مقررہ عوض ہر مستفید شخص سے لیکر بہ طابع و ناشر مصنف تک پہنچانے کا از رو معاہدہ مکلف ہوگا۔ اگر مصنف نے ناشر کو یہ اختیار بھی دیدیا ہو کہ جس کو وہ چاہے بلا عوض بھی استفادہ کی اجازت دے سکتا ہے۔ تو یہ ناشر مصنف کو عوض دئے بغیر بھی کتابیں کسی کو بلا قیمت یا بقیمت) دے سکتا ہے، اگر مصنف نے بلا عوض استفادہ کیلئے کوئی حد مقرر کر دی ہے تو بس وہ اسی حد کے بقدر عوض کا مستحق ہوگا۔ (بقیہ کتابوں سے استفادہ کے عوض کا مستحق ہوگا۔) لیکن ایک سوال یہاں پھر بھی رہ جاتا ہے وہ یہ کہ مصنف کی اجازت کے بغیر کسی کے لئے اس کی تصنیف کا چھاپنا اور اس کی (قیمت یا بلا قیمت) اشاعت کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

راقم سطور کو اس کے عدم جواز کی کوئی دلیل قطعی ابھی تک نہیں مل سکی ہے۔ البتہ اگر مصنف نے قانون ملکی کے ذریعہ کتاب رجسٹرڈ کر اگر دوسروں کو (یا مجاز شخص کے علاوہ کسی اور کو) چھاپنے سے منع کر دیا ہو۔ تو ایسی صورت میں اس کا چھاپنا (قانون ملکی کی پابندی کرنے والے عام اصولی معاہدہ کی رو سے) شرعاً بھی ممنوع ہو سکتا ہے۔ کیونکہ صلوٰۃ "بعض مواقع پر (جہاں کوئی

اور شرعی قباحت لازم نہ آتی ہو تو کسی مباح فعل کی ممانعت کا اختیار حکومت وقت کو ہوتا ہے۔ پھر اس ممانعت کی پابندی کرنا معاہدہ قانون ملکی پر عمل کی وجہ سے شرعاً بھی ضروری ہوگا، (بشرطیکہ کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام نہ کر دیا گیا ہو)۔ البتہ اس صورت میں بھی بلا اجازت چھاپ کر فروخت کرنے والے سے ہر جانہ وصول کرنا جائز نہ ہوگا، لیکن قانون حکومت کی خلاف ورزی پر حکومت کی طرف سے (غیر مالی) تعزیر کی جاسکتی، یعنی اسے سزا دی جاسکتی ہے کیونکہ مالی تعزیر (یعنی جبرمانہ) رائج قول کی بنا پر اب مشروع نہیں رہی (فتاویٰ رشیدیہ مسئلہ) (کتب خانہ رحیمیہ دیوبند) میں حضرت گنگوہیؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

مذکورہ بالا تفصیلات سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ مصنف اپنا جو نسخہ طابع یا کسی بھی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا ہے۔ وہ خرید کر وہ نسخہ تو خریدار جس قیمت پر چاہے اور جس کے ہاتھ چاہے شرعاً فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن اگر کسی شخص کو مصنف نے صرف طباعت و اشاعت کی اجازت دی ہے۔ تو یہ مجاز شخصی (طابع و نامشر) اس "اجازت" کو فروخت نہیں کر سکتا۔ یعنی یہ کسی اور کو چھاپنے کی صرف اجازت دینے پر روپیہ (مالی عوض) نہیں لے سکتا، کیونکہ "صرف اجازت" ایسی چیز نہیں ہے جسے شرعاً خرید و فروخت کیا جاسکے۔ واللہ اعلم اتم۔

**اہل علم سے مکرر گزارش** جیسا کہ شروع میں عرض کیا گیا، یہاں جو کچھ پیش کیا گیا ہے وہ فتوے، نہیں بلکہ نئے انداز سے اس مسئلہ

کے حل کی ایک طالب علمانہ کوشش ہے۔ کہ جس سے کتاب و سنت نیز بعض مسئلہ فقہی اصول و نظائر کی روشنی میں مصنف کیلئے مالی منفعت کے حصول کا جواز نکلتا اور اس کی سعی بلیغ کے معاوضہ کی شرعاً گنجائش نظر آتی معلوم ہوتی ہے۔ اہل علم سے مکرر درخواست ہے کہ وہ اسے بغور ملاحظہ فرما کر اپنی گرانقدر عالمانہ رائے سے راقم کو مطلع فرما کر ممنون بنائیں اور مسئلہ کے

**حل میں مدد دیں۔** [۱] جن حضرات نے پیغام نکاح جیسے مسائل شرعیہ پر قیاس کر کے کسی دوسرے شخص کو کتب کی اشاعت سے منع کر دینے کی گنجائش پر استدلال کیا ہے اس کا حاصل بھی زیادہ سے زیادہ یہی نکلتا ہے کہ بلا اجازت چھاپنا ممنوع ہو لیکن خلاف ورزی کی صورت میں مالی جرمانہ کا جواز اس کے نہیں نکلتا کیونکہ پیغام کے بعد دوسرے پیغام و پیچر مالی جرمانہ کو کوئی بھی جائز نہیں کہتا۔ -

# مُطَالَعَاتِ تَعْلِیْمَاتِ

از۔ مولانا قاضی اظہار مبارکپوری

**حسن خلق کی افادیت** | سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دریافت کیا کہ میرا باپ

مہان نوازی کرتا تھا، اور رشتہ داروں سے تعلق رکھتا تھا اور وعدہ پورا کرتا تھا۔ اور فلاں فلاں اچھے کام کرتا تھا، تو کیا یہ چیزیں اُسے نفع دیں گی؟ آنحضرتؐ نے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارا باپ حالت کفر میں مرا ہے؟ سلمان بن عامر نے کہا کہ ہاں، آپ نے فرمایا تب یہ نیکیاں اُسے فائدہ نہیں پہنچا سکتی ہیں، یہ سن کر سلمان بن عامر چلے گئے۔ پھر آپؐ نے اُن کو بلا کر فرمایا۔

اِنَّ ذَالِكَ فِیْ وَلَدٍ۔ لَنْ یَذُلُوْا، وَلَنْ یَفْتَقِرُوْا اَبَدًا، وَلَنْ یَخْرُوْا اَبَدًا،  
موضح اوہام الجمع والتفریق ص ۳۳، یعنی یہ بات اس کے لڑکوں کو فائدہ دے گی۔ وہ نہ ذلیل ہوں گے اور نہ کبھی محتاج ہوں گے اور نہ ہی کبھی اُن کو رسوائی ہوگی۔

بجالت کفر و شرک کوئی اچھا کام کیا ہوا آخرت میں کام نہیں آتا ہے، بلکہ دنیا ہی میں اس کا بھگتان کر دیا جاتا ہے۔ اسی لئے جب ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میرے باپ کے ان نیک کاموں سے اُن کو فائدہ ہو گا یا نہیں اور جب معلوم ہوا کہ باپ کفر کی حالت میں مرا ہے۔ تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ آخرت میں یہ سب نیکیاں کام نہ آئیں گی۔ پھر آپؐ نے ایک کافر کی نیکیوں کے دنیاوی فوائد و ثمرات کو بیان فرمایا کہ اس کی یہ نیکیاں اس کے کام تو نہیں آئیں گی مگر اس کی اولاد کو ان سے فائدہ ہو گا۔ اور وہ ان کی وجہ سے

ذلت و رسوائی اور فقر و محتاجی سے محفوظ رہے گی۔ دوسری حدیث میں ہے کہ کافر کے نیک اعمال کی جزا اس کو دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے۔ اور اسی طرح اس کی اولاد کو بھی اس سے دنیاوی فائدہ ہوتا ہے۔

**کیا کھویا کیا پایا** | عربی ادب و محاضرات میں ایک قصہ ہے کہ ایک اعرابی نے حنین موجی سے ایک جوڑا جوتے کا مول بھاؤ کیا، اور بھاؤ تار میں بہت جھگڑا کرنے پر بھی اس نے نہیں خسریا، جس سے حنین موجی بہت غصہ ہوا اور اس نے اعرابی کے پریشان کرنے کا بدلہ لینے کیلئے یہ ترکیب کی کہ جس راستہ سے وہ گزرنے والا تھا ایک جوتا گر لیا اور کچھ آگے جا کر دوسرا جوتا گر دیا۔ جب اعرابی اپنی اونٹنی پر اس راستے سے گزرا اور ایک جوتا پڑا ہوا دیکھا تو دل میں کہنے لگا کہ یہ جوتا حنین موجی کے جوتے کے مشابہ ہے مگر اس کا جوڑا ہوتا تو میں اُسے ضرور لے لیتا مگر ایک جوتا بیکار ہے۔ یہ سوچ کر اُسے چھوڑ دیا اور آگے بڑھا، جب کچھ اور آگے بڑھا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا بھی راستہ میں پڑا ہوا ہے، اب پہلے جوتا کے چھوڑنے کا افسوس کرتے ہوئے شرمندہ ہوا۔ اور اپنی سواری کو وہیں باندھ کر پہلا جوتا لینے کیلئے پیچھے کی طرف چلا گیا، ادھر حنین موجی ایک جگہ چھپا ہوا یہ تماشا دیکھ رہا تھا۔ جب اعرابی پہلا جوتا لینے کیلئے چلا گیا۔ تو حنین موجی اس کی سواری لیکر چلتا بنا، اعرابی پہلا جوتا لیکر آیا تو دیکھا کہ دوسرا جوتا پڑا ہے مگر اس کی سواری غائب ہے۔ تلاش بسیار کے بعد مایوس ہو کر اور دونوں جوتے لیکر اپنے گھر واپس چلا گیا۔ تو گھر اور محلہ کے لوگوں نے دریافت کیا کہ تم سفر سے کیا لے کر آئے ہو؟ اُن کے جواب میں اعرابی نے کہا کہ میں تمہارے پاس حنین موجی کے دو جوتے لے کر آیا ہوں۔ جنت تک یعنی حنین یہ جملہ عربی زبان کا مثل بن گیا اور اُسے ایسے موقع پر بولتے ہیں جب آدمی کسی معمولی چیز کے چکر میں پڑ کر اچھی چیز کو گنوا دے۔ اور اپنی حماقت اور بے وقوفی کی وجہ سے ہلکا سمجھائے۔ کہاں وہ اعرابی جوتے کے مول بھاؤ میں کمی کرانے کیلئے جھگڑا کر رہا تھا کہاں

صرف ایک جوڑے جوتے کی قیمت میں اپنی ادنیٰ دیکر گھبرا یا، اس طرح بہت سے آدمی اپنا نقصان کر دیتے ہیں، آدمی کو چاہئے کہ ہر معاملہ میں اس طرح سوچے کہ کیا کھویا کیا پایا۔

**حضرت کالبس بن ربیعہ شامی** | ہم مسلمانوں کے عقیدہ کے مطابق ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولاد آدم میں سے تھے،

جن اور فرشتہ نہیں تھے۔ آپ کی خلقت انسانی شکل و صورت میں تھی۔ اور ناک نقشہ، اور جسم و جسمائیت سب کچھ آدم کی اولاد کی طرح تھا۔ مگر چونکہ آپ نبی و رسول تھے اس لئے تمام انسانوں میں آپ کا مرتبہ اونچا تھا اور چونکہ آپ آخری نبی و رسول تھے اور آپ پر سلسلہ نبوت و رسالت کی تکمیل ہو گئی ہے، اس لئے آپ مکمل انسان ہونے کے ساتھ ساتھ مکمل نبی و رسول تھے۔ اور اس وصف کی بنا پر آپ تمام اولاد آدم میں سب سے زیادہ افضل و اشرف، بزرگ و برتر اور اعلیٰ و بالا ہیں۔ آپ جیسا کوئی انسان نہ ہوا ہے۔ نہ ہو گا۔ آپ سب سے جدا، سب سے بزرگ اور سب سے اعلیٰ و ارفع ہیں۔ اس کے باوجود چونکہ آپ انسان ہیں اس لئے ظاہری جسمائیت میں دوسرے انسانوں کے مشابہ ہیں، ہاتھ، پیر، ناک، آنکھ، آپ کی بھی اسی طرح کی تھی جس طرح اور نبی آدم کی ہوتی ہے بلکہ ظاہری جسمائیت میں آپ کے زمانہ میں اور بعد میں کئی خوش نصیب حضرات آپ کی شکل و صورت سے ظاہری مشابہت رکھتے تھے۔ اور مسلمان اس ظاہری شباهت کی وجہ سے ایسے حضرات سے محبت رکھ کر اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا ثبوت دیتے تھے مشہور مورخ علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے اپنی کتاب "المنتہق" میں ایک عنوان قائم کیا ہے۔ المشتبهون برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قریش۔ یعنی ان لوگوں کا ذکر جو قبیلہ قریش میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ پھر اس باب میں کچھ حضرات کا تذکرہ کر کے قبیلہ قریش کی ایک شاخ بنو سامہ کے ایک بزرگ حضرت کالبس بن ربیعہ بن مالک سامی رحمہ اللہ

کا حال لکھا ہے اور بتایا ہے کہ یہ بھی ان لوگوں میں سے تھے جو حضرات صحابہ کی نظر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے۔ یہ بزرگ بصرہ میں رہتے تھے، اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں تھے۔ اس وقت بصرہ کے گورنر عبداللہ بن عامر بن کرزہ تھے۔ انھوں نے حضرت معاویہ کے پاس لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنو ناجیہ میں سے ایک شخص جو ظاہری شکل و صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے، حضرت معاویہ نے اپنے گورنر کو لکھا کہ اس شخص کو ہمارے پاس بھیجا جائے۔ چنانچہ حضرت کالبس بن ربیعہ بن مالک سامی بصرہ سے شام آئے۔ فلما قدم علی معاویہ دراکہ معاویہ مقبلاً قام عن سریرہ وقتل بین عینہ۔ یعنی حضرت معاویہ ان کو آتا دیکھ کر اپنے تخت سے اٹھے اور بڑھکر ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا، پھر ان سے کہا کہ آپ کس قبیلہ کے گوہر شب چسراغ ہیں۔ حضرت کالبس نے فرمایا کہ میں سامہ بن لوی کی اولاد سے ہوں، اس پر حضرت معاویہ نے اظہار تعجب کرتے ہوئے کہا کہ معلوم نہیں ہمارے گورنر نے کیسے لکھ دیا کہ آپ بنو ناجیہ سے ہیں۔ حضرت کالبس نے جواب دیا کہ اے امیر المؤمنین! خدا کی قسم ناجیہ نے مجھے جہنم نہیں دیا ہے۔ مگر مجھے لوگ اس کی طرف خواہ مخواہ منسوب کرتے ہیں۔ اس کے بعد ان کے احترام و تکریم کے طور پر حضرت معاویہ نے نہر مغاب جاگیر میں ہی جو بصرہ سے تین فرسنگ دور نہر معقل سے نکلی ہوئی ہے۔ (کتاب النعم ۵۳، مع حیدر آباد) ظاہری شکل و صورت میں مشابہت کوئی عجوبہ نہیں ہے۔ ایسا ہوتا رہتا ہے جب تمام اولاد آدم ایک ہی احسن تقویم میں بنائی گئی ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان میں یکسانیت رکھی ہے انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت و صنعت کا اعلیٰ ترین شاہکار ہے۔ اور تمام انسان ایک شکل و صورت ہونے کے باوجود آدمی بالکل ایک ہی یوں معلوم نہیں ہو سکتے کہ ان دونوں میں فرق نہ کیا جاسکے۔ بلکہ ایک طرح ہونے کے باوجود دونوں میں یکسانیت نہیں ہوگی۔ حضرت کالبس بن ربیعہ بن مالک سامی صرف ظاہری شکل و صورت میں ہمارے رسول



تھوڑی بہت مشابہت رکھتے تھے! اسی طرح کئی اور قریشی افراد آپ کے مشابہتے جن میں حضرات حسن و حسین رضی اللہ عنہما زیادہ مشہور ہیں۔

حضرت کابیس بن ربیعہ سامی کے خاندان کے ایک صاحب محمد بن قاسم سامی نے ملتان میں سامی حکومت قائم کی اور اس خاندان کے ایک غلام فضل بن ماہان نے بمبئی کے قریب سنجان میں دولت ماہانہ قائم کی، اس طرح بنو سامہ کا ہندوستان سے صدیوں بڑا گہرا تعلق رہا ہے۔

**عادی شرابیوں کی بجواس** | ظلم و جہالت کی انتہا نہیں ہوتی۔ اور یہ آگے ہی بڑھنے والی ہے۔ اس کی وہ منزل بہت ہی

خطرناک ہو جاتی ہے۔ جہاں انسان پہنچ کر دل کی سیاہی اور دماغ کی تباہی میں یوٹو جاتا ہے کہ دین و ایمان پر کچھڑا چھالنے لگتا ہے۔ اور اپنی جہالت پر فخر و غرور کر کے واقعات و حقائق میں اپنی گندی رائے اور زہریلے مزاج کو دخیل بناتا ہے۔ مثلاً بعض شراب خور صرف گنہگار ہی نہیں ہوتے بلکہ بغاوت و جسارت پر اتر آتے ہیں اور اس منزل پر آکر وہ دین و ایمان میں اپنے گندے دل و دماغ کی کاوشوں کو خسّ و خاشاک کرنے لگتے ہیں۔ اس قسم کے عادی مجرموں میں بعض تو کہتے ہیں کہ قرآن میں شراب کی حرمت کا ذکر ہی نہیں ہے کیونکہ اس میں صاف صاف یہ نہیں لکھا ہے کہ شراب حرام ہے، بلکہ صرف ممانعت آئی ہے اور اسے ناپاک اور شیطانی عمل قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے ایسے عادی مجرموں کے نزدیک شراب کی حرمت قرآن سے ثابت نہیں ہوتی۔ گویا یہ لوگ شراب پیتے پیتے فقیہ و محدث اور مفسر بلکہ قرآن و حدیث کے اسرار و انداز کے دانائے روزگار بن گئے ہیں اور امت محمدیہ کے تمام علماء و فقہاء محدثین، مفسرین اور ائمہ دین ان شرابیوں سے کم درجہ کے عالم و فاضل ہیں۔ جن کو شراب کی قطعی حرمت قرآن و حدیث سے معلوم ہوئی۔ گویا اگر ان کو قرآن و حدیث میں یہ صاف طور سے مل جائے تو وہ شراب قطعی ترک کر دیں گے۔ حالانکہ انھوں نے

اس کی استعداد کھودی ہے۔ اور وہ توبہ و انابت کے بجائے بغاوت و شرارت پر اتر آتے ہیں۔ ایسے جاہلوں سے اسی انداز میں خطاب کرنا چاہئے۔ ان کو واقعات و حقائق سے کیا غرض جو دلائل و شواہد کی روشنی میں ان سے بات چیت کی جائے۔

**شراب قطعی حرام ہے!** | بعض مسلمان نادانی اور سادگی کی وجہ سے سمجھتے ہیں کہ شراب حرام ہے مگر دوا وغیرہ کیلئے استعمال کی جاسکتی ہے یہ بھی غلط ہے۔

اللہ تعالیٰ نے حرام چیز میں شفا نہیں رکھی ہے۔ اور بظاہر اس سے جو شفا معلوم ہوتی ہے وہ شفا نہیں بلکہ ایک وقتی بیماری کی جگہ شراب کئی خبیث بیماریوں کی جگہ بنالیتی ہے۔ یہ بھی غلط ہے کہ تھوڑی شراب جو نشہ نہ کرے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ حرام چیز کا قلیل و کثیر سب حرام ہی ہے۔ پیشاب ایک قطرہ پانی میں گرے یا زیادہ پانی نجس ہو ہی جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

کل مسکر خمرو کل مسکر حرام۔ ہر نشہ آور چیز شراب ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا ہے۔

مَا أَسْكَرَ كَثِيرًا فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ۔ جس چیز کا کثیر نشہ آور ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے ایک اور حدیث میں ہے۔

انھا کم عن قلیل ما أسکر کثیرا۔ میں تم لوگوں کو اس چیز کے قلیل سے روکتا ہوں۔ جس کا کثیر حصہ نشہ پیدا کرتا ہے۔ لا شفاء فی الحرام۔ حرام چیز میں شفا نہیں ہے۔

شراب کم ہو یا زیادہ اس کا استعمال مسلمانوں کیلئے قطعی حرام ہے۔ اور اس کی حرمت قرآن و حدیث، اجماع امت اور قیاس ہر چیز سے ثابت ہے اس بارے میں مسلمانوں کے کسی مکتب فکر میں اختلاف نہیں ہے، البتہ اگر کسی مہلک بیماری میں جس کا علاج شراب کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا۔ بقدر ضرورت اس کا استعمال جائز ہے۔ اور یہ بات سورت مکتہ کے گوشت

کے لئے بھی ہے کہ جان بچانے کیلئے حرام سمجھتے ہوئے بقدر ضرورت ان کا استعمال ہو سکتا ہے۔ اسلامی احکام پر عمل کرنے میں کوتاہی ہو تو اس پر شرمندہ ہو کر توبہ کی فکر کرنی چاہئے۔ یہ نہیں کہ اپنی حرام کاری اور حرام خوری کی وجہ سے اسلامی احکام ہی میں کلام کرنا شروع کر دیا جائے۔ یہ کفر اور بغاوت کی بات ہے۔ ایسی باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔ احکام خدا کی پر پورا یقین رکھنا مومن کا فرض ہے۔ عمل میں کوئی کسر دوسری بات ہے۔

(بقیہ صفحہ ۳۸ کا) جس بھیانک صورتحال کا پیش خیمہ ہے۔ اس کا اندازہ لگانا کچھ بھی مشکل نہیں اس لئے اس دو بکھرے مرحلے میں جماعت اسلامی اپنے اصل موقف سے اور دور ہو کر فرقہ واریت کے اور قریب پہنچ گئی۔ امت اسلامیہ کی فرقہ بندی کی طویل تاریخ میں ہر فرقہ کے اساسی محرکات کا مطالعہ بھی یہی بتاتا ہے کہ نیا فرقہ کس طرح پیدا ہوتا ہے۔ چنانچہ جماعت اسلامی کی نئی فرقہ بندی کی روداد بھی کچھ ایسی ہی ہے۔ اگرچہ اسی مرحلے میں جماعت مکمل طور پر فرقہ بندی کے قریب پہنچ گئی تھی۔ مگر ابھی کچھ خفیف گوشے ایسے باقی تھے جن کی بنیاد پر اس کو فرقہ سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا تھا۔ خاص کر امت کا سوا و اعظم جو جماعت سے علیحدہ ہی رہا کے متعلق ابھی تک جماعت نے کوئی رائے ظاہر نہیں کی تھی۔ حالانکہ تمام علماء جماعت کے متعلق سخت تردیدی موقف بھی اپنائے ہوئے تھے۔ اور جماعت میں شریک صف اول کے اساطین الگ بھی ہو چکے تھے۔ مگر جماعت کی طرف سے ابھی تک امت کے ۹۸ فیصد اس طبقہ کے متعلق کوئی فیصلہ صادر نہیں ہوا تھا۔ جو جماعت سے گریزاں رہا۔ اس لئے بہر حال جماعت کو بھی کسی فرقہ سے موسوم نہیں کیا جاسکتا تھا۔ لیکن یہ رہی کس بھی آنے والے مرحلے میں پوری ہو گئی۔



# جماعت اسلامی

## مقصد سے انحراف اور نتائج

مولوی شمس الدین احمد کشمیری کا علمی دیوبند

مولانا مودودی مسلسل اپنے ان خیالات کا اظہار کرتے رہے۔ اور جو لوگ بھی ان کے اس خیال سے متفق ہوتے گئے وہ اپنی بساط کی حد تک اس کا تعاون کرتے رہے۔ چنانچہ مولانا منظور نعمانی کا مشہور رسالہ "الفرقان" بریلی سے نکلتا تھا۔ وہ بھی دارالاسلام کا تعارف اُس کے مقاصد۔ اس کی دعوت اور اس کیلئے عملی تعاون کی اپیل کرنے میں ہمہ تن مصروف تھا۔ بلکہ کبھی کبھی پورا شمارہ صرف دارالاسلام کے موضوع پر ہوتا تھا۔

اس طرح پورے ملک میں اس کا شہرہ ہوا، بالآخر سن ۱۹۷۲ء میں بمقام لاہور ایک اجتماع بلایا گیا۔ جس میں اپنے تمام متفقین کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ چنانچہ دو سو منتخب افراد کا مجمع جمع ہوا۔ اور جماعت کی تشکیل کر دی گئی۔ جس کا نام جماعت اسلامی رکھا گیا۔ اور اُس کے پہلے امیر خود مولانا مودودی بنائے گئے۔

اس مرحلے پر غور کیا جاسکتا ہے کہ کن حالات میں جماعت کی تشکیل ہوئی۔ کس طرح کے عزائم اس میں کار فرما تھے۔ اور کن جذبات کے ساتھ لوگ اس سے متفق ہوئے تھے۔ مسلمان ہند کو کس چیز کی ضرورت تھی۔ اور جب یہ جماعت معرض وجود میں آئی تو اس کا رخ کس طرف

رہا۔ نیز وہ محرکات اور عوامل جو تشکیل جماعت کا سبب بنے۔ پیش نظر رہیں تو ہر ذی شعور سمجھ سکتا ہے کہ ایسی جماعت کا دستور کیسا ہونا چاہئے۔ اس میں کون سی روح کام کرنی چاہئے۔ اور اس کا مرکزی نقطہ کیا ہونا چاہئے۔ ایسی جماعت کا دستور اجمالی طور پر ہر شخص سوچ سکتا ہے۔ مگر حیرت ہوتی ہے۔ جماعت اسلامی کا دستور بنا تو منجملہ اور دفعات کے یہ دفعہ بڑی اہمیت کے ساتھ رکھی گئی۔

رسول خدا کے سوا کسی کو معیار حق نہ بنائے۔ نہ کسی کی ذہنی غلامی میں مبتلا ہو اور نہ کسی کو تنقید سے بالاتر سمجھے۔ (دستور جماعت اسلامی مطبوعہ دہلی)

یہ پہلا مرحلہ ہے جہاں سے جماعت اسلامی اپنے خطوط سے منحرف ہو گئی۔ ترجمان القرآن کے پہلے ادارے کے مطابق "سلف صالحین کے طریق پر قرآن سمجھنے اور سمجھانے" کے بجائے اب اُن کے فہم کو ہی ناقابل اعتبار قرار دے کر تنقید سے بالاتر نہ ہونے کا دستور بنا۔ درحقیقت دستور کی اس دفعہ میں جو ذہن کام کر رہا ہے وہ وہی ہے جو اس سے پہلے ہی سامنے آگیا تھا۔ مودودی صاحب نے الفرقان جو اس وقت بریلی سے نکلتا تھا۔ کیلئے ایک مقالہ لکھا تھا۔ جو رسالہ کے شاہ ولی اللہ نمبر میں شائع ہوا۔ اور جس میں امت کے پورے تجدیدی کارنامے اور تجدید پر بے مہار قلم چلایا تھا۔ اور اُن پر اس طرح ریمارک کئے گئے تھے جیسے یہ وہ سلف صالحین نہیں بلکہ اپنے ہی دور کے کچھ ایسے اصاعز ہوں۔ جن کے بعض کاموں کو سراہا جائے۔ اور بعض کی برملا تنقیص کی جائے۔ مجموعی طور پر ساری شخصیتیں ہی بے وزن ہو گئیں۔ یہی مقالہ جو الفرقان کیلئے لکھا گیا تھا۔ بعد میں "تجدید و احیاء دین" کے نام سے کتابی صورت میں شائع کر دیا گیا۔ اس مقالہ میں کام کرنے والی ذہنیت دستور پر بھی اثر انداز ہوئی۔ اور جائزہ، احتساب، تنقید بلکہ تنقیص کیلئے جوازی راہ بحال رکھی گئی۔ جماعت کی تاسیس کے بعد مولانا محمد منظور نعمانی نے یہ دستور حضرت حکیم الامت مولانا تھانویؒ کی خدمت میں بھیج کر استصواب رائے چاہا تو حضرت

تھانویؒ نے تفصیلی رائے قائم کرنے کیلئے وہ دستور مولانا جمیل احمد تھانوی کو دیا۔ اور خود سرسری نگاہ ڈال کر یہ فرمایا کہ کوئی چیز قابل اعتراض اگرچہ نہیں پاتا مگر دل اس کو قبول نہیں کرتا۔ چند دن کے تفصیلی جائزے کے بعد مولانا جمیل احمد صاحب تھانوی نے دی باتیں کہیں جو عام طور پر دوسرے علماء نے بعد میں کہیں۔ چنانچہ دستوریں وہ اعتراضات جو مولانا جمیل احمد صاحب تھانویؒ نے اٹھائے تھے۔ مولانا محمد منظور نعمانی کو بھیج دئے گئے۔

دستور کی اس دفعہ میں کام کرنے والی ذہنیت نے اپنے لئے دستوری جواز فراہم کر کے ایک نہایت انوکھا اور خطرناک راستہ پیدا کر لیا۔ چنانچہ اس کے بعد اسی دستوری جواز کے وہ تلخ و نامناسب نتائج سامنے آئے جن کی بنیاد پر عام علماء جماعت اسلامی سے سخت برگشتہ ہوئے۔ اب نہ وہ سلف صالحین کا طرز فہم و تہذیب آن رہا اور نہ عام علماء کے اعتراضات پر کبھی نگہ التفات گئی۔ اس موقع پر سوال یہ ہے کہ خود جماعت اسلامی معیار حق اور تنقید سے بالاتر ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو کیوں۔ کیا امت میں اور کوئی ایسی جماعت نہیں جو جماعت اسلامی کی طرح معیار حق بن سکے اور تنقید سے بالاتر ہو۔ اور اگر جماعت خود نہ معیار حق ہے نہ تنقید سے بالاتر تو یہ دعوت کیسی ؟

واقعہ یہ ہے جماعت اسلامی اپنے اس دستور کے باعث فرقہ واریت کی لڑگری پر نکل کھڑی ہوئی۔ اور سواد اعظم کے عمومی تصوروں سے مختلف تصویر پیش کر کے ایک جداگانہ فرقہ کی حیثیت اپنا ڈالی۔ دستور کی اس دفعہ کی بنیاد پر تمام سلف صالحین پر بر ملا تنقید کا ایک نہ بند ہونے والا سلسلہ شروع ہوا۔ محدثین، مفسرین، فقہاء، متکلمین اور صوفیاء غرض امت کے ہر اہم طبقہ پر بے باکانہ ریمارک اس طرح کئے گئے کہ ان کی حیثیت اپنے مقام سے گر کر امت کے عام لوگوں کی سی ہو گئی۔

غالباً اس دستوری دفعہ سے جو برگ و بار پھیلے انہی کے باعث وہ تمام اساطین

جو تاسیس جماعت میں شریک تھے۔ وہ مسلسل الگ ہوتے گئے۔ چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی تاسیس کے کچھ ہی عرصہ بعد علیحدہ ہو گئے۔ اور ۱۹۵۶ء میں یکبارگی صف اول کے نثر حضرات جماعت سے علیحدگی پر مجبور ہوئے۔ اس کے بعد وہی لوگ منسلک ہوئے جو دینداری کے وقتی جوش میں اس کا بھی امتیاز نہیں کر سکتے تھے کہ جماعت کا رخ کدھر ہے۔ حالانکہ قرآن کی آزادانہ تفسیر حضرات صحابہ پر بر ملا تنقید جو خلافت و ملکیت نامی کتاب میں اپنے نقطہ عروج پر پہنچی اور سواد اعظم کی عمومی شاہراہ دین سے مسلسل دوری و روافزوں تھی۔ مگر یہ جماعت میں شریک ہونے والے افراد یا تو اس خارستان سے اگنے والے کانٹوں سے نا آشنا رہے۔ یا اس کی حقیقت کا ان کو ادراک ہی نہ تھا۔ تنقید کی اس کسوٹی پر جس طبقہ کو بھی کسا گیا وہ غیر مستند اور غیر معتبر اور بے وزن ہو کے رہ گیا۔ چنانچہ آج بھی اس کا کھلا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے کہ تجدید و احیاء دین یا خلافت و ملکیت کا مطالعہ ان سلف صالحین کے متعلق کیا ذہنیت پیدا کرتا ہے۔ جن کا فہم کبھی خود مولانا مودودی کی نظر میں نہ صرف معتبر تھا بلکہ قابل تقلید بھی تھا۔

اس کے باوجود اس موقف پر ڈٹے رہنا اور جماعت کے دیگر حضرات کی طرف سے اس میں اصرار سخت درجہ حیرناک ہے۔ یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ تاریخ میں ایسی کسی جماعت کا سراغ لگانا سخت مشکل ہے۔ جس کے مؤسسین ہی اپنی قائم کردہ جماعت سے الگ ہو گئے ہوں۔ یہ صرف جماعت اسلامی کا امتیاز ہے کہ ابتداءً جو لوگ بھی شریک ہوئے وہ سب ایک ایک کر کے الگ ہو گئے۔ مختصراً یہ کہے بغیر چارہ کار نہیں کہ جماعت اسلامی اپنے یوم تاسیس سے ہی فرقہ بندی کی ڈگر پر چل کھڑی ہوئی۔

دوسرا مرحلہ جس نے جماعت اسلامی کو فرقہ واریت کی طرف اور ڈھکیں دیا۔ وہ آج جب مولانا مودودی کی مشہور کتاب ”قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، سامنے آئی۔ جس میں اللہ، رب، دین اور عبادت پر یکسر انوکھی اور غیر مستند بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب میں

انہوں نے ابتداء میں ہی یہ دعویٰ کیا کہ قرآن کی تین چوتھائی تعلیم محو ہو گئی۔ اور اسباب آج سے نہیں ہوا بلکہ صدیاں گزر گئیں کہ قرآن کی ثلث تعلیم مستور ہی رہی۔ مقام حیرت یہ ہے کہ ان بنیادی اصطلاحات کے جو معانی اُجاگر کئے گئے اور جن کے متعلق یہ دعویٰ کیا گیا کہ یہی وہ مستور معانی ہیں۔ یہ انہی کتابوں سے اخذ کئے گئے جو اسی مدت میں لکھی گئیں۔ جن میں یہ ثلث تعلیم محو ہو گئی تھی۔

پھر جو معانی اُجاگر کئے گئے ان سے دین کی ساری تعبیر ہی بدل گئی۔ اسلام حاکم و محکوم یا مالک و مملوک کے ایک ایسے نظام کی طرح اُبھرا کہ جس میں مملوک اپنے مالک کا اطاعت شعار صرف اس لئے ہے کہ وہ اس کا حاکم اور یہ اس کا محکوم ہے۔ اس کا فریاد کچھ نہیں۔ حالانکہ اسلام حاکم و محکوم کے اس تعلق کے ساتھ ہی عابد و معبود کا تعلق بھی رکھتا ہے۔ ملوکانہ نظام میں مملوک اپنے آقا کے سامنے طوعاً کرہاً اپنی اطاعت شعاری کا سرٹیفکیٹ پیش کرتا ہے۔ جب کہ عبادتی نظام میں عابد اپنے معبود کو معبود اور حاکم ہی نہیں آئے اپنا حقیقی محبوب بھی سمجھتا ہے۔ اس محبت و عشق کے خطوط پر ادا کی گئی عبادت ہی درحقیقت اطاعت و انقیاد کا وہ قالب اپنا لیتی ہے جس کا منتہا ہر معبود کی رضا اور اس کی محبوبیت ہوتی ہے۔

جب کہ اس طرز تعبیر سے دین ایک نظریہ ایک نظام زندگی اور ایک ازم کی حیثیت اختیار کر جاتا ہے۔ اور دین کا سارا نظام اسی کے محور پر گھومتا ہے۔ پھر اسی بنیاد پر دنیا میں مسلمانوں کا منتہا ہر مقصد حکومت الہیہ کا قیام قرار پاتا ہے۔ اور عبادت صرف ایک جسزدی ذریعہ کے درجہ میں آ جاتی ہے۔ حالانکہ قرآن کی غیر مبہم تشریح وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ إِلَّا لِیُعْبَدُوا وَنَا ۝ کے مطابق انسان کا مقصد تخلیق عبادت ہے۔ اور ہر مسئلہ حکومت الہیہ کا تو وہ مقصود نہیں۔ موعود ہے۔ غایتہ نہیں۔

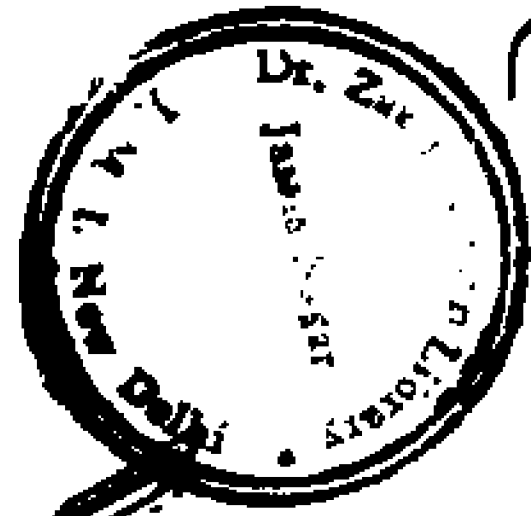
نَمُوتُ ۝ وَبِعَدَدِ اللّٰهِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْكُمْ لَیْسَ خَلْفَهُمْ



فِي الْأَمْرِ ضَيِّ - بِأَع ۱۳ -

ظاہر ہے کہ کسی بھی ایسے امر کو جو موعود ہو اُسے مقصود بنانا۔ اور جو مقصود ہو اُسے صرف ”ذریعہ“ بنانا۔ اسلام کی حقیقی تعبیر ہرگز نہیں ہو سکتی۔ تمکن فی الارض ذریعہ ہے۔ نماز، زکوٰۃ اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا۔ نہ کہ اس کے برعکس۔ الذین ان مکنتھم فی الارض قاموا الصلوٰۃ والاداء الزکوٰۃ وامروا بالمعروف ونہوا عن المنکر۔ کی صراحت موجود ہے۔ پھر حدیث نبوی سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے۔ اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی یَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ (مشکوٰۃ) ان تصریحات کے باوجود مولانا مودودی نے دین کی جو تشریح کی۔ اس کی وجہ سے دین کا تعبیری پہلو مغلوب اور سیاسی پہلو غالب آگیا۔ اور دین کا منتہا، خلافت کا قیام، ٹھہرانہ عبادت و رضا راہی، قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، نامی کتاب میں جو بحث کی گئی اُس سے دین غیر مسلسل، غیر متواتر بھی ہو گیا ہے۔ جس کی تفصیل کی چنداں ضرورت نہیں۔ ظاہر ہے جب قرآن کی ثلاث تعلیم صدیوں تک مھوری۔ تو اس کے معنی اس کے سوا اور کیا ہو سکتے ہیں کہ دین مکمل طور پر نہ محفوظ رہا۔ اور نہ مسلسل۔ حالانکہ تمام ادیان عالم میں صرف اسلام کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ اس کی تمام تر تعلیمات بلکہ قرآن کے الفاظ، اس کے معانی، اس کی قرأت اور اُس کی پوری تعلیم متواتر بھی ہے۔ مسلسل بھی ہے۔ اور محفوظ بھی ہے۔ اور یہ حفاظت عہد نبوت کے بعد حضرات صحابہؓ اور پھر تابعین کے ہاتھوں انجام پاتی۔ اس کے بعد اسلام کی تعلیمات الگ الگ شعبوں کی صورت اختیار کرتی گئی۔ اور ہر شعبہ کیلئے ایسے رجال با صفا پیدا ہوتے گئے۔ جو اس شعبے کو مکمل طور محفوظ رکھنے کا کارنامہ انجام دیتے گئے محدثین، مفسرین، فقہاء، متکلمین، صوفیاء اور قرار کے طبقات اسی بنیاد پر ہیں۔

ظاہر ہے کہ ایک طرف قرآن کی ثلاث تعلیم کے محو ہونے کا دعویٰ ہوا اور دوسری طرف امت کے تمام اُن طبقات پر بے باکانہ تنقید جن کی سعی و جہد سے دین ہم تک پہنچا۔



# حلالِ مالِ مطبوعہ

تعارفِ تبصرہ کیلئے ہر کتاب کے دو نسخے آنے ضروری ہیں!

(۱) محفوظات (حصہ اول) مرتبہ جناب مولانا مفتی سعید احمد رضا پالنیوری استاذِ حدیث دارالعلوم دیوبند  
سائز ۲۰x۳۰، کاغذ، کتابت و طباعت بہتر صفحات ۱۶، قیمت صرف ایک روپیہ - ۱/-  
ناشر:- مکتبہ حجاز دیوبند (یو، پی)

کسی زبان پر دسترس حاصل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ اس کے منتخب اور چیدہ کلام کا ایک معتد بہ حصہ ذہن میں محفوظ کر لیا جائے۔ اس کے بغیر اس زبان سے براہِ راست پورے طور پر نہ تو استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اور نہ ہی اس میں کمال اور مہارت پیدا کی جاسکتی ہے۔ یہ ایک ایسا کالیہ ہے جس کا کوئی استثناء تلاش کرنے سے بھی نہ ملے گا۔

چونکہ اسلامی علوم و معارف کا اصلی سرمایہ عربی زبان میں ہے اس لئے اس قیمتی سرمایہ سے سہولت اور کامیابی کے ساتھ بہرہ درمہونے کے لئے عربی زبان پر قدرت حاصل کرنا لازمی ہے اور اس کے لئے از بس ضروری ہے کہ عربی کے منتخب کلام کا قابل ذکر ذخیرہ محفوظ اور ازبر رہے چنانچہ اہل عرب اس کے باوجود کہ ان کی مادری زبان عربی ہے وہ اپنے بچوں کو ابتداء ہی سے قرآن کی آیتوں، احادیث کے جملوں اور خطیبوں وادیبوں کے خطبات و اشعار یاد کرانے پر بطور خاص توجہ دیتے ہیں جس سے وہ اپنے علمی کاموں کے علاوہ عام گفتگو میں بھی خوب خوب فائدہ اٹھاتے ہیں حیرت ہے کہ ان محفوظات کی افادیت و اہمیت کے مستم ہونے کے باوجود ہمارے ملازمین

میں اس کا کوئی اتہام نہیں۔ اور نہ نصاب درس میں اس عنوان کوئی کتاب شامل ہے۔ جناب مولانا سید محمد یونس صاحب نے جو ایک تجربہ کار مدرس اور بلند پایہ عالم ہیں اپنے ساہا سال کے تدریسی تجربہ کے بعد اس کی کوشش کی تھی کہ اس کو شہرت سکھوس کیا۔ اور اسے دور کرنے کیلئے محفوظات کے نام سے پانچ حصوں پر مشتمل ایک کتاب مرتب فرمائی ہے زیرِ مہر رسالہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جو درجہ اول کے طلبہ کیلئے ہے اس میں قرآن و حدیث کے چھوٹے چھوٹے جملے طلبہ کی استعداد کو سامنے رکھتے ہوئے جمع کئے گئے ہیں۔ مولانا موصوف تمام اوصاف درس کے شکر کے مستحق ہیں کہ انھوں نے ان کے کام کو آسان کر دیا ہے شروع میں کچھ مفید اور ضروری ہدایات بھی درج کی گئی ہیں جس سے کھڑا مدرسین کو مزید روشنی ملے گی۔ یہ مجموعہ اس لائق ہے کہ تمام مدارس عربیہ اسے اپنے نصاب تعلیم کا لازمی جز بنالیں تجربہ کی بنیاد پر یقین کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اگر حضرات اساتذہ نے اس سلسلہ کو اپنے اپنے یہاں شروع کر دیا تو وہ تھوڑی ہی مدت میں واضح طور پر اس کا فائدہ محسوس کریں گے۔ اور عبارت خوانی و ترجمہ فہمی کی جو ایک عمومی شکایت ہو گئی ہے اس میں بڑی حد تک کمی آجائے گی۔

(۲) محبت وطن اقبال: مصنفہ جناب سید مظفر حسین برنی گورنریا ہریانہ، سائز متوسط، کاغذ، کتابت و طباعت اعلیٰ صفحات ۱۶۸، قیمت ۲۵ روپے، ناشر ہریانہ سائنس اکیڈمی چنڈی گڑھ جناب سید مظفر حسین برنی ایک آئی۔ اے، ایس ایف اور اپنی بے پناہ انتظامی صلاحیتوں کی بنا پر کافی شہرت رکھتے ہیں۔ اور ۱۹۴۸ء سے ۱۹۸۱ء تک وہ حکومت کے مختلف اعلیٰ ترین انتظامی عہدوں پر فائز رہ چکے ہیں اور جس شعبے میں بھی نہایت نیک نام اور کامیاب رہے اس وقت وہ ریاست ہریانہ کے گورنر ہیں۔ اور اپنے اس عظیم منصب کے فرائض کو بھی حسن خوبی کے ساتھ انجام دے رہے ہیں۔ موصوف کی اس تصنیف سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ایک بہترین فرض شناس آئی۔ اے۔ ایس ایف ہونے کے ساتھ صاحبِ نظر، کامیاب مصنف بھی ہیں۔ اور شعر و ادب کا بڑا استہوار اور پاکیزہ ذوق رکھتے ہیں۔ حالانکہ ذوق و فکر کو تھکا دینے والے جن مشاغل میں اُن کے شب و روز گزر رہے ہیں۔ اُن کے ساتھ علم و فن شعر و ادب کے بحر بیکراں کی غواہی کر کے ابدار مویوں کا لالہ اور پھر انہیں ملک تصنیف میں پرو کر صاحبِ نظر جو ہریوں کے سامنے پیش کرنا جوئے شیر لانے کے کم نہیں۔ یہ کتاب دراصل موصوف کے ایک انگریزی خطبہ کا اردو ترجمہ ہے۔ جسے انھوں نے بھوپال یونیورسٹی

زیر اہتمام "اقبال" اور "نور" کے موضوع پر سلسلہ میں پڑھا تھا جو اسی سال شائع بھی ہو گیا تھا پھر نظر ثانی اور کافی اضافے کے ساتھ ۱۹۸۵ء میں اس کا دوسرا ایڈیشن شائع ہوا یہی ایڈیشن اس وقت ہمارے پیش نظر ہے۔ چونکہ اصل خطبہ پر اس دوسرا ایڈیشن میں بہت زیادہ اضافہ ہے۔ اس لئے اب اس کی حیثیت ایک مستقل تصنیف کی ہو گئی ہے۔

اولیٰ دنیا کا یہ ایک بہت بڑا المیہ ہے کہ علامہ اقبال جیسا وطن دوست شاعر جس نے میں سار جہاں اچھا ہندوستان ہمارا جیسا پیارا تلواریا خود اپنے بعض نادان دوستوں کی غلط ترجمانی کی بنا پر ایک طبقہ کی نظر میں فرقہ پرست اور وطن مخالف شاعر سمجھا جاتا ہے۔ جبکہ اقبال کے سلسلہ میں ان کے دوست دشمن سب بیک زبان کہتے ہیں کہ وہ اسلام کے شیدائی تھے۔ اور اسلام کی محبت و عقیدت ان کے رگ و ریشہ میں رچی ہوئی تھی۔ اور یہ بات ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ ایک سچا اور مخلص مسلمان وطن دشمن کبھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا یہ عقیدہ ہے کہ حب الوطن من الایمان۔

برنی صاحب نے اپنی اس کتاب میں علامہ کے کلام کا تلیسی جائزہ لیا ہے اور اس جائزے سے جو بات نکھر کر سامنے آئی ہے۔ اُسے بلا کم و کاست پوری دیانت داری کے ساتھ اپنے قاری کی خدمت میں پیش کر دیا ہے علامہ اقبال پر اب تک بہت کچھ لکھا جا چکا ہے لیکن حقیقت تو یہ ہے کہ برنی صاحب نے جس موضوع کو منتخب کیا، وہ اب تک نشہ تحقیق تھا اور حق تو یہ ہے کہ انھوں نے تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے۔ جس پر وہ بلاشبہ اہل علم و ادب کی جانب سے مبارک باد کے مستحق ہیں۔

(۳) دُستِ اُستادِ حیاتِ سیدِ میر قاسم، (سابق وزیر اعلیٰ جموں کشمیر، مرتبہ جناب عبدالرحمن کوندو) تقطیع متوسط کاغذ، کتابت، طباعت عمدہ۔ صفحات ۵۵۲۔ قیمت مجلد ۶ روپے۔ ناشر۔ ادارہ ادبیات دلی۔

جناب عبدالرحمن کوندو صاحب کشمیر کے ایک اچھے مصنف ہیں عرصہ ہوا حضرت علامہ مولانا نور شاہ کشمیریؒ پر ان کی ایک کتاب مطالعہ میں آئی تھی موصوف کی یہ دوسری تصنیف ہے۔ جسے پڑھنے کا موقع ملا۔ جناب سید میر قاسم کی شخصیت ہندوستان کے عوام و خواص کے لئے جانی پہچانی ہے۔ موصوف ایک زمانہ میں بڑے سرگرم سیاسی لیڈر تھے اور مسز انڈیا کا مذہبی سابق وزیر اعظم سے بہت قریب تھے۔ زیر نظر تصنیف انھیں کی سوانح حیات ہے ظاہر بات ہے جب کسی دور کی اہم شخصیت کا تذکرہ اور داستان حیات لکھی جائے گی تو لازمی طور پر اس تذکرہ میں اس دور کی عکاسی ضرور ہوگی۔ اس لئے یہ صرف میر قاسم کی تاریخ نہیں ہے بلکہ اس میں موجودہ ہندوستان بطور خاص کشمیر کی سیاسی تاریخ بھی آگئی ہے۔ اور اسی کے ساتھ ہندوستان کی دیگر بہت سی سیاسی اہم شخصیات کا اجمالی تعارف آیا اس لئے کتاب معلومات افزا بالخصوص سیاست سے دلچسپی رکھنے والوں کیلئے بڑی دلچسپ اور مفید ہے۔



Regd. No. SHN-L-13-NP-21-88

# DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند  
۲۲۵۵۲



نمبر

تاریخ

محترم و مکرم ! زید محمدکم  
سلام مسنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتیاتی کا علمبردار،  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں۔

## رسائل کا دارالعلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں بیاریہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق حسن ممانعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- صحیح اسلام کے جالی فکر و دعوت کی زندگی پر مدثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں  
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

# دَارُ الْعِلْمِ دِلْوِندِ کَازِھَانِ

## ماہنامہ دارالعلم

شمارہ نمبر ۱۱ مارچ و اپریل ۱۹۸۶ء بمطابق رجب المرجب ۱۴۰۶ھ

نگران

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، اسرائیل = ۱۲۵/ جنوبی و شرقی

افریقہ، برطانیہ = ۱۱۲۵/ امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ اسرائیل ۱۳۵

پاکستان بذریعہ اسرائیل = ۶۰/ بنگلہ دیش = ۴۰

محبوب پریس دیوبند: سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رقعہ امن ختم ہو گیا ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	صرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳ ✓
۲	مسلم پرسنل لا تارتخ کے مختلف مرحلوں میں	حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	۲۵ ✓
۳	مسلم پرسنل لا کیا ہے؟	مولانا امیر ادروی	۳۷ ✓
۴	مسلم پرسنل لا کیا ہے؟	مولانا افضل الحق قاسمی جوینیوری	۵۸ ✓
۵	مسلم پرسنل لا ماضی و حال کے آئینہ میں	مولانا عزیز اللہ اعظمی فاضل دیوبند	۶۴ ✓
۶	شرعیت ایکٹ یا مسلم پرسنل لا اور اس میں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و محرکات	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی	۷۷ ✓
۷	مشترکہ سول کورڈ کا مطالبہ - کیوں	ڈاکٹر رشید الوحیدی جامعہ ملیہ دہلی	۹۵ ✓
۸	غیروں کے ساتھ ہم رنگی، مسلمانوں کیلئے عظیم فتنہ	مولانا حبیب الرحمن خیر آبادی صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	۱۱۶ ✓
۹	مسلم پرسنل لا اور اس کے چند گوشے	مولانا مفتی ظفیر الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	۱۲۵ ✓
۱۰	دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) اور اسلام کا قانون نفقہ	مولانا جمیل الرحمن پرتاپ گڈھی	۱۵۲ ✓
۱۱	مسلم پرسنل لا کا مسئلہ اور موجودہ بیداری	مولانا ارشد اعظمی	۱۷۸ ✓
۱۲	متاع طلاق اور نفقہ مطلقہ ایک متفقہ فیصلہ نظمیں۔	مولانا شمس تبریز خان صاحب	۱۸۱ ✓



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## حشر آغاز

حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

### بابری مسجد حقائق اور افسانے

یکم فروری ۱۹۸۶ء (۳۱ جمادی الثانی ۱۴۰۶ھ سینچر کے دن "بابری مسجد" واقع اہودھیا ضلع فیض آباد، ناجائز اور غیر منصفانہ طور پر نہایت ڈرامائی انداز سے "رام جہنم استھان مندر" میں تبدیل کر دی گئی، اس حادثہ فاجعہ پر مسلمانوں کو جس قدر غم ہو کم ہے،  
 "آسمان راحق بود گر خوں بہار دبر زمین"

یہ ظالمانہ اقدام محض جبر و تشدد اور کثرت طاقت کے نشہ میں کیا گیا ہے، لیکن دنیا کو فریب دینے کے لئے اس پر عدالت کے فیصلے کی چادر ڈال دی گئی ہے حالانکہ اس غیر قانونی عمل کو عدالت کا فیصلہ کہنا خود عدلیہ کی توہین ہے اوداب اس نام نہاد فیصلہ کو حق بجانب اور درست ثابت کرنے کی غرض سے "بابر" اور اس کی جانب منسوب "بابری مسجد" کی تاریخ مسخ کرنے کی ملک گیر تحریک چلائی جا رہی ہے، اس رسوائے زمانہ تحریک کا سلسلہ اگرچہ عرصہ دراز سے جاری تھا مگر اسے اب بھل تیز تر کر دیا گیا ہے، اور دشو مند و پریشد آریہ پرتی ندھی سمبھا، بھارتیہ جنتا پارٹی، وغیرہ فرقہ پرست تنظیمیں جمع کر کے لڑ رہی ہیں کہ "بابری مسجد کو بابر شاہ نے مسلم جہنم استھان مندر توڑ کر اس کے کھنڈر پر تعمیر کرایا تھا، اس لئے اس مسجد کو ہندو فرقہ کے حوالہ کرنے کا فیصلہ حق و انصاف پر مبنی ہے۔"

اس بے بنیاد اور من گھڑت افسانے کو ایک صحیح اور سچا واقعہ باور دلانے کے لئے علم و تحقیق کی آبرو کو بالائے طاق رکھ کر پوری جسارت کے ساتھ ترک بابری مآئین بکری اور عالم گیری نامہ جیسی اہم تاریخی کتابوں کا بالکل غلط طور پر حوالہ بھی دیا جا رہا ہے۔

اس لئے جمعیت علماء ہند کی مجلس عاملہ منعقدہ ۲۱، ۲۲ فروری ۱۹۸۶ء نے ضرورت محسوس کی کہ بابری مسجد کی صحیح تاریخ عوام کے سامنے پیش کی جائے تاکہ سرکاری و غیر سرکاری ذرائع ابلاغ کی مدد سے پھیلائی ہوئی غلط فہمی کا یہ بادل چھٹے جس نے ملک کی فضا کو خطرناک حد تک سموم بنا دیا ہے، اور ملک کا انصاف پسند طبقہ کذب و افتراء کی تاریکیوں میں بھٹکنے کے بجائے اس انتہائی حساس اور نازک معاملہ میں علم و تحقیق کی روشنی میں غور کر سکتے چنانچہ جمعیت علماء ہند کے صدر محترم حضرت مولانا سید اسعد مدنی دامت برکاتہم نے یہ خدمت احقر کے سپرد کی، مظلوم بابری مسجد کے سلسلہ میں یہ تحریر اسی حکم کی تعمیل میں سمیر و قلم کی گئی ہے اور قارئین ماہنامہ دارالعلوم کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔

**کیا بابری جودھیا آیا تھا؟** چونکہ یہ مظلوم مسجد بابری کی جانب منسوب ہے، اس لئے عام طور پر یہی سمجھا جاتا ہے کہ اسے بابری نے تعمیر کرایا تھا، پھر اس مفروضہ کی بنیاد پر یہ افسانہ گھڑ لیا گیا کہ بابری نے جودھیا آکر ”رام جنم استھان مندر کو گرایا“ اور پھر اس کی جگہ پر یہ مسجد بنوائی چنانچہ حکومت یوپی کے حکم اطلاعات کی جانب سے شائع ہونے والے ماہنامہ ”اتر پردیش“ میں بعینہ یہی بات کہی گئی ہے۔

۱۹۲۸ء میں بابریہاں (جودھیا) آیا تھا اس نے ایک ہفتہ قیام کیا اور جنم استھان مندر کو گرا کر ایک مسجد تعمیر کرائی جو اس مندر کے محلہ پر تعمیر کی تھی۔

(ماہنامہ اتر پردیش شمارہ اپریل ۱۹۸۶ء ص ۱۲۷)

اس لئے پہلے یہ طے ہو جانا ضروری ہے کہ ”بابری“ (جودھیا) آیا تھا کیونکہ جنم استھان مندر، گرانے کی داستان اسی دعویٰ کی بنیاد پر گھڑی گئی ہے۔

مؤرخین ہند خواہ مسلم دور حکومت سے تعلق رکھتے ہوں یا اس جہد کے بعد کے ہوں سب اس پر متفق ہیں کہ ”بابر“ کے حالات میں مستند ترین مآخذ خود اس کے اپنے ہاتھ لکھا ہوا وہ سوانحی روزنامہ ہے جو علی حلقوں میں ”تذکرہ بابر“ کے نام سے جانا پہچانا جاتا ہے، ”بابر“ نے ۹۲۲ھ سے جبکہ اس کی عمر صرف بارہ سال کی تھی، اسے لکھنا شروع کر دیا تھا اور اپنے مرضی وفات میں مبتلا ہونے سے چھ ماہ قبل یعنی ۹۳۵ھ تک اس سلسلہ کو جاری رکھا ترک میں اس کی آخری تحریر ۳ محرم ۹۳۵ھ کی ہے اور اسی سال دجیب کے ہسپتہ میں بیمار ہوا اور اسی بیماری میں ۵ رجمادی الاولیٰ ۹۳۵ھ کو انتقال کر گیا اس طرح وہ روزنامہ آخری ایک سال کے علاوہ اس کے پورے سوانح حیات کو حاوی ہے جس میں اس نے اپنی زندگی کے ہر چھوٹے بڑے واقعہ کو تفصیل سے قلم بند کر دیا ہے حتیٰ کہ وہ جن مقامات پر گیا ہے وہاں کے عوام کی حالت، جانوروں کی قسمیں، آب و ہوا، نباتات اور نباتاتوں کا تذکرہ بھی بڑی دلچسپی کے ساتھ کرتا ہے، اصل کتاب ترکی زبان میں ہے، اس کا سب سے پہلا ترجمہ ”اکبر“ کے حکم سے خانخاناں عبدالرحیم نے فارسی میں کیا تھا، جو اب تک غیر مطبوع ہے، اس کے بعد انگریز مؤرخ ”اسٹیمپٹن“ نے ایس۔ بیورج نے ”دی بابر نامہ“ اننگش کے نام سے انگریزی میں ترجمہ کیا جو جلدوں میں ۱۹۲۲ء میں شائع ہوا، یونیورسٹیوں اور دیگر علمی حلقوں میں عام طور پر یہی ترجمہ ارد گرد ہے، مسٹر بیورج نے ترجمہ کے ساتھ تفصیلی نوٹ لکھا ہے، جس سے اس کی افادیت بہت بڑھ گئی ہے ”بابر نامہ“ کے نام سے اردو میں بھی ترجمہ ہو گیا ہے، اب یہی انگریزی اور اردو کے دونوں ترجمے تذکرہ نویسوں کے لئے مآخذ و مزج کا کام دیتے ہیں، کوئی بھی شخص ان ترجموں کو اول سے آخر تک پڑھ جائے اسے ان میں کہیں بھی ”بابر“ کے ”ابو دھیا“ آنے کا ذکر نہیں ملے گا، البتہ ۹۳۵ھ کے واقعات کے ضمن میں اس کی یہ تحریر ضرور ملتی ہے۔

”ہفتہ رجب کو ہم نے ”اودھ“ سے دو تین کوس (چھ میل) پر ”گھاگھرا“ اور

”سردار“ سردار کے سنگم پر قیام کیا یہ سنگم پہاڑ میں ہے، اس وقت تک

”شیخ بایزید“ سردار ساردا کی دوسری جانب تھا اور سلطان (حسین تیمور) سے خط و کتابت کر رہا تھا اس کی دھوکہ بازیوں سے واقفیت کی بنا پر ہم نے بوقت نظر سلطان کو حکم دیا کہ وہ دریا پار کرنے کے لئے تیار ہو جائے، قباچہ کے سپہ سالاروں نے فوراً دریا پار کیا وہاں پچاس گھوڑے اور تین چار ہاتھی موجود تھے وہ مقابلے کی تاب نہ لا سکے اور فرار کی راہ اختیار کی چند لوگ جو گھوڑے سے اتر گئے تھے ان کے سر کاٹ کر حاضر کئے گئے، (بابر نامہ اردو ۳۳۹)

”بابر“ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ وہ ”شیخ بایزید“ کی بغاوت فرو کرنے کے لئے رجب ۱۵۳۵ء میں اس دیار میں آیا تھا مگر بقول خود اس کا قیام ابودھیلا سے ۶ میل دور ساردا کے سنگم پر ہوا، شیخ بایزید کی شکست کے بعد اپنے ایک امیر سید ”میر باقی اصفہانی“ کو اس علاقے کا حاکم مقرر کر کے یہیں سے براہ الہ آباد و کٹرہ بہار چلا گیا جہاں سلطان محمود بن سکندر لودھی نے علم بغاوت مذکور رکھا تھا۔ تقریباً ایک ماہ بہار کے علاقے میں گزرا اور واپس لوٹا اور واپس کے موقع پر بھی وہ ابودھیلا سے کافی فاصلے سے گزرا، جیسا کہ ترک کی درج ذیل تحریر سے ظاہر ہے۔

”بروز دوشنبہ ۲۲ رمضان کو ہم چوپا وہ میں پہونچے چترکھ کے راستے دریائے سر جو کے کنارے ہوتے ہوئے بہار اور سردار (ساردا) کے قصبوں سے فارغ ہو کر اور دس کوں (۱۰) میل پہنچنے کے بعد دریائے سر جو کے کنارے کیلرہ نامی گاؤں میں جو فختور کے علاقے میں ہے قیام کیا، ہم نے کئی دن اس مقام پر گزارے، یہاں آپدواں ہے، اچھی عمارتیں ہیں افسانہ خاص طور پر آم کے درخت اور رنگ رنگ کی چڑیاں ہیں، پھر ہم نے غازی پور کی طرف کوچ کیا حکم دیا (بابر نامہ اردو ص ۱۰۰)

ان دونوں تحریروں کے علاوہ ”ترک بابری“ میں کوئی ایسی عبارت نہیں ملتی جس سے ”بابر“ نے اس دید میں آنے کا سراغ لگایا جاسکے۔

ترک بابری کے علاوہ طبقات اکبری، تالیف خواجہ نظام الدین احمد، اکبر نامہ ابو الفضل،

منتخب التواریخ ملا عبدالقادر بریلوی خلاصۃ التاریخ منشی سبحان رائے، تازیخ فرشتہ محمد قاسم فرشتہ منتخب اللباب محمد ہاشم خانی خان، غرضیکہ کسی بھی معاصر یا غیر معاصر مستند و معتبر تاریخ نگار بابر کے اہود دھیا آنے کا ذکر نہیں ملتا، اس لئے جس بنیاد پر مندر توڑ کو مسجد بنانے کی عمارت کھڑی کی گئی ہے، جب اس بنیاد ہی کا وجود نہیں تو عمارت کا جو حال ہو گا اہل نظر سے مخفی نہیں۔

جو شاخِ نازک پہ آشیانہ بنے گا ناپائیدار ہو گا

”بابر کے حالات میں اس وقت قطعی بھی کتابیں دستیاب ہیں ان میں ”بابر“ کے نہ صرف اہود دھیا بلکہ کسی بھی مقام پر مندر توڑنے کا ذکر نہیں ہے، حتیٰ کہ جدونا تھ سرکار، ایسٹ اور ڈاؤسن بھی ”بابر کی مندر شکنی کا کوئی واقعہ نقل نہیں کیا ہے جبکہ یہ مؤرخین مسلم حکمرانوں کی مندر شکنی کے واقعات میں خاص دلچسپی رکھتے ہیں۔

ان تازیخی شواہد کے علاوہ خود ”بابر“ جس ذہن و مزاج کا حکمراں ہے اس کے پیش نظر یہ بعید از قیاس ہے کہ وہ کسی بھی مذہبی عبادت گاہ پر غلط نگاہ ڈالے گا، اس کے اس مزاج کو سمجھ کیلئے وہ وصیت نامہ کافی ہے جو اسے اپنے بڑے بیٹے ہمایوں کے لئے رقم بند کیا تھا وہ اسمیں ہمایوں کو مخالف کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

اے فرزند! ہندوستان کی سلطنت مختلف مذاہب سے بھری ہے، خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہمیں اس کی بادشاہت عطا کی، تم پر لازم ہے کہ اپنے لوح دل سے تمام مذہبی تعصبات کو مٹا دو، اور ہر مذہب کے طریقے کے مطابق انصاف کرو، تم خاص کر گائے کی قربانی کو چھوڑ دو، اسی سے تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں کو مسح کر سکو گے، پھر اس ملک کی عطا شاہی احسانات سے دبی رہے گی، جو قوم حکومت کے قوانین کی اطاعت کرتی ہے، اس کے مندروں اور عبادت گاہوں کو ہند نہ کرو، عدل و انصاف اس طرح کرو کہ بادشاہ رعایا سے اور رعایا بادشاہ سے خوش رہے، اسلام کی ترویج ظلم کی تلوار سے زیادہ حاصل کی تلوار سے ہو سکتی ہے، شیعوں اور سنیوں کے اختلاف سے چشم پوشی کرتے رہو، ورنہ

اسلام میں ان سے کمزوری پیدا ہوتی رہے گی، مختلف عقائد رکھنے والی رعایا کو اس طرح ان عناصر کے مطابق ملاؤ جس طرح کہ انسانی جسم ملائی ہے، تاکہ سلطنت کا ڈھانچہ اختلافات سے پاک رہے، یکم جمادی الاولیٰ ۱۲۳۵ھ (۱۸۲۰ء) دیوڑی ڈانڈ دھڑ ۳۹  
ازڈاکٹر راجندر پرشاد سابق صدر جمہوریہ ہند

ان دلائل و شواہد کی روشنی میں ایک یا چند مؤرخ اور حقیقت پسند مبصر پیرائے قائم کرنے پر مجبور ہے کہ ”بابر“ ہندوستانی کے الزام سے قطعاً بری ہے، چنانچہ ”غیر شری رام شرما“ اپنی مشہور کتاب، ”غل اچانمان انڈیا“ میں پوری صفائی سے لکھتے ہیں۔

”ہم کو کوئی ایسی شہادت نہیں ملتی کہ ”بابر“ نے کسی ہندو کو منہدم کیا یا کسی ہندو کی اینارسانی محض سلئے کی کہ وہ ہندو ہے۔“ ۵۵ اپریل ۱۹۲۵ء بحوالہ معارف فروری ۱۹۲۶ء

**تلاش حقیقت** | جب یقینی طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ”بابر“ اجدھیا آیا ہی نہیں تو اس کے بابری مسجد تعمیر کرانے کا سوال نہیں پیدا ہوتا، لہذا اب ہمیں تاریخ ہی کی روشنی میں یہ پتہ لگانا چاہئے کہ اس مسجد کا بانی حقیقتاً ہے کون اور اس نے اسے کب تعمیر کرایا ہے، اس سلسلے میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ بابری مسجد اجدھیا ہندوستان میں موجود لاکھوں مسجدوں کے مقابلے میں کسی خصوصی امتیاز کی حامل نہیں ہے، اسی لئے مؤرخین جس طرح عام مسجدوں کی تاریخ بیان کرنے کا عام طور پر اہتمام نہیں کرتے بعینہ ”بابری مسجد اجدھیا“ کے بارے میں بھی ان کا یہ رویہ ہے، بالفرض اگر یہ مسجد کسی خصوصی اہمیت کی حامل ہوتی یا اس کی تعمیر کے ساتھ کوئی جذباتی واقعہ وابستہ ہوتا یا کم از کم اسے کسی بادشاہ کے تعمیر کا شرف حاصل ہوتا تو مؤرخین اس طرح سے اس کے بارے میں خاموش نہ رہتے بلکہ اس کی تفصیلات ضرور لکھتے لیکن مؤرخین کے اس مکمل سکوت کیسے باوجود ”بابری مسجد“ کی تاریخ تاریکی میں نہیں ہے بلکہ اس میں نصب کتبوں کی بناء پر آئینہ کی طرح روشن ہے۔

آج کی دنیا میں کتبات کی جو اہمیت ہے، وہ اہل علم سے پوشیدہ نہیں، آج حکومتیں ان کی حفاظت اور حفاظت پر کروڑوں روپے خرچ کر رہی ہیں، اور ان سے صرف عمارتوں ہی کی تاریخ معلوم نہیں کی جاتی

بلکہ قوموں کی مذہبی، تمدنی اور سیاسی تاریخ کی تدوین میں انہیں مستند ترین مواد کے طور پر استعمال کیا جائے۔  
اسے اتفاق ہی کہئے کہ ”بابری مسجد“ میں ایک کتبہ بجائے تین  
**بابری مسجد اچودھیا کے کتبے** | کتبے نصب کئے گئے تھے جن میں دو تارتخی حیثیت سے خاص

اہمیت کے حامل ہیں کیونکہ ان میں مسجد کی تعمیر کا سن اور بانی کے نام کی تصریح موجود ہے۔  
(۱) یہ کتبہ پتھر کی دو میٹر لمبی اور ۵۵ سینٹی میٹر چوڑی تختی پر ہے جو مسجد کے سقف حصہ کے درمیان  
مرکزی در کے اوپر نصب ہے، جس پر بسم اللہ کے علاوہ تین سطروں میں آٹھ اشعار لکھے ہوئے ہیں،  
جن میں پانچویں شعر کے دوسرے مصرعہ میں بانی کا نام نسبت کی صراحت کے ساتھ نظم کیا گیا ہے  
اور آٹھویں شعر کا دوسرا مصرعہ تعمیر کی تاریخ پر مشتمل ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم		
بنام آنکہ اودانا ست اکبر	کہ خالق جملہ عالم لا مکا نے	درد مصطفیٰ بغداد از ستائش
کہ سرور انبیاء زبده جہانے	فسانہ در جہاں بابر قلندر	کہ شد درد و دلگیتی کامرانے
چنانکہ مطلع کشور گرفتہ	زمین را چوں مبارزا سمانے	دراں حضرت یکے سید معظم
کہ ناش میر باقی اصفہانے	مشیر سلطنت تدبیر ملکش	کہ زین مسجد حصار ہستانے
خدایا در جہاں تابندہ ماند	کہ خیر و خنت و نخت و زندہ گانے	دریں عہد و دریں تاریخ میوں
کہ نہ صیغہ دسی بودہ نشانے	دان و وسطروں میں عربی میں	کہ لکھا ہوا ہے جو پڑھا نہیں جاسکا (حلیب الرحمن)

اس کتبے کے اشعار میں پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہے  
اور آپ کو تمام انبیاء کا سردار اور خلاصہ کائنات کہا گیا ہے، پھر دو شعروں میں ”بابر کی تعریف  
اور اس کی فتح و کامرانی کو نہایت لطیف اور بلیغ انداز میں بیان کیا گیا ہے، یہ بات خاص طور پر قابل  
توجہ ہے، کہ اس موقع پر بابر کو بادشاہ کے بجائے قلندر کہا گیا ہے، یہ لفظ صوفیوں کی اصطلاح  
میں مرزاں مرغ اور قسم کے مذہبی تعصب کے لیے نیاز شخصیتوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

پھر بیان کیا گیا ہے کہ "بابر" کے درباریوں میں ایک صاحب عظمت سید ہیں جن کا اسم گرامی "میر باقی اصفہانی" ہے پھر "میر باقی" کے انتظام محکم کی تعریف ہے اس کے بعد کے شعر میں بتایا گیا ہے کہ ان ہی "میر باقی" کی بدولت یہ مسجد روشن ضمیروں کے لئے حصار بنائی گئی ہے اس کے بعد کے چار شعر میں ان کے لئے دعا ہے کہ خدا یا دنیا میں ان کے اس خیر یعنی مسجد اور ان کے مقام و مرتبے اور زندگی کو تابندہ رکھ کر تاکہ ۹۳۵ھ کی یادگار باقی اور پائیدار رہے۔

"سرسبز پورج" نے اپنے ترجمہ "دی بابر نامہ ان انگلش" کی دوسری جلد کے ضمیمہ میں "بابری مسجد اچودھیا" کے کتبات کے عنوان کے تحت منبر کے بائیں سمت والے کتبہ کے علاوہ، مندرجہ بالا کتبے کو بھی درج کیا ہے، لیکن انہوں نے اس کے آٹھ شعروں میں سے شروع کے صرف تین اشعار نقل کئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ بقیہ اشعار کو وہ پڑھ نہ سکیں اس لئے انہیں چھوڑ دیا۔ ۲۶۶۲ یہ دونوں کتبے مسجد کے اندرونی حصہ میں "منبر" کے داہنی اور بائیں جانب تھے،

(داہنی سمت کا کتبہ) (۲)

بنائیکہ با کاخ گردوں عناں	بنمشائے بابر خدیوں چہاں
امیر سعادت نشاں میر خان	بنا کردہ این خانہ پائیدار
چنناں شہر پار زمین وزماں	بماند ہمیشہ چنیں بانیش
(بائیں جانب کا کتبہ) (۳)	

بنائست یا کاخ گردوں ملاقی	بفرمودہ شاہ بابر کہ عدشش
امیر سعادت نشاں میر باقی	بنا کردہ این ہیٹ قدسیاں را
عیان شد چوں گفتم بود خیر باقی	بود خیر باقی و سال بنائش
۹۳۵ھ	

معمولی سے فرق کے علاوہ ان دونوں کتبوں کے مفہوم میں یکسانیت ہے البتہ دوسرے کتبہ



۱۲ آخری شعر دعائیہ ہے اقدیسرے کے آخری جملہ سے تاریخ تغیر نکلتی ہے اس آخری کتبہ کو مسز بیچ جانے بھی نقل کیا ہے لیکن ان سے اس کے پڑھنے میں غلطی ہوئی ہے جس سے تغیر کی مصوبیت متاثر ہوئی ہے وہ آخری شعر کو اس طرح لکھتی ہیں۔

بودخیر باقی چو سال بنائش عیاں شد کہ گفتم بودخیر باقی  
جبکہ صحیح اس طرح ہے۔

بودخیر باقی و سال بنائش عیاں شد چوں گفتم بودخیر باقی  
۲۷ مارچ ۱۹۳۲ء مطابق لارڈی الجہ ۳۵۳ھ کو اجوا دھیا میں ایک زبردست فرقہ وارانہ فساد ہوا تھا، اس موقع پر فساد یوں نے ”بابری مسجد“ میں گھس کر توڑ پھوڑ کیا تھا اسی وقت ان دونوں کتبوں کو بھی اکھاڑے گئے، لیکن بعد منبر کے بائیں جانب والے کتبے کی ایک نقل تیار کر کے تہور خان ٹھکیدار نے نصب کر دیا البتہ دائیں جانب کی نقل وہ بھی نہ کر سکے۔

سید بدر الحسن فیض آبادی کے پاس اس ضائع شدہ کتبے کی ایک نقل موجود تھی اسی نقل کے حوالہ سے یہ کتبہ یہاں درج کیا گیا ہے۔

ان تینوں کتبوں کی فلم اور اس کا فوٹو ضمیمہ فارسی و عربی ہندوستانی کتبات ۱۹۴۵ء ناگپور میں موجود ہے جسے حاصل کر کے دیکھا جاسکتا ہے۔

مسجد کی مرکزی دروازہ اصلی کتبہ اور منبر کی بائیں جانب والا نقل شدہ کتبہ یہ دونوں کتبے ۱۹۴۹ء سے پہلے تک مسجد میں موجود تھے، اب موجود ہیں یا وہ بھی بیراگیوں کے دست کرم کے شکار ہو گئے خدا ہی بہتر جانتا ہے کیونکہ تقریباً ۳۷ سال کی طویل مدت سے مسلمانوں کا اپنی اس قدیم عبادت گاہ کے پاس سے گزنا بھی ممنوع ہے اس کے اند جاننا تو بہت دور کی بات ہے اس لئے اسی وقت ان کتبوں کے متعلق کوئی حتمی بات نہیں کہی جاسکتی۔

لیکن ان کتبوں کے اب مسجد میں ہونے یا نہ ہونے سے انکی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا کیونکہ انکی مستند نقلیں حکومت کے حکمرانار قدیمہ اور تاتخ کی معتبر کتابوں میں موجود ہیں۔

یہ کتبے آج بھی شہادت دے رہے ہیں کہ ”بابری مسجد“ اجداد کا بانی ”شاہ باہر“ نہیں بلکہ اسکا ایک ”سید میر باقی“ اصفہانی تھا جسے بابر نے ۱۵۳۵ء میں علاقہ اودھ کا حاکم مقرر کیا تھا ”میر باقی“ نے اسے تقرری کی یادگار کے طور پر اس مسجد کی تعمیر کرائی تھی، جیسا کہ پہلے کتبہ کے آخری مصرع ”کہ نہ صدیچ و سی“ نشان ”سے واضح ہے۔

اور تیسرے کتبہ کے دوسرے شعر ”بنا کرداں بہ طقدسیاں“ سے اشارہ ملتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر عدل و انصاف کے مطابق ہوئی ہے کیونکہ اسلامی نقطہ نظر سے فرشتوں کی درودگاہ وہ مقام کہی نہیں ہو سکتا جس کی بنیاد ظلم و جور پر رکھی گئی ہو، اور اسلامی قوانین کی رو سے کسی مذہب کی عبادت گاہ کو منہدم کرنا ظلم و زیادتی ہے، اور اس غیر منصفانہ حرکت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی سے منع فرمایا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سمر بھوج نے ان کے ترجمہ اور تشریح میں کہیں یہ نہیں لکھا ہے کہ یہ ”مسجد“ جہنم استغاثہ کو تو گہر بنائی گئی ہے، اسی طرح ولیم ہر سکن، آذربوک و لیم جنہوں نے بابر کے عہد کی تاریخ لکھی ہے بابر کے کسی مندر توڑنے کا ذکر نہیں کرتے۔

ان مستند تاریخی شواہد کے علاوہ مسجد کا جائے وقوع بھی یہی کہتا ہے کہ یہاں مسجد سے پہلے مندر نہیں ہو سکتا، کیونکہ مسجد کے احاطے کی چھار دیواری سے متصل پورب اور دکن سمت ”گنج شہیدوں“ ہے یعنی ان شہیدوں کے مزارات ہیں جو پہ سالار مسعود غازی کے رفقاء ہیں سے تھے اور دو قدم فاصلے پر ”قاضی قدوہ“ کی قبر ہے جو غالباً خاندان قدوائی کے مورث اعلیٰ تھے۔

مسعود غازی پانچویں صدی ہجری میں اس دیار میں آئے تھے، ..... اس نے اس مقام پر ان کے رفقاء کے مزارات کا ہونا یہ بتاتا ہے کہ اس حصہ زمین پر اس وقت کوئی مندر وغیرہ نہیں تھا کیونکہ کسی مندر کے متصل شہیدوں کے مزارات نہیں بنائے جاتے ان مزارات کے بعد محلہ قضاہ اور ایک اور مسلم محلہ کی آبادی شروع ہو جاتی تھیں جس میں شیخ نصیر الدین چلہا درویش کا آبائی مکان تھا، اور مسجد کے پورب سمت خدا سے فاصلے پر محلہ بیگم پورہ تھا، جو نوابان اودھ کے دور تک خالص مسلم آبادی پر مشتمل تھا، اور مسجد کے اتر جانب احاطہ مسجد سے بالکل متصل تقریباً پندرہ

میٹر چوڑی قدیم سڑک ہے اسی سڑک کے متصل اتر پورب سمت میں جنم استھان کا احاطہ ہے الحاصل اس قدیم سڑک سے دھن جانب خالص مسلمانوں کی آبادی اور ان کے قدیم مراعات ہیں اس جانب نوابان اودھ کے دھ سے پہلے نہ ہندو آبادی تھی اور نہ کوئی مندو وغیرہ ان کے سارے مند سڑک کے اتری سمت میں تھے جس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ مسجد کی جگہ پہلے ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں تھی اس لئے یہاں کسی مند کے ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

چنانچہ آج سے تقریباً آٹھ، نو سال قبل حکومت نے حکم آثار قدیمہ کے ذریعہ ”بابری مسجد“ کی مغربی دیوار سے بالکل متصل بڑے پیمانے پر کھدائی کرائی تھی اس کھدائی سے بھی یہی نتیجہ برآمد ہوا کہ یہاں مسجد سے پہلے کسی قسم کی کوئی عمارت نہیں تھی کیونکہ کھدائی کے بعد کسی عمارت کے کوئی آثار اس جگہ نہیں پائے گئے اس کھدائی کی رپورٹ حکومت کے پاس محفوظ ہے ان دلائل قرائن کے بعد ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس سلسلے میں ایک ہندو محقق کی تحقیق بھی پیش کر دیں تاکہ حقیقت حال ابھی طرح روشن ہو کر سامنے آجائے۔

ڈاکٹر آر، ایل شکلا استاذ دہلی یونیورسٹی دہلی نے ۱۹۸۶ء میں

ایک مقالہ بعنوان ( राम की नगरी प्रगल्भ यमि था )

درام کی نگری اجدھیا جھوٹ یا پچ، لکھا تھا، یہ اقتباسی

مقالہ ہے ماخوذ ہے یہ مقالہ اگرچہ اس قابل ہے کہ اسے پورا نقل کر دیا جائے لیکن طوالت کے خوف

سے اس کے ضروری اقتباسات اس موقع پر نقل کئے جا رہے ہیں، وہ لکھتے ہیں کہ

”بعض مؤرخین ”ہما بھارت“ میں بیان کئے گئے ”رام“ کو حقیقی کردار مانتے ہیں یہ مؤرخین

رام کا زمانہ ڈھائی ہزار قبل مسیح مانتے ہیں، اور ہما بھارت کا زمانہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے

ایک ہزار پہلے کا بتایا جاتا ہے، اگر ہم اس تحقیق کو صحیح مان لیں تو رامائن میں جن مقامات کا تعلق رام

جی سے بیان کیا گیا ہے، ان جگہوں میں عیسیٰ علیہ السلام اسے ڈھائی ہزار سال پہلے انسانی

زندگی کے آثار ملنے چاہئے اسی مقصد کے پیش نظر تین مقامات کی کھدائی ہوئی ہے (۱) فیض آباد

ضلع میں (۲) الہ آباد سے ۲۵ کلومیٹر شمال کی سمت واقع موضع ”نشرنگویر پور“ کی

جنم استھان کے بارے میں  
ایک ہندو محقق کی تحقیق

(۳) اورالہ آباد میں واقع ”بھارو وارج“ اشرم کی اجودھیا میں کھدائی آج سے تقریباً ۲۵ سال پہلے بھی ہوئی تھی اس وقت بھی وہاں آبادی کے نشان عیسیٰ (علیہ السلام) سے ۶۰۰ سال پہلے کے نہیں ملے تھے اور اب سے تقریباً دس سال پہلے دوبارہ بڑے پیمانے پر وہاں (اجودھیا) کھدائی ہوئی ، (اس کھدائی سے بھی آبادی کے متعلق وہی نتیجہ نکلا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) سے (زیادہ سے زیادہ) ۷۰۰ سال قبل کی آبادی کے نشان پائے گئے ، اب اگر یہ مان لیا جائے کہ یہی موجودہ (اجودھیا) ”رام جی“ کی نگری تھی جو ان کی جنم بھومی مانی جاتی ہے تو (سوال پیدا ہوتا ہے) کہ رام جی کے زمانہ سے اجودھیا کے زمانے کا تعلق اور جوڑ کیوں نہیں قائم ہوتا ، اجودھیا کی آبادی عیسیٰ (علیہ السلام) کے زمانے سے ۶۰۰ یا ۷۰۰ سال پہلے کی ہے جبکہ رام جی کا زمانہ عیسیٰ سے ۲۵۰۰ سال قبل یا بعض مؤرخین کی تحقیق کے اعتبار سے اس سے بھی پہلے کا ہے تو پھر اجودھیا رام کی بھومی کیسے ہو سکتی ہے اور اس کا کیا ثبوت ہے

سچ تو یہ ہے کہ مشرقی یوپی ، شمالی بہار اور مگدھ کے علاقوں میں پہلے جنگل ہی جنگل تھے ان علاقوں میں تقریباً ۵۰ سے ۶۰ سو تک بادشہ ہوتے تھے جس کی بناء پر میدانوں میں جنگل کا پیدا ہو جانا فطری امر ہے ، جب تک ان جنگلوں کو کاٹ کر صاف نہیں کیا گیا وہاں بستیوں کا آباد ہونا ممکن نہ تھا ان جنگلوں کی صفائی کا کام انہیں جلا کر یا لوہے کے کلہاڑوں سے کاٹ کر کیا گیا ہے اور جدید تحقیقات سے یہ طے ہو چکا ہے کہ لوہے کا استعمال ان علاقوں میں ۷۰۰ سال قبل از مسیح نہیں تھا

قدیم ہالی ادب میں بڑی بڑی حکومتوں کا ذکر ہے جنہیں ”ہراجن پد“ کہا جاتا تھا ، تیز پالی اصب میں ”اجودھیا“ کا بھی ذکر ہے اس کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”بدھ“ کے عہد میں اس علاقہ میں حکومت کا قیام ہو گیا تھا ، لیکن اس سے پہلے کسی حکومت کے قیام کا ثبوت نہ تو قدیم ادب سے ملتا ہے اور نہ آثار قدیمہ ہی سے ، اس لئے جو لوگ اجودھیا کو رام کی جنم بھومی کہتے ہیں ان کے پاس اس کی کوئی بھی دلیل نہیں ہے ۔

بالیکی مامائے کے مطابق، "کوشل ماکاپاڑہ تخت" "اجودھیا" "سرجو ندی کے دائیں سمت سروے سے ڈیڑھ یوچن (۱۳ میل) کے فاصلے پر تھا اور سرجو اس سے کچھ سمت تھی، اندراج کا اجودھیا سرجو کے بالکل کنارے پر ہے پھر آج سرجو اجودھیا سے پورب سمت ہے نہ کچھ ہمیں (بالیکی کے اس بیان سے بھی موجود اجودھیا رام کی جنم بھومی نہیں ہو سکتا ہے)۔ (ایٹک سنوار، ماہ نومبر ۱۹۸۳ء ص ۱۱۲) پھر یہ بات بھی پیش نظر رکھنی چاہئے کہ ہندو مذہب کی اہم ترین کتاب "اتھروید" سے پتہ چلتا ہے کہ لفظ "اجودھیا" اسم علم (نام) کے طور پر نہیں بلکہ صفت کے طور پر استعمال ہوا ہے "انڈین انسٹی ٹیوٹ آف ایڈوانسڈ سٹڈی شملہ" کے فیلو پروفیسر "بی بی لال" جو آرکیولوجیکل سروے آف انڈیا کے ڈائریکٹر جنرل بھی رہ چکے ہیں، انہوں نے انکشاف کیا ہے کہ

"کسی ایک جگہ بھی لفظ اجودھیا اسم معرفہ (نام) کے طور پر استعمال نہیں ہوا ہے اس لئے یہ سمجھنا غلط ہو گا کہ یہ کسی شہر کا نام ہے"۔ بہت روزہ نئی دنیا دہلی شمارہ ۱۸ و ۲ مارچ ۱۹۸۳ء ص ۱۵۱ ان تحقیقات کے علاوہ بعض محققین کی رائے یہ بھی ہے کہ رام کرشن کا "رجن کی راجدھانی" (اجودھیا) بتائی جاتی ہے، "وہ کوسل کے بادشاہ تھے ہی نہیں بلکہ وہ بنارس کے حکمران تھے۔

چنانچہ اسے "اہل باشم لکھتے ہیں،

"یہ بات بھی یقینی نہیں ہے کہ "رام" کوسل کا بادشاہ تھا کیونکہ اس نے افسانے "رامائن" کا قدیم ترین نسخہ جو ہمارے پاس ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بنارس کا بادشاہ تھا جو تھوڑے زمانے کے لئے ایک اہم حکومت تھی۔

(ہندوستان کا شاندار ماضی ص ۶۷ و ۶۸ ناشر ترقی اردو بیورو نئی دہلی ۱۹۸۲ء) الحاصل قدیم ہندو ادب اور جدید تحقیقات دونوں کے اعتبار سے موجودہ "اجودھیا" کا تعلق رامائن کے کردار (ہیرو) "رام" سے کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اجودھیا کی آبادی رام کے اٹھارہ سو (۱۸۰۰) سال بعد وجود میں آئی ہے، اس لئے علم و تحقیق کی روش سے اجودھیا کو رام جنم بھومی کہنا انتہائی مفکرانہ ہے جس کی حیثیت دیوالائی افسانے سے زیادہ نہیں۔

غالباً اسی بنام پر غیر ملکی سیاح جب ہندوستان کے قدیم آثار کی سیر کے لئے آتے ہیں تو انہیں بنارس، سارناتھ، مگدھ، نالندہ، کھراہوا اجنتا وغیرہ کی سیرکاری و غیر سرکاری طور پر سیر کرائی جاتی ہے اور "اجودھیا" کو بالکل نظر انداز کر دیا جاتا ہے،

اس لئے جب خود "اجودھیا" کا رام جہنم بھومی ہونا تاریخی و تحقیقی شواہد سے غلط ہے تو اس میں واقع ایک مسجد کو تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد متعین کر کے یہ کہنا کہ اسی جگہ رام پیدا ہوئے تھے، ایک من گھڑت افسانہ بنیں تو پھر کیا ہے

اس افسانہ کی ابتدا اور اسکے مقاصد | رام جی کے زمانہ سے تقریباً سو چار ہزار سال کے بعد بابرؒ مسجد اجودھیا کی تعمیر ہوئی اگر واقعاً

اس جگہ کوئی مندر ہوتا اور اس اہمیت کا حصے آج ظاہر کیا جا رہا ہے کہ اس کے اوپر ملک کی سالمیت اور یگانگت کو قربان کرنے کا قصد کر لیا گیا ہے تو اس کا ذکر مذہبی اور تاریخی کتابوں میں ضرور ہوتا یا کم از کم محکمہ آثار قدیمہ کی جانب سے کھدائی کے موقع پر اس کے کچھ آثار و نشانات ہی ملتے لیکن اوپر کی سطور میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ "اجودھیا" کی آبادی کا وجود "رام جی" کے زمانے سے تقریباً اٹھارہ سو سال بعد ہوا ہے تو پھر "رام جی" کی وہاں پیدائش کیسے ہو سکتی ہے کہ ان کی پیدائش کی یادگار میں اس جگہ مندر بنایا جاتا۔

دراصل "رام جہنم استھان" کا یہ تفسیر انگریزوں کی مخوس ڈپلومیسی "لٹراڈ اور حکومت کرو" کی پید واپسے واجد علی شاہ کے ابتدائی دور میں انگریزوں نے اس افسانہ کے پلاٹ کو تیار کیا، وہ اس طرح کہ ایک بدعشت بخومی کو پہلے سے تیار کیا چنانچہ اس نے انگریزوں کی منشاء کے مطابق زاپچرا کھینچ کر "جہنم استھان" اور سیٹار سوئی گھر کو "بابری مسجد" کے احاطہ کے اندر ہونا متعین کیا، پھر ہندو طبقہ کے بعض مفاد پرست افراد کو گامان کیا گیا کہ وہ ان دونوں مقامات کے حاصل کرنے کی کوشش کریں چونکہ "نواب واجد علی شاہ کا وزیر" نقی علی خان ثنوت تھوہونے کے ساتھ انگریزوں کا وفادار تھا اس نے اس نے بھی اس افسانے کے خاکے میں رنگ بھرنے کی خدمت انجام دی

اور ”واجد علی شاہ“ کو اس پر راضی کر لیا کہ حدود مسجد سے باہر لیکن اسکے احاطہ کے اندر ”رام استھان“ اور سیٹار سوئی گھر کے لئے جگہ دیدی جائے جتنا پنجہ مسجد کے سقف حصہ کے بالمقابل داہنی سمت احاطہ کی دیوار سے متصل سیٹار سوئی کیلئے سو درجن مسجد سے باہر بائیں اور پورب کی طرف ”جنم استھان“ کے طور پر ۲۱ فٹ لمبی اور ۱۷ فٹ چوڑی جگہ دیدی گئی جس پر ایک بالشت بلند چوتراہ بنانے کی اجازت تھی.... اسی موقع پر مسجد کے صحن کو لوہے کی سلاخوں سے گھیر دیا گیا، جواب تک بالکل کھلا ہوا تھا، یہ ہے سیٹار سوئی اور جنم استھان کی اصل حقیقت چمک رہا ہے حافظ شیرازی نے ”چوں چوں نہ یابند حقیقت در افسانہ زدند“

جنم استھان کو جس دیو مالائی حیثیت سے ثابت کیا گیا تھا وہ عوام کو تو کسی حد تک متاثر کر سکتا تھا، لیکن پڑھا لکھا طبقہ اس پر مطمئن نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس دیو مالائی کاروائی کے ایک عرصہ بعد جب فیض آباد کانیا گزٹیر مرتب کیا گیا تو پہلی بار اس میں یہ افسانہ بھی ایجاد کر کے لکھا گیا کہ ۱۵۲۸ء میں ”بابر“ اچودھیا آیا اور ایک ہفتہ یہاں قیام کیا اس قدیم مندر درام جنم استھان کو ڈھکا دیا اور اسی مقام پر ایک مسجد تعمیر کرائی جواب تک ”بابری مسجد“ کے نام سے جانی جاتی حیرت ہے کہ حکومت اتر پردیش نے ۱۹۶۶ء میں ضلع فیض آباد کا جو گزٹیر شائع کیا اسی میں سی انگریزی افسانہ کو بغیر کسی تحقیق و تفتیش کے درج کر دیا، حکومت یو پی کا یہ رویہ بتا رہا ہے کہ ہماری حکومت ذہنی طور پر آج بھی انگریزوں کی غلام ہے جو آزاد قوم کے لئے انتہائی ننگ و عار کی بات ہے۔

**اختلاف کا آغاز** بہر حال انگریزوں کی یہ چال کایا ب ہو گئی اود اچودھیا میں آباد ہندو مسلم دونوں فرقوں میں اس مسئلہ کو لے کر کشیدگی شروع ہو گئی چنانچہ سب سے پہلے ۱۹۰۵ء میں رکھو بیر داس نامی ہنسٹ نے سب ننگ کی عدالت میں ایک دعویٰ دائر کیا کہ ”جنم بھومی استھان پر کوئی عملت نہیں ہے اود پو جاریوں کو جاڑاگری اور برسات میں تکلیف ہوتی ہے لہذا اس پر عمارت بنانے کی اجازت دی جائے اس نے اپنے دعویٰ میں

یہ بھی ظاہر کیا کہ مسلمانوں کے اعتراض پر ڈسٹرکٹ جج نے رام جنم بھومی چبوترہ پر عمارت تعمیر کرنے سے روک دیا، سب سے پہلی کٹن پنڈت نے اس دعویٰ کو مسترد کر دیا وہ اپنے فیصلے میں تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے، اس احاطہ میں جس پھانک سے داخلہ ہوتا ہے اس پر لفظ اللہ کندہ ہے اس کے فوراً بعد بائیں جانب بھوترہ ہے جس پر ہندوؤں کا قبضہ ہے اس چبوترہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ رام جنم استھان ہے چبوترہ کے چاروں طرف مسجد کی دیوار ہے چبوترہ اور مسجد کے درمیان علیحدہ علیحدہ حد بندی ہے، اگر اس چبوترہ پر مندر تعمیر ہوا اور اس میں گھنٹیاں اور سنگھ بجائے گئے اور مسلمانوں کا گزر ہوتا رہا تو مستقبل میں بہت زیادہ خون خرابہ کا اندیشہ ہے اور ہزاروں جانیں تلف ہو سکتی ہیں اس لئے مندر کی تعمیر کی اجازت دینے کا مطلب بلوا، قتل اور فساد کو دعوت دینا ہے اس لئے انصاف کا تقاضا ہے کہ مندر تعمیر کرنے کی اجازت نہ دی جائے اس مقدمہ کے دعویٰ اور فیصلہ دونوں سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جنم استھان کا چبوترہ مسجد سے باہر تھا۔

اس فیصلہ کے خلاف اپریل بھی ضلع مجسٹریٹ فیض آباد نے ۲۶ مارچ ۱۹۸۵ء کو خارج کردی دیکھے رسول اپریل ۲۷ ۱۹۸۶ء اگرچہ اس مقدمہ کے وقت سے دونوں فرقوں کے درمیان علی طور پر کشیدگی پیدا ہو گئی جو دن بدن بڑھتی رہی لیکن مسلمان معمول کے مطابق مسجد میں پنج وقتہ نماز پڑھتے رہے چنانچہ تعمیر کے وقت یعنی ۱۵/۴/۸۵ء سے ۲۲ دسمبر ۱۹۸۶ء تک بغیر کسی رکاوٹ کے پنج وقتہ باجماعت نماز ہوتی رہی اور مستقل طور پر اس مسجد کے مؤذن اور امام مغلیہ عہد سے برابر متعین ہوتے رہے مسجد کے مصارف کے لئے مغلیہ عہد میں ساٹھ روپے سالانہ سرکاری خزانہ سے مقرر تھا نوابان اودھ کے دور میں یہ رقم بڑھا کر تین سو دو روپے تین آنہ ۶ پائی کر دی گئی برٹش حکومت نے بھی اس رقم کو جاری رکھا پھر ہندو بہت اول کے وقت رقم کی بھلے دو گانوں "بھون پور" و "شولا پور" متصل اجودھیا بطور معافی..... دئے گئے جن کی آمدنی برابر

مسجد کے مصارف پر خرچ ہوتی رہی، چنانچہ رجسٹرڈ ہر دفعہ میں اس وقت کے متولی، جواد حسین ساکن موضع شہنواں ڈاکخانہ درش نگر ضلع فیض آباد اور جاناڈی کی تفصیل،



عمرات مسجد بابری مع اراضی واقع موضع بہون پور اور سولاپور تحصیل و ضلع فیض آباد درج ہے، پھر سنی وقف ایکٹ ۱۹۲۰ء کے تحت چیف کٹشنر وقف بورڈ نے معائنہ کر کے اس کا باقاعده رجسٹریشن بابری مسجد کی حیثیت سے کیا۔

غرض کہ ۱۹۴۹ء تک تاریخی اور قانونی ہر اعتبار سے ”بابری مسجد“ بغیر کسی اختلاف اور نزاع کے مسجد کی حیثیت سے مسلمانوں کے قبضہ میں رہی اور مسلمان بغیر کسی مزاحمت اور روک ٹوک کے اس میں بیچ و بخر باجماعت نماز ادا کرتے تھے۔

**بابری مسجد میں مجرمانہ طور پر مورتی کی تنصیب** ۱۹۴۸-۴۹ء میں ملک کے اندر

ہریانہ، پنجاب وغیرہ صوبوں میں اس بڑے پیمانہ پر فرقہ وارانہ فسادات اور قتل و خون ریزی کے حادثات ہوئے کہ اس نے ملک کے سارے نظام کو کچھ دنوں کے لیے معطل کر کے رکھ دیا، اسی پھل پھل اور افراتفری کے زمانہ میں ۲۲/۲۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کی درمیان رات میں ہنومان گڑھی کے بہنت ”ابھے رام داس“ نے ضلع مجسٹریٹ کے، کے، ٹائمر کی سازش اور اپنے چیلوں کی مدد سے مسجد کی دیوار پھاڑ کر مسجد میں گھس گئے اور مسجد کے درمیان گنبد میں عین محراب کے اندر ”رام کی مورتی“ رکھ دی صبح کو جب مسلمان فجر کی نماز پڑھنے گئے تو مورتی کو دیکھ کر حیرت میں پڑ گئے اور اسی وقت مورتی کو نکالنے کا مطالبہ کیا، چنانچہ ۲۳ کی صبح کو ڈیوٹی پر تعین پولیس ”ما تو پر شاد“ نے اس وقت کے تھانہ انچارج ”شری رام دیو“ کو جو تحریر پورٹ درج کرائی اس میں لکھا ہے کہ ”ابھے رام داس، شکل داس، سدرشن داس، اور پچاس شاکھ آدمی نامعلوم نے مسجد میں مورتی (ستھاپت) نصب کر کے مسجد کو ناپاک کر دیا ہے جس سے نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا ہے اسی رپورٹ کی بنیاد پر سیٹھ محسٹریٹ ضلع فیض آباد نے دفعہ ۲۵ کے تحت مسجد اور اس سے ملحق گنج شہیدان کو قرق کر لیا اور پیر بہت رام پیرین میونسپل بورڈ فیض آباد کو رسیور مقرر کر کے مسجد پر تالا ڈال دیا اور فریقین کے نام نوٹس جاری کر دی کہ وہ اپنے اپنے دعویٰ کے سلسلے میں ثبوت پیش کریں۔

اس انتہائی بھرانہ اور غیر منصفی حرکت پر پوسے ملک کے مسلمانوں میں اضطراب اور بے چینی پھیل گئی چنانچہ جمعیتہ علیہ کے اکابر حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا حفظ الرحمن صاحب سیویاروی وغیرہ نے صورت حال کی نزاکت سے اس وقت کے وزیر اعظم آنجنابی جواہر لال نہروؒ کو مطلع کیا پنڈت جواہر لال جی نے اس وقت کے وزیر اعلیٰ اترپردیش شری پننتھ کو لکھا کہ وہ ضلع مجسٹریٹ کو حکم دیں کہ سجدے مورتی فوراً نکال دی جائے چنانچہ پننتھ نے وزیر اعظم کے حکم کے مطابق ضلع مجسٹریٹ کو یہ آرڈر بھیج دیا چونکہ ضلع مجسٹریٹ اس سازش میں خود ملوث تھا اس لئے اس آرڈر پر عمل کرنے کے بجائے اس نے ایسے رام داس وغیرہ کو نئی صورت حال کی اطلاع دیدی اور ان سے کہا کہ میں اس آرڈر کے نفاذ میں کچھ.... تاخیر کر دوں گا تم لوگ اس درمیان میں عدالت سے اسے حاصل کر لو ان لوگوں نے اس کے کہنے مطابق اس حکم کے خلاف عدالت سے اسے حاصل کر لیا اس طرح مورتی سجدے سے ہٹائی نہ جاسکی، چنانچہ ضلع مجسٹریٹ، کے، کے نام سے پننتھ جی نے اسی بنیاد پر استغاثہ لیا، لیکن اس کے بعد پننتھ جی نے اس معاملہ میں دلچسپی نہیں لی اور مورتی اسی جگہ باقی رہی۔

**مقدمات کا سلسلہ** | سجد میں مورتی کو غیر قانونی طور پر رکھنے کے تقریباً ۲۳-۲۴ دن بعد ۱۶ جنوری ۱۹۸۵ء کو ہندو فرقہ کے ایک شخص گوپال سنگھ نامی کی طرف سے ظہور احمد، حاجی محمد فائق، حاجی پھیکو، احمد حسین عرف آجین، محمد سمیع، ڈی ایم، سٹی مجسٹریٹ، اور سرکار اترپردیش کو پارٹی بنا کر یہ دعویٰ دائر کیا گیا کہ یہ جم جموی ہے ہم یہاں پوجا پاٹ کرتے ہیں مسلمانوں اور ضلع انتظامیہ نے اس میں رکاوٹ ڈال دی ہے لہذا اس رکاوٹ کو ختم کر کے ہمیں پوجا پاٹ کی اجازت دی جائے یا دوسرے کہ ۱۹۸۵ء کے دعویٰ میں جو رکھونا تھا اس کی طرف سے دائر کیا گیا تھا، اس میں سجد کے باہر چوتراہ کو جنم استھان بتایا گیا تھا اور اسی پر عدالت بنانے کی اجازت چاہی گئی تھی اور اس دعویٰ میں جو نظری نقشہ پیش کیا گیا تھا اس میں سجد کو "بابری مسجد" ہی کی حیثیت سے دکھایا گیا تھا۔

یکم جولائی ۱۹۹۶ء کو ڈپٹی کمشنر فیض آباد نے عدالت میں جواب دعویٰ داخل کرتے ہوئے اپنے بیان کے پیرا

گراف میں ۱۲، ۱۵، ۱۷، ۱۸ اور ۱۹ میں لکھا ہے،

یہ جائداد نزعی "بابری مسجد" کے نام سے مشہور ہے اور بے عرصے سے مسجد کے طور پر مسلمانوں کے ذریعہ عبادت کیلئے استعمال ہوتی چلی آرہی ہے اسکا استعمال رام چند جی کے مذہب کے پیروں کی نہیں ہوا ۲۲ دسمبر ۱۹۴۹ء کی رات میں رام چند جی کی موتی کو چوری اور غلط ڈھنگ سے مسجد کے اندر رکھ دیا گیا، اس غلط اور غیر قانونی واقعہ سے مسلمانوں میں کافی بیچینی پیدا ہو گئی اور علاقے میں نقص امن کا خطرہ پیدا ہو گیا اس لئے سٹی مجسٹریٹ گرو دت سنگھ نے ۲۳ دسمبر ۱۹۴۹ء کو دفعہ ۱۲۲ نافذ کردی اور اسی تاریخ کو ایڈیشنل مجسٹریٹ "شری مادھو دت سنگھ" نے دفعہ ۱۲۵ کے تحت اس مسجد کو قرق کر کے ریسور مقرر کر دیا۔

ڈپٹی کمشنر کے جواب دعویٰ سے ایک ماہ پہلے یعنی جون ۱۹۵۰ء کو ایس، پی ضلع فیض آباد کراپال سنگھ نے بھی جواب دعویٰ داخل کیا تھا جس میں لکھا تھا کہ۔

"یہ زمانہ قدیم سے "بابری مسجد" ہے اور اس میں ہمیشہ سے مسلمان نماز پڑھتے چلے آ رہے

ہیں ہندوؤں کا اس سے کوئی واسطہ اور سروکار نہیں ہے۔"

اس مقدمہ کے بعد ہندوؤں کی جانب سے "مقدمات اور دائر کئے گئے ایک پریکس رام چند داس

کی جانب سے اور دوسرا نر موہی اکھاڑا کی طرف سے، اس کے بعد ۱۹۶۸ء میں یو پی سنٹرل وقف بورڈ

اور مسلمانوں کی جانب سے ایک مقدمہ دائر ہوا جس میں جمعیۃ علما کی طرف سے مولانا نصیر احمد صاحب فیض

آبادی بھی مدعی تھے، اس دعویٰ میں کہا گیا تھا کہ یہ "بابری مسجد" مسلمانوں کی مسجد ہے جس میں وہ ۱۵۲۹ء

سے برابر عبادت کرتے چلے آ رہے ہیں یہ مسجد انکو واپس دی جائے اور نماز میں کسی قسم کی مداخلت نہ کی جائے۔

اب تک ان تمام مقدموں کی فائل الگ الگ تھیں بغرض ہولت عدالت کے حکم سے انہیں یکجا کر دیا

گیا اور سٹی سنٹرل وقف بورڈ کے مقدمہ ۱۲/۶/۱۹۶۸ء کو رہنما کیس قرار دیدیا گیا۔

اسی اثناء میں ریسور پر یہ رت کا انتقال ہو گیا، تو عدالت نے انکی جگہ شری کے نام درما "

انٹیری بحریہ کورسیور مقرر کیا اسی درمیان مسلمانوں کو اطلاع ملی کہ مسجد میں تبدیلی کی جارہی ہے، اسلئے انہوں نے رام ورمہ کورسیور کے عہدہ سے الگ کرنے کی درخواست دی مسلمانوں کی شکایت کو صحیح مانتے ہوئے سول جج نے رام ورمہ کورسیور کے عہدہ سے ہٹانے کا حکم دیدیا اس حکم کے خلاف ہندوؤں نے ہائی کورٹ لکھنؤ بینچ میں "روٹین" دائر کر کے اسٹے لے لیا اس موقع پر ہندو کیسز اور جملہ مقدمات کی فائل ہائی کورٹ میں طلب کرنی گئی اور فیض آباد میں تمام مقدمات رک گئے اور تقریباً پندرہ سال کی طویل مدت گزر گئی مگر فیض آباد کی عدالت میں اس مقدمہ کے سلسلے میں کوئی کارروائی عمل میں نہیں آئی حالانکہ اس مدت میں مسلمانوں کی جانب سے بار بار درخواست پیش کی گئی کہ اس کا فیصلہ جلد کر دیا جائے اور ہائی کورٹ کی طرف سے بھی عدالت فیض آباد کو ہدایت دی گئی کہ اس مقدمہ کا جلد فیصلہ کر دیا جائے گا اسکا کوئی تاخیر نہیں کیا گیا۔

گزشتہ سطور میں معلوم ہو چکا ہے کہ

### دوران مقدمہ خلاف قانون مسجد میں تبدیلیاں

دیواری ہے، مسجد کا صدر دروازہ اتری سمت ہے اس دروازے پر موٹے خط میں لفظ اللہ کندہ تھا مگر ریسور اور پولیس کی نگرانی کے ہوتے ہوئے اسے کھریج کر مٹا دیا گیا اور دروازے پر "جنم استخان مندر" کا ایک بورڈ لگا دیا گیا، احاطہ کی اتری چار دیواری اور صحن مسجد کے درمیانی خالی جگہ پر سفید و سیاہ سنگ مرمر کا فرش بنایا گیا ہے جسے "سیری کرما" (مطاف) کا نام دیا گیا ہے، صحن مسجد میں اتری جانب پینڈ پائپ گاڑ لیا گیا ہے، صحن مسجد سے باہر پوربی سمت ایک سفالہ پوس مندر تعمیر کر لیا گیا ہے، اسی کے متصل جنتوں کی قیام گاہ بھی بنائی گئی ہے، دکن سمت اس چوتھرہ پر جسے شروع میں رام جنم استخان کا نام دیا گیا ہے، مندر تعمیر کر لیا گیا ہے اور اسی کے متصل دو مندر اور بھی بنائے گئے ہیں، مسجد کے درمیانی گنبد پر ایک جھنڈا لگا دیا گیا ہے، یہ ساری تبدیلیاں ۱۹۸۶ء سے ۱۹۸۷ء کی درمیانی مدت میں کی گئی ہیں جبکہ ریسور کا تقد قانونی طور پر اسلئے ہوتا ہے کہ متنازع عمارت میں فریقین کی جانب سے کوئی ترمیم و اضافہ نہ کیا جائے لیکن یہ تمام تبدیلیاں ہوتی رہیں نہ مقرر ریسور رام ورمہ نے اس کا کوئی نوٹس لیا اور نہ وہاں متعین نگروں پولیس نے اسلئے کہ جذباتی طور پر یہ سب لوگ ان غیر قانونی تبدیلیوں میں باہم شریک کار تھے۔

**مسجد مندر بنادی گئی | ہائی کورٹ پنج لکھنؤ میں ریسیور درما کے سلسلہ میں داخل درٹ زیر سماعت**

ہے اور قانونی طور پر ابھی اسکے خلاف اپیل نہیں کی جاسکتی لیکن ۲۵ جنوری ۱۹۸۶ء ریش چندر پانڈے نامی ایک غیر متعلق شخص نے جواب تک کسی مقدمہ میں فریق نہیں ہے منصف صدر فیض آباد کی عدالت میں مقدمہ نمبر ۱۹۵ء میں ایک نئی درخواست دی کہ جنم استخان میں پوچا پاٹ کوئی جھوٹ ہوئی چاہئے لہذا عدالت ضلع انتظامیہ کو حکم دے کہ جنم بھوی یا بابری مسجد کا تالا کھول دے تاکہ ہم اور ہندو لوگ بغیر کسی روک ٹوک کے پوچا کر سکیں، امپر منصف صدر نے..... یہ کہتے ہوئے درخواست خارج کر دی کہ اس مقدمہ کی رہنمائی ہائی کورٹ میں زیر سماعت ہے اسلئے اس درخواست پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس فیصلہ کے خلاف ڈسٹرکٹ جج سرکے ماہیم پانڈے کی عدالت میں سول اپیل نمبر ۱۹۸۲ء ۳۰ جنوری کو داخل کی گئی اور ۳۱ جنوری کو دیوانی کے سرکاری وکیل نرائن دت کھڑی پیش ہو گئے ضلع مجسٹریٹ نے ڈی، ایم ادا ایس، پی کا بیان لینا چاہا چنانچہ یکم فروری ۱۹۸۲ء کو یہ دونوں حکام بھی حاضر ہو گئے جن سے ضلع مجسٹریٹ نے سوال کیا کہ اگر مسجد یا جنم بھوی کا تالا کھول دیا جائے تو کیا آپ لائینڈ آرڈر بحال کر سکیں گے جس پر انہوں نے کہا کہ یہ ہماری دیوٹی ہے اور ہم اسے پورا کرنے کی کوشش کریں گے چنانچہ اس فریق کلاوائی کے بعد اسی دن یعنی سینچو کو پونے پانچ بجے جج نے یہ فیصلہ سنایا کہ ضلع انتظامیہ اس جگہ کا تالا کھول دے اور ریش چندر پانڈے اور دیگر ہندوؤں کو پوچا پاٹ کرنے کی کھلی جھوٹ دی جائے اس میں کسی قسم کی کوئی رکاوٹ پیدا نہ کی جائے نیز ضلع انتظامیہ لائینڈ آرڈر بحال رکھنے کیلئے مناسب کاروائی عمل میں لائے۔

مسلمانوں کی طرف سے اس مقدمہ کے سلسلے میں تین درخواستیں دی گئیں لیکن جج نے یہ کہتے ہوئے یکہ موافق ضلع انتظامیہ سے متعلق ہے اس میں مسلمانوں کو فریق بنانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، تینوں درخواستیں رد کر دیں اور فیصلہ کے فوراً بعد ۵ بجکر ۱۹ منٹ پر بابری مسجد کا دروازہ کھول دیا گیا اور ہندوؤں کو پوچا پاٹ کیلئے اس وقت مسجد میں پہنچ گئے اس طرح سے ۲۵۸ سال کی قدیم مسجد بیک جنبش قلم مندر میں تبدیل کر دی گئی

انا للہ وانا الیہ راجعون

اس مقدمہ کا یہ پہلو کس قدر ڈرامائی ہے کہ اس میں مدعی ریش چندر پانڈے، ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ انڈیا

پاٹے، دسرکٹ نج کے، ایم پاٹے اور وکیل ویریشور دودیدی سب کے سب پنڈٹ برادری سے تعلق رکھتے ہیں، اس لئے اسمیں جو فیصلہ ہونا تھا وہ پہلے ہی سے ظاہر تھا۔

اسی کا شہر و ہی مدی، وہی منصف ہمیں یقین تھا ہمارا قصور نکلے گا

**فیصلہ پر ایک نظر** حیرت انگیز بات یہ ہے کہ مقدمہ کا فیصلہ پونے پانچ بجے ہوتا ہے لیکن ابودھیہ اور فیض آباد میں پی، اے، سی اضافی طور پر دن کے دو بجے ہی لگا دی گئی اور مسلمانوں کے محلوں میں انکا زبردست گشت شروع ہو گیا اور فیصلے سے پہلے ہی عدالت کو پولیس اور پی۔اے سی نے اپنے محاصرے میں لے لیا تھا۔

فیصلہ سے قبل یہ تیاریاں صاف بتلا رہی ہیں کہ جو کچھ ہوا وہ پہلے سے طے شدہ اسکیم کے تحت ہوا ہے۔ یہ بات بھی کم حیرت کی نہیں ہے کہ صرف پانچ دن کے اندر منصف عدالت سے لیکر ضلع جج کی عدالت تک مقدمہ کی ساری کارروائی عمل میں آگئی اور فیصلہ بھی کر دیا گیا ہندوستان کی عدالتوں میں کیا مقدمات تھے ہی سرعت کے ساتھ نمٹائے جاتے ہیں، کیا ہندوستانی عدلیہ اس کی کوئی مثال پیش کر سکتی ہے؟

پھر مقدمہ بانی کوٹ میں زیر سماعت ہو اس کی اپیل اور وہ بھی ماتحت عدالت میں کس قانونی دفعہ کے تحت کی گئی ہے۔؟

کیا کسی مقدمہ میں فریق ثانی کو نوٹس دیئے بغیر فیصلہ کر دینا قانونی رو سے درست کہا جاسکتا ہے؟

**آخری بات** اسلامی تاریخ شاہد ہے کہ اسلام اور مسلمانوں پر اس طرح کے بلکہ اس سے بھی سنگین اثر حالات پیش آئے ہیں لیکن مسلمانوں نے اپنے استقلال و استقامت، صبر و تحمل

اور حکمت و جرأت سے ہر موقع پر حالات کے رخ کو موڑ دیا ہے اس لئے آج بھی ہمیں تاریخ سے سبق لینا چاہئے غم و غصہ، مایوسی و نامرادی، جھنجھلاہٹ اور چیخ و پکار کے بجائے صبر و استقامت اور جرأت سے خدا کے سہارے آگے بڑھنا چاہئے ظلم و جبر کی کشتی زیادہ دن تک نہیں چلتی، کامیابی و کامرانی ہمیشہ حق و انصاف کے قدم چومتی ہے۔

” و انتم الاعلون ان کنتم مؤمنین ۔“

مَوْلَانَا مَفْتٰی نِظَامُ الدِّیْنِ  
مَفْتٰی دَارِ الْمَعْلُومِ دِیوبَنْد

# مسلم پرسنل اللہ تاریخ کے مختلف مرحلوں میں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من انزل اليه  
تكريماً له ولامته اليوم اكملت لكم دينكم وانممت عليكم  
نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وعلى آله وصحبه واتباعه  
الصادقين اجمعين :-

وبعد۔۔۔ عنوان بالا کا مفہوم اور اس کی فطری تشریح پہلے سمجھ لیتا چاہیے  
لار کے معنی ہیں مطلق قانون جس کی اتباع اور پابندی سے زندگی ابھی گزرے، یعنی پاکیزہ  
حیات حاصل ہو، اور پرسنل کے معنی نجی اور شخصی کے ہیں، پس پرسنل لار کے معنی  
ہو، ایسے نجی اور شخصی قوانین جس کی اتباع اور پابندی سے ابھی زندگی حاصل ہو، یا  
دوسرے لفظوں میں یوں کہہ لیجئے کہ شخصی و نجی قانون حیات، اور مسلم پرسنل لار کے  
معنی ہوئے مسلمانوں کے شخصی و نجی قوانین حیات۔ یعنی مسلمانوں کے ایسے شخصی و نجی

قوانین کا مجموعہ جس پر عمل کرنے سے مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہے۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کون سے ایسے قوانین ہیں جن کے مجموعے پر عمل کرنے سے مسلمان زندہ رہے، سو گزارش ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نبی آخر الزماں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین کا لقب دے کر اور....

وما ارسلناک الا رحمة  
للعالمین . (پ ۱۷ ص انبیاء ع ۷)

ترجمہ :- اور ہم نے آپ کو اور کسی  
بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا پر

کے لوگوں پر دہربانی کرنے کے لئے۔ ۱۶  
کے خطاب سے نوازا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک ایسا کامل و مکمل ضابطہ  
حیات نازل فرما دیا کہ اس پر عمل کرنے سے سارا عالم نہایت روشن خوش و خرم و مطمئن زندگی  
گزار سکتا ہے، اس کی شہادت یہ آیت بھی دیتی ہے فرمایا گیا :-

من عمل صالحا من ذکرا و انثی  
و هو مومن فلنحیینه حیوة  
طیبة و لنجزینہم اجرہم  
با حسن ما کانوا یعلمون .

ترجمہ :- جو شخص کوئی نیک کام کرے گا  
خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ صاحب  
ایمان ہو تو ہم اس شخص کو بالطف زندگی دیں گے  
اور ان کے اچھے کاموں کے عوض میں ان  
کا اجر دیں گے۔ ۱۷

(پ ۱۲ ص النحل ع ۱۳)  
اور اس ضابطہ حیات پر عمل کرنا واجب اور ضروری قرار دیا گیا اور اس کے  
خلاف کرنے سے ممانعت فرما دی گئی چنانچہ فرمایا گیا :-

۵ الیوم اکملت لکم دینکم و  
اقمت علیکم نعمتی و رضیت  
لکم الاسلام دینا .

ترجمہ :- آج کے دن تمہارے دین  
کو میں نے کامل کر دیا اور میں نے تم پر اپنا  
انعام تمام کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے  
دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ ۱۸

(پ ۶ ص مائدہ ع ۱۷)



۵۔ نکل جعلنا منکم شرعة ومنهاجا

(پ ۶، ص مائدہ، ۷۷)

۶۔ شرع نکم من الدین ما وصی

به نوحا والذی اوحینا الیک

وما وصینا به ابراهیم وموسیٰ

وعیسیٰ ان اقموا الذین و

لا تفرقوا فیہ (پ ۲۵، ص شوریٰ

(پ ۲۵، ص شوریٰ، ۱۷)

ثم جعلناک علی شریعة من

الامر قاتبعها ولا تتبع اهلواء

الذین لا یعلمون۔

(پ ۲۵، ص جاثیہ، ۲۷)

ترجمہ :- تم میں سے ہر ایک کے لئے

خاص شریعت اور خاص طریقت تجویز کی تھی

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے

واسطے وہی دین مقرر کیا جس کا اس نے

نوح کو حکم دیا تھا، اور جس کو ہم نے آپ

کے پاس وحی کے ذریعہ بھیجا ہے اور

جسکا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو

حکم دیا تھا کہ اسی دین کو قائم رکھنا اور اس

میں تفرقہ نہ ڈالنا — ۱۲

ترجمہ :- پھر ہم نے آپ کو دین کے

ایک خاص طریقہ پر کر دیا سو آپ اسی طریقہ

پر چلے جائیے اور ان جہلاء کی خواہشوں پر

نہ چلے — ۱۲

ان نصوص سے معلوم ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خود ایسا کامل و مکمل قانون و

ضابطہ حیات نازل فرمایا ہے کہ جس پر عمل کرنے سے سارا عالم نہایت خوش گوارا و خوش

آميز زندگی گزار سکتا ہے، اور کسی کو کسی سے ایذا و تکلیف نہ پہنچے گی، نیز یہ بھی معلوم ہو

گیا کہ اس کامل و مکمل ضابطہ حیات پر عمل کا طریقہ کار اور نہاج عمل بھی نازل فرمایا گیا

کما فی قولہ تعالیٰ ۔

وکل جعلنا منکم شرعة و منها جا (پ ۶، ص مائدہ، ۷۷)۔ اور

یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کامل و مکمل نصاب حیات کی مخالفت کرنا اور اس پر عمل کو

ترک کرنا بھی درست نہیں، نیز اشارۃً یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ کامل و مکمل ضابطہ حیات

انسانی آفرینش کی ابتداء ہی سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے ہی ہر ایک کا رہنما ہے، چنانچہ قرآن کریم کی بہت سی آیات اس مضمون پر مشتمل ہیں، مثلاً فرمایا گیا :-

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا هَٰذَا  
يَا بَيْنَكُمْ هٰذَا هُدًى فَمَنْ  
تَبِعَ هٰذَا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

(ب ۱۰۱، سورہ بقرہ، ۲۴)

ترجمہ : ہم نے حکم فرمایا نیچے جاؤ  
اس دہشت سے سب کے سب، پھر اگر  
اُسے تمہارے پاس میری طرف سے کسی  
قسم کی ہدایت، سو جو شخص پیروی کریگا  
میری اس ہدایت کی تو نہ تو کچھ اندیشہ ہوگا  
اس پر اور نہ ایسے لوگ غمگین ہوں گے۔

• • • • •

اس آیت کریمہ کا صریح مفہوم یہ ہے کہ عالم ازل ہی میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سج ان کی تمام اولاد کے دنیا میں رہنے کا حکم دیا تو ان تمام کی ہدایت و رہبری کے لئے اپنی طرف سے ہدایت بھی نازل فرمائیں، اور پھر فرمادیا کہ تمہارے پاس میری ہدایات و طریقہ عمل (بذریعہ انبیاء) پہنچے گی، پس جو لوگ میری ہدایت کے مطابق عمل کریں گے کوئی خوف و ہراس ان کے پاس نہ پہنچے گا، اور نہ وہ لوگ غمگین ہی ہوں گے۔

غرض مذکورہ بالا آیت کا واضح اشارہ اس طرف بھی ہو گیا کہ ہر زمانہ میں اس کے حالات کے مطابق اس زمانہ کے نبی کے ذریعہ ایک ضابطہ عمل ایک شریعت نازل ہوتی رہے گی جیسا کہ مشروع حکم من الدین ان کے اشارہ سے بھی معلوم ہوتا ہے اور پھر اس ضابطہ حیات کو اللہ تعالیٰ نے خود قیامت تک کے واسطے مکمل کر کے اس پر ہر ثبت کر دی اور اس کو نبی آخر الزماں خاتم الانبیاء احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرما کر یہ فرمادیا کہ اب قیامت تک کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ محض اسی دین اور اسی ضابطہ حیات پر عمل سے راضی رہیں گے اور

اب کسی دین کے اتباع کی اجازت نہیں، چنانچہ فرما دیا گیا۔  
 ومن یبتغ غیر الاسلام...  
 دینا فلن یقبل منه۔  
 دوسرے دین کو طلب کرے گا تو وہ اس سے مقبول نہ ہوگا۔ ۱۲

(پ ۳، ص ۱۱، عمان، ۱۹۷۷ء)  
 ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم کر لینا چاہیے کہ تمام انسانوں کے تمام ہی حالات و پیدائش سے لیکر موت تک بلکہ پیدائش و موت کے درمیانی وقفہ کے حالات اور پیدائش سے قبل اور موت کے بعد کے حالات بلکہ تمام جزئیات مخفیہ و ظاہریہ کے حالات) کے احکام اس مکمل ضابطہ حیات (شریعت مطہرہ) میں منضبط و محفوظ ہیں، اور ان تمام احکامات پر عمل کا مطالبہ ہے۔

کوئی بھی عمل پر مواخذہ و سزا کا اور درشتگی عمل پر اجر و ثواب کا مرتب ہونا۔ یہی سب منضبط و محفوظ ہے، کسی حال میں انسان بیکار نہیں چھوڑا گیا کما قال تعالیٰ۔  
 ایحسب الانسان ان یتروک سدی۔  
 توجہ: کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ وہ یوں ہی ہمل چھوڑ دیا جائے گا۔ ۱۲

(پ ۲۹، ص ۱۲۷، القیامۃ ۱۲۷)  
 صدہا آیات و نصوص اس پر صراحتاً دال ہیں، یہاں محض چند ہی نقل کی جاتی ہیں۔ مثلاً

- |  |  |
|--|--|
| ① لله ما فی السموات وما فی الارض وان تبدل ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به الله (پ ۳، ص ۱۲۷، بقرہ ۱۴۰) | توجہ: اللہ ہی کے لئے وہ تمام چیزیں ہیں، جو آسمان و زمین میں ہیں، اور جو باتیں تمہارے نفوس میں ہیں ان کو اگر تم ظاہر کرو گے یا پوشیدہ رکھو گے حق تعالیٰ تم سے حساب لیں گے۔ ۱۲ |
| ② فمن عمل مثقال ذرة  | توجہ: جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا   |

خیرا یرہ و من یعمل مثقال  
ذرة شرا یرہ۔ (پ ۳۰، س زوال، ۲۴)  
(۳) کل نفس بما کسبت رھیة۔

(پ ۲۹، س المذبح، ۲۴)

(۴) خلق الموت و الحیوة  
لیبوا کم ایکم احسن عملا۔  
(پ ۲۹، س ملک، ۱۴)

(۵) اسروا قولکم اوا جہروا  
به انه علیم بذات الصدور  
الا یعلم من خلق وهو  
اللطیف الخبیر۔

(پ ۲۹، س ملک، ۱۴)

(۶) فانہ یعلم السرو  
اخفی۔

(پ ۱۶، س طہ، ۱۴)

وہ اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بولبر  
بدی کرے گا وہ اس کو دیکھ لے گا۔ ۱۲  
ترجمہ: ہر شخص اپنے اعمال کے  
بدلے میں مجبوس ہوگا۔ ۱۲

ترجمہ: جس نے موت و حیات کو  
پیدا کیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے کہ تم میں  
سے کون شخص عمل میں زیادہ اچھا ہے  
ترجمہ: اور تم لوگ خواہ چھپا کر بات  
کہو یا پکار کر کہو وہ دونوں تک باتوں سے  
خوب آگاہ ہے، کیا وہ نہ جانے گا جس  
نے پیدا کیا ہے، اور وہ باریک بین  
اور بڑا باخبر ہے۔ ۱۲

ترجمہ: تو وہ چپ کے سے کہی ہوئی  
بات کو اور اس سے زیادہ خفی بات کو  
جانتا ہے۔ ۱۲

خلاصہ کلام یہ کہ مسلمانوں کو پوری شریعت پر عمل کرنا لازم ہے، مسلمان اسی  
شریعت پر عمل کرنے سے بحیثیت مسلمان زندہ رہیں گے، اور شریعت مطہرہ  
اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کا مجموعہ ہے اور اس میں کسی انسان کو کسی تغیر و  
تبدیل کی ویشی کرنے کا حق نہیں ہے، قرآن پاک میں منصوص ہے۔

قال تعالیٰ...

وما کان لمومن ولا مومنة  
ترجمہ: اور کسی ایماندار مرد اور کسی

اذا قضی اللہ ورسولہ امر  
ان یکون ثم الخیرة  
من امرهم و من  
یعن اللہ ورسولہ فقد ضل  
ضلالا مبینا (پ ۲۲، ص ۱۰۱ جامع ۵)

اور حدیث پاک میں بھی یہ حکم موجود ہے مثلاً ..

قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان ترک  
فیکم امرین ان تضلوا  
ما تمسکتہما بہما او کما قال  
علیہ السلام۔

قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم من احدث فی  
امرنا هذا ما لیس منہ فهو  
رد (رواہ الشیخان فی صحیحہ)  
وفی روایۃ فهو مردود۔

ایماندار عورت کو گناہ نش نہیں جیکہ اللہ اور  
اس کا رسول کسی کام کا حکم دے دیں کہ  
ان کو ان کے اس کام میں کوئی اختیار ہے  
اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا کہنا  
نہ ملے گا وہ صریح گمراہی میں پڑا۔ ۱۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
سلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں نے  
تمہارے اندر دو چیزیں چھوڑ دی ہیں  
جب تک تم ان دونوں کو پکڑے رہو گے  
ہرگز گمراہ نہیں ہو سکتے۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ہمارے اس  
دین میں کوئی چیز پیدا کرے گا وہ مردود  
اور غیر مقبول ہوگی۔

ان آیات و احادیث سے واضح ہو گیا کہ مسلمان بحیثیت مسلمان زندہ رہیگا  
پوری شریعت مظہرہ پر عمل کرنے سے لہذا مسلمان کلہ بے ستل لار و سلم پر ستل لار  
ہی پوری شریعت ہے بغیر کسی کمی بیشی کے اور اس میں کوئی تغیر و تبدل یا کوئی  
کمی یا بیشی سب گمراہی و ضلالت ہے۔

ہا یہ معلوم کہ پھر صرف چند معاملات و احکام کو ہی سلم پر ستل لار کیوں

اور کس طرح شمار کیا جانے لگا تو جواب یہ ہے کہ یہ سب ہندوستان میں برطانیہ کی لائی ہوئی حرکتوں کا اور ان کی سیاسی سازشوں کا کرشمہ اور نتیجہ ہے۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی بھی جب انگریز کا میاب ہو گئے تو پھر جنگ آزادی لڑنے والے تمام لوگوں پر بلا امتیاز مسلم و غیر مسلم بڑے سخت سخت مظالم ڈھائے، ہزاروں مسلم و غیر مسلم کا قتل عام ہوا، خاص کر مسلمانوں پر اس لئے کہ یہ حکومت مغلوں سے لیا تھا، جو مسلم حکومت کہی جاتی تھی اس لئے مسلمانوں کو بہت زیادہ ذبح کیا اور ہر سال دسرا میل کیا چنانچہ سیکڑوں چوٹی کے علماء و مشائخ کو تختہ دار پر علی الاعلان لٹکایا اور سیکڑوں کو جس ددام کی نذر کر دیا اور سیکڑوں کو جزیہہ انڈمان ہمیشہ کے لئے بھیج دیا ان تمام قتل عام و مظالم کے باوجود انگریز مطمئن نہیں تھے، ہر وقت ان کو یہ خطرہ لاحق رہا کہ ہمارے ان مظالم کا پھوڑہ کہیں پھوٹ نہ پڑے۔

اس خطرہ کی کمی وجوہ تھیں، ایک وجہ تو یہی تھی کہ پورے ہندوستان میں مسلم و غیر مسلم اور سب میں پورا اتفاق اور کامل یگانگت تھی اور سب بے انتہا ستائے جاتے تھے،

دوسری وجہ یہ تھی کہ وہ سمجھتے تھے کہ جس طرح کوئی قوم اپنی زبان و قانون کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی اسی طرح بغیر زبان و قانون کے کوئی حکومت مستحکم نہیں ہو سکتی، اپنی زبان لانے کا معاملہ تو دیر طلب تھا، سی اپنا قانون بھی فوری لانا دشوار تھا، اس لئے کہ یہ حکومت انگریزوں نے مغلوں سے لی تھی، اور اس وقت اسلامی قانون پوری مملکت میں نافذ تھا اور مسلم و غیر مسلم سب پورے اتفاق و یگانگت کے ساتھ سکھ اور چین کی زندگی بسر کر رہے تھے، انگریز اس کو خوب سمجھ رہے تھے اور خطرہ محسوس کر رہے تھے، کہ اگر ابھی اسلامی قانون میں

کوئی دروازہ ڈالی جائے گی تو وہ پھوڑہ پھر پھوٹ پڑے گا جس کی سدھار دشوار ہو جائے گی، اور اس کا مشاہدہ ہم کبھی نہیں۔

اور تیسری وجہ یہ تھی کہ مسلمان گرجے بے حد سرا سیمہ و ہراساں ہو چکا ہے لیکن اسلامی قانون (شریعت مقدسہ) ان کا دین و ایمان ہے، یہی ان کا ضابطہ حیات ہے، مسلمان اسی شریعت (اسلامی قانون) کو اپنا عام مذہبی و ملکی قانون بھی سمجھتے ہیں اپنا نجی و شخصی قانون (پرسنل لار) بھی سمجھتے ہیں اگر اس کو فوری طور پر تبدیل یا نسخ کر دیا گیا تو مسلمان اس کو برداشت نہ کر سکے گا، اور اپنی اسی مسلم و غیر مسلم یکساں نگت و اتفاق کی قوت سے آمادہ ہیکار ہو جائے گا، انگریز اس چیز کو خوب سمجھتا تھا، اس لئے فوری طور پر اسلامی قانون کو ختم تو نہیں کیا لیکن اسکی تخریب کی فکر میں لگ گئے، اور اپنے قدیم اصول و فارمولہ (لٹرا ڈا) در حکومت کروا کے مطابق عمل کرنا شروع کر دیا، کہ پہلے مسلم و غیر مسلم کے درمیان تفریق و اختلاف کا بیج بویا، اور آہستہ آہستہ تفریق و اختلاف کا پودا لگایا اور اس کو تناور درخت بنانے لگے، اور بظاہر اسلامی قانون نافذ رہا مگر آہستہ آہستہ اس کی روح حدود و قصاص اور بہت سی اسلامی سزائیں موقوف کر دیں، اور یہ چیز اسلامی قانون میں جو مسلم لار بھی ہے اور مسلم پرسنل لار بھی ہے، پہلا دور و مرحلہ تغیر و تبدل کا ہے اور پھر ہندو مسلم اختلاف کو طرح طرح سے ہوا دے کر درمیان میں وسیع خلیج پیدا کی جانے لگی اور سات ہی آٹھ سال میں ۱۸۶۷ء کے لگ بھگ اس اختلافی خلیج کو وسیع کر کے ملک میں دو عدالتیں (مسلم عدالتیں اور غیر مسلم عدالتیں) قائم کر دی گئیں اور نہایت مرصع سبز باغ دکھایا گیا، کہ مسلمان اپنے معاملات مسلم عدالتوں میں لے جائیں اور غیر مسلم اپنے معاملات غیر مسلم عدالتوں میں لے جائیں، اور اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ اس سے ہندوؤں اور مسلمانوں میں خوب اختلاف پیدا ہو جائے، چنانچہ اختلاف پیدا ہو بھی گیا، کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ بہت سے معاملات

جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان میں واقع ہو گئے اور ان کے بارے میں قدرۃً مسلمان چاہے گا کہ مسلم عدالت میں جائیں اور غیر مسلم چاہے گا کہ غیر مسلم عدالت میں جائیں، چنانچہ ایسے واقعات ہوئے اور دونوں میں شدید اختلاف پیدا ہونے لگے اور انگریز اس ترکیب میں کامیاب ہو گیا، اور اختلاف کی وجہ سے ہندو اور مسلمان دونوں میں ضعف آگیا اور یہ دوسرا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، اس کو مسلم پرسنل لا کے دور کا دوسرا مرحلہ بھی کہہ سکتے ہیں، اور پھر مسلم عدالتوں میں جو قانون نافذ کیا گیا اس کو اسلامی قانون کہتے ہوئے اس کا نام محمدن لا رکھا گیا حالانکہ اسلامی قانون کو محمدن لا کہنا ہی غلط ہے کیونکہ محمدن لا کے معنی ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے قوانین، اور اس کا غلط ہونا ظاہر ہے، اس لئے کہ اسلامی قوانین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے نہیں ہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ اور آسمانی قوانین ہیں، اس لئے اسلامی قوانین کو محمدن لا کہنا کھسی تحریف اور غیر صحیح ہے اور عیسائیوں کی ایک چال ہے، اور یہ مسلم پرسنل لا کا تیسرا مرحلہ ہے۔

ایک تحریف تو یہ کی دوسری تحریف یہ کہ اسلامی قانون کو محمدن لا میں بعینہ نہیں رکھا بلکہ اس میں بہت کچھ تغیر و تبدل کر کے رکھا، اور مسلمانوں نے اس میں شور بھی مچایا مگر ان کی آواز صدا بھرا رہ گئی، اور اسی ضعف اختلاف کی وجہ سے مسلمان کچھ نہ کر سکے یہ چوتھا تغیر مسلم لا اور مسلم پرسنل لا میں ہوا، جو چوتھا مرحلہ بھی کہا جاسکتا ہے۔

اس کے بعد ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاف اور ضعف پیدا کر لینے کے بعد کچھ افراد مسلمانوں میں سے اور کچھ افراد غیر مسلموں میں سے اپنا ہمنوا بنالینے کے بعد ۱۸۶۷ء میں اپنا قانون بنانے کی اسکیم پاس کر لی، اور تقریباً ۱۸۷۷ء میں نیا قانون (تغزیر ہند) کے نام سے مرتب ہو گیا، اور مسلمانوں کو پہلے اور پھر سلائے کے لئے نام نہاد اسلامی قانون (محمدن لا) میں سے بھی تغیر و تبدل کر کے اور بہت سے معاملات حذف کر کے



صرف چند معاملات جیسے نکاح طلاق فسخ نکاح و خلع وغیرہ تقریباً دس بارہ معاملات کو مسلم پرسنل لار کے نام پر کر کے تعزیرات ہند میں شامل کیا گیا۔

یہ مسلم لار و مسلم پرسنل لار میں پانچواں تغیر تھا، اور اس مرحلہ میں مسلم پرسنل لار کا یعنی مسلمانوں کا بنی اور شخص قانون کا عنوان کھل کر سامنے آگیا، اس پر مسلمانوں نے نوٹس لیا، مگر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا بلکہ اثر یہ ہوا کہ ۱۸۸۰ء میں الگ الگ عدالتیں ختم کر کے مسلم وغیر مسلم سب کے لئے ایک ہی مشترکہ عدالتیں قائم کر دی گئیں اور حاکموں کے انتخاب و تقرر میں اپنے بنائے ہوئے قانون و تعزیرات ہند کے مطابق مسلم وغیر مسلم حکام مشترکہ طور پر مقرر کئے جانے لگے، یہ اسلامی قانون (مسلم لار) میں چھٹا تغیر ہوا اور کھل کر ہوا، اس کو چھٹا مرحلہ کہہ سکتے ہیں۔

چونکہ مسلمانوں کے بہت سے مسائل میں مسلم حاکم کا فیصلہ کرنا ضروری تھا اس لئے مسلمانوں نے اس پر زور دار مخالفت کی اور شریعت ایکٹ کا مطالبہ کیا، تو مسلمانوں کا منہ بند کرنے کے لئے شریعت ایکٹ کے بجائے قاضی ایکٹ بنا اور جا بجا شرعی قاضی مقرر کر دیئے گئے، پھر چند ہی سال بعد تقریباً ۱۸۸۷ء میں قاضی ایکٹ منسوخ کر کے مسلم پرسنل لار ایکٹ قائم کر دیا گیا اور صرف نکاح و طلاق وغیرہ کے اندراج کے لئے چند جگہ رسمی قاضی مقرر کر دیئے گئے اور مسلمانوں کی مخالفت اور ان کی آواز پر کان نہ دھرا گیا۔

یہ مسلم لار میں بلکہ خود مسلم پرسنل لار میں مسلم لار کا نام دیتے ہوئے ساتواں تغیر اور اس پر کھلا حملہ تھا ۱۸۸۷ء سے تقریباً ۱۹۳۶ء تک مسلم پرسنل لار ایکٹ کا نفاذ رہا بالآخر جمعیت العلماء کے جاں باز علامہ رحیمہ حضرت شیخ الاسلام رستہ اللہ علیہ اور حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب وغیرہ رحمہم اللہ کی مجاہدانہ سعی پیہم سے ۱۹۳۷ء میں شریعت ایکٹ بشکل مسلم پرسنل لار تسلیم کر لیا اور یہ موڈ مسلم پرسنل لار کا انگریزی حکومت میں آخری تھا، لیکن جمعیت العلماء کا مطالبہ مکمل شریعت ایکٹ کا چلتا رہا یہاں تک کہ ۱۹۴۷ء میں ہندوستان آزاد ہو گیا اور

جمہوری اصول کی حکومت قائم ہو گئی، جمہوری حکومت میں تمام اہل مذاہب کو پورے مذہبی حقوق حاصل رہتے ہیں، نیز اس نئی حکومت کے بنیادی اصولوں میں دستوری وضاحت کے ساتھ تمام مذہبی حقوق کے تحفظ کی ضمانت مصرح تھی، اس لئے عمار کرام اس جانب سے مطمئن ہو گئے چنانچہ آزادی کے بعد ابتداء میں عدالتیں اس کا لحاظ بھی رکھتی تھیں، جیسا کہ ۱۹۵۵ء، ۱۹۵۶ء میں جموں کشمیر کے ایک چیف جسٹس کے سخت اظہار ناراضگی سے معلوم ہوتا ہے جبکہ ماتحت عدالت نے نان نفقہ کے ایک مقدمہ میں شرعی قانون کے خلاف فیصلہ کر دیا تھا۔

چند ہجسارہ منصوبوں تک حکومت کا یہ نظریہ انصاف برابر چلتا رہا اور عدالتیں بھی مسلمانوں کے مذہبی حقوق کا برابر لحاظ کرتی رہیں، اور مسلمان بھی ایک گونہ مطمئن رہے، مگر شومی اعمال سے اس حکومت پر بھی چند ہی دہائیاں گزرنے پائی تھیں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد کے مزاج بدینے لگے اور ان جمہوری بنیادی اصولوں کی تبویب و تشریح کبھی رہنما اصولوں کے روپ میں کبھی ضمنی واقعات کے اضافہ کے انداز میں کبھی سول کوڈ کی اہمیت و ضرورت کے اظہار کے انداز میں کی جانے لگی جس سے پھر شریعت ایکٹ یا مذہبی حقوق کا تحفظ مشتبہ یا مشکوک نظر آنے لگا، اور مسلم قوم کو بحیثیت مسلم شکایات کا موقع آتا رہا، اور حکومت کو اس طرف متوجہ بھی کیا جاتا رہا، مگر حکومت کے ارباب حل و عقد پر اس کا کوئی اثر نمایاں نہیں ہوا، بلکہ عدالتوں نے کھل کر مسلم پرسنل لا جو تسلیم شدہ تھا، اس کی مخالفت اپنے فیصلوں میں شروع کر دی اور مسلمانوں کے دین و مذہب میں کھلی مداخلت تک نوبت پہنچا دی، جس پر مسلمانوں میں بے حد تشویش پیدا ہو گئی، جس کے نتیجہ میں یہ مضمون بھی سامنے آیا، اب اس اپیل کے ساتھ اس مضمون کو ختم کرتا ہوں کہ حکومت کے ارباب حل و عقد جو قدرت انصاف و سلامتی طبع خود رکھتے ہیں اس طرف جلد متوجہ ہوں۔ فقط واللہ الموفق والقہین۔

# مسلم پرسنل لاء کیا ہے؟

مولانا اسیر ادروی

مسلم پرسنل لاء اسلام کے ان چند قوانین اور اصولوں کو کہا جاتا ہے جن کو انگریزی حکومت نے اپنے مزاحم خسرانہ سے اپنے حدود حکومت میں مجبوراً نافذ العمل تسلیم کر لیا تھا اور عدلیہ مسلم لاء کے مطابق ان کے فیصلے کرتی تھی، ورنہ ان کا مقصد تو ہندوستان میں عیسائی کا مکمل فروغ تھا، لیکن مسلمانوں کی شدید مزاحمت کی وجہ سے ہندوستان کو اندس بنانے کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا اور مذہب کی مخالفت کر کے ہندوستان پر قبضہ و تسلط ممکن نہ تھا اس لئے انہوں نے مذہبی مراسم کی ادائیگی اور مذہب کو قبول کرنے اور اسی کی تبلیغ کرنے کی آنادی کا اعلان کیا اور اسی کے ساتھ مسلمانوں کے وہ عاکی قوانین جو اسلام کے بنیادی قوانین ہونے کی وجہ سے مسلم معاشرہ کے جز میں ان کے بقار و تحفظ کی ضمانت دی اور عدلیہ کو پابند کیا کہ نکاح، طلاق، طلع، وراثت، وصیت، بیہ، حضانت، نفقہ، شفعہ، وقف، ولایت، ایلا، قمار، فسخ نکاح، مبارات اور حضانت کے مقدمات کا مسلمانوں کے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جائے، اسی کو قانون کی کتابوں میں مسلمانوں کے خصوصی قوانین کا نام دیا گیا اور قانون و ان طبقہ میں مسلم پرسنل لاء کے نام سے مشہور ہو گیا، تعزیرات قوانین، محکمہ قضا کا خاتمہ، بعض امور میں تقاض حکم کے لئے

حاکم کے مسلمان ہونے کی جو شرط تھی اس کی نفی کر دی اور ان کو ماننے سے انکار کر دیا اس لئے بعض امور مسلم پرسنل لار کے دائرے میں رہتے ہوئے عدالت کے فیصلہ کو مسلمانوں نے نافذ العمل تسلیم نہیں کیا، مسلم پرسنل لار کا دائرہ جن امور تک محدود تھا ان میں دارالافتار کے فتویٰ کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، اور انگریزوں کے پورے دور حکومت میں کبھی یہ مسئلہ نہیں اٹھا کہ عدلیہ نے مسلمانوں کے عائلی قوانین کے خلاف فیصلہ کیا ہے جنگ آزادی میں شریک مسلمانوں کو یقین تھا، کہ ہندوستان کے آزاد ہونے کے بعد مذہبی امور کو انگریزوں کی دی ہوئی محدود آزادی سے زیادہ وسیع معنی میں آزادی حاصل ہوگی، وہ رعایت تھی اور آزادی کے بعد جو کچھ ملے گا وہ بطور حق کے ہم کو ملے گا، لیکن جوں جوں زمانہ گزرتا جا رہا ہے ہم یہ یقین پر مجبور ہوتے جا رہے ہیں۔

خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا، ہم خوش فہمی میں مبتلا رہے اور صرف ہوائی قلعے بناتے رہے۔

ادھر چند برسوں میں مسلم پرسنل لار کا لفظ کچھ اس انداز میں استعمال کیا جائے لگا ہے جیسے مسلمانوں کے مذہبی قوانین کچھ اور ہیں اور مسلم پرسنل لار کچھ اور، یہ صرف مسلم معاشرہ کے رسم و رواج کا نام ہے، پچھلے دس بارہ برسوں میں خود ہمارے طرز عمل سے یہ غلط فہمی اور عام ہو گئی ہے کیونکہ ہر بحث، مباحثہ، ہر تجویز اسیڈیشن اور ہر میمورنڈم میں صرف مسلم پرسنل لار کے بارے میں خطرہ کا اظہار کیا جا رہا ہے اور صرف اس کے تحفظ کا مطالبہ کیا گیا، مطالبہ کے الفاظ، اناذ بیان اور لب و لہجہ سے یہ تاثر دیا گیا کہ ہندوستان میں ہمارا مذہب تو محفوظ ہے، البتہ ہمارا پرسنل لار خطرہ میں ہے، جس کی وجہ سے غیر مسلم لیڈروں اور ارباب حکومت یہی محسوس کیا کہ مسلم پرسنل لار مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز ہے، جو رسم و رواج اور سماجی طور طریقوں سے تعلق رکھتا ہے، جب کہ حقیقت یہ نہیں ہے بلکہ

جتنے قوانین مسلم پرسنل لار کے دائرے میں آتے ہیں وہ ردائی نہیں بلکہ ہمارے مذہب کی بنیادی تعلیمات و روایات کا ایک حصہ ہیں اور قرآن و سنت سے ثابت شدہ واجب العمل حقائق ہیں، اس لئے مسلم پرسنل لار کے خطرے میں ہونے کے اظہار کے بجائے غیر مبہم اور واضح الفاظ میں مذہب کے خطرے کا اظہار زیادہ موثر تھا،

سپریم کورٹ کے موجودہ فیصلہ نے دائرۂ بحث کو محدود سے محدود تر بنا دیا ہے علماء کرام اور مفتیان عظام نے فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ تاتارخانیہ اور شامی کی رو سے گردانی شروع کر دی اور دلائل فراہم کرنے لگے، متاع کی تحقیق و تفسیر، نفقہ کے مسائل کی تشریحات اور حوالہ جات کا انبار لگانے لگے۔ عدلیہ اور ان ذباب حکومت مسلمانوں کے اس انہماک اور سرگرمیوں کو دیکھ کر صرف مسکراتے رہے کیونکہ وہ اپنی تلافی غیر ضروری مصروفیتوں میں ضائع کر رہے تھے، یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ دلائل کی کمی کی وجہ سے سپریم کورٹ نے غلط فیصلہ کر دیا اور اس کو محققانہ اور عالمانہ دلائل سے فیصلہ بدلنے پر مجبور کر دیا جائے گا، سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا، ایک لاکھ دلائل بھی اس ذہن کو نہیں بدل سکتے جن سے کام لے کر یہ فیصلہ کیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ اس فیصلہ کے بعد فرقہ پرست اخبارات اور لیڈروں نے مسلمان عورت کی مظلومیت پر مگر ٹچے کے آنسو بہائے، بیانات دیئے، ایڈیٹوریل نوٹ لکھے اور درجہ بد کے میر صادق محمد عارف خان کو پارلیمنٹ میں مسلم دشمن تقریر کرنے پر مبارکباد دی گئی اور اس کو مسلم عورتوں کا سچا کہا گیا، مسلمانوں میں طلاق کی اجازت پر غم و غصہ اور نفرت کا اظہار کیا گیا، اس کے جواب میں مسلم پریس نے طلاق کی ضرورت و اہمیت اور حکمت و فلسفہ پر دلائل و براہین تجربات و مشاہدات کا قطب مینار کھڑا کرنا شروع کیا۔

کیا اور ایسا محسوس کیا جانے لگا کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کو اگر شکایت ہے تو صرف اس بات کی شکایت ہے کہ ان سے طلاق کا حق چھینا جا رہا ہے، اس حق کی راہ میں سنگ گراں ٹانگی کیا جا رہا ہے، حتیٰ کہ وزیراعظم سے بھی ایک موقر وفد نے یہ بات کہی کہ اگر طلاق کے بعد تازہ زندگی خرچ دینا ضروری قرار دیا جائے گا، تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ناپسند بیوی سے نجات حاصل کرنے کے لئے قتل، زہر خدائی اور دوسرے بھیانک جرائم کا آغاز ہو جائے گا جیسا کہ ان طبقوں میں مسلسل ہو رہا ہے جن کے یہاں طلاق کی اجازت نہیں ہے۔

غرضیکہ بحث کا دائرہ سمٹ سمٹا کر طلاق کی اجازت بعد عدت نفقہ پر آ کر ختم ہو گیا اور اس تحریک کی روح قبل از وقت مر گئی، حالانکہ بات بہت مختصر تھی، سپریم کورٹ کے اس فیصلہ کے بعد مسلمانوں کے دانشور طبقہ کو صاف طور پر غیر مبہم الفاظ میں یہ اعلان کر دینا کافی تھا کہ مذہب کی آزادی کی دستور میں دی ہوئی ضمانت عدلیہ کے اس فیصلہ نے رد کر دی اور آزاد ہندوستان میں جو جمہوری اور سیکولر اسٹیٹ ہے مسلمانوں کا مذہب محفوظ نہیں رہا دلیل میں بطور مثال اس فیصلہ کو پیش کیا جاتا اور خود فیصلہ کو موضوع بحث نہ بنایا جاتا تو مسلمانوں کا کیس اتنا کمزور نہ ہوتا جتنا آج ہے بار بار کا تجربہ ہے کہ جلسہ و جلوس، کانفرنسوں و مظاہروں میں مسلمانوں کی بہت سی توائفائیاں ضائع ہو جاتی ہیں تو وزیراعظم کی طرف سے ایک فرسودہ اور پامال بات دہرا دی جاتی ہے کہ حکومت سر دست مسلم پرسنل لا میں کوئی تبدیلی کرنا نہیں چاہتی جب تک کہ خود مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ نہیں ہوگا، بار بار کے اس اعلان سے بھی یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ حکومت مسلم پرسنل لا کو مسلمانوں کے مذہب سے علیحدہ کوئی چیز سمجھتی ہے، اگر اسکو یقین دلایا گیا ہوتا کہ مسلم پرسنل لا مذہبی احکام و قوانین کے سوا اور کچھ نہیں ہے تو شاید اس مہل اور بے معنی اعلان کی غلطی بار بار نہیں دہراتی

کیونکہ ہر شخص جانتا ہے، کہ کوئی بھی فرقہ اپنے مذہبی احکام میں ترمیم و تبدیلی کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے، اگر حکومت جانتی کہ مسلم پرسنل لاؤنساز، روزہ، حج، زکوٰۃ کی طرح ان کے مذہب کا ضروری حصہ ہے اور مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اس کی خلاف ورزی اور اس سے انکار کی جرأت نہیں کر سکتا ہے، تو خود مسلمان یہ کیوں مطالبہ کرے گا کہ ہمارے مذہب کے فلاں فلاں قوانین میں ترمیم کر دی جائے یا اس کو کالعدم قرار دے دیا جائے، خود مسلمان اپنی زبان سے اپنے مذہب کی نفی کر کے وہ مسلمان، ہی کب رہ جاتا ہے، لیکن حکومت جانتی ہے اور تمام غیر مسلم لیڈروں کو یہی غلط فہمی ہے کہ مسلم پرسنل لاؤ کی حیثیت صرف رسم و رواج کی ہے، اس کے سوار اور کچھ نہیں اور رسم و رواج میں تبدیلی ہوتی رہتی ہے مسلمان بھی کہیں اپنے فرسودہ رسم و رواج سے اکتا کر ان مراسم کو ترک کر سکتا ہے، اسی لئے وہ اپنے لئے ہوئے حملے دہرائی رہتی ہے حکومت کی بد نیتی اسی سے معلوم ہوتی ہے کہ ہر بار وہ اپنے اعلان میں اس بات کا اظہار ضروری سمجھتی ہے کہ اگر مسلمانوں کی طرف سے اس کا مطالبہ کیا گیا تو یقینی طور پر اس میں تبدیلی کر دی جائے گی اور سب سے سچی حقیقت تو یہ ہے کہ وہ اس تبدیلی کے لئے خود نیچیں ہے، لیکن حالات سازگار نہ ہونے کی وجہ سے اس نے کوئی بڑی تبدیلی نہیں کی منبٹل بل پارلیمنٹ میں پیش ہو کر بھی واپس لے لیا گیا کیوں کہ اس نے سمجھ لیا کہ یہ اقدام ابھی قبل از وقت ہے۔

حکومت کی منشا اور انداز فکر کو سمجھ کر مسلمانوں ہی کے کچھ عنبر فروش افراد حکومت کے سر میں سُر ملا کر تبدیلی کا راگ الاپنے لگے ہیں لیکن ابھی ان کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر حکومت کو چند عنبر فروشوں کا بھی سہارا مل گیا تو یکساں سول کوڑ کی جانب ایک لابی جست لگائے گی اور اپنی متعینہ منزل کے لئے راہ ہموار کرنے کی غرض سے پہلی ذرت میں مسلم پرسنل لاؤ کی ساری عمارت کو

دھاکر زمین بوس کر دے گی، کیونکہ ہندو پرسنل لار جو یہاں کے ۸۵ فیصدی لوگوں کے خصوصی قوانین کا نام تھا اس نے یک لخت اس کا خاتمہ کر دیا، مخالفت میں ایک آواز بھی فضا میں نہیں سنائی دی اب ارباب حکومت کے ساتھ ساتھ چپاسی فیصدی کی یہ تعداد بھی چاہتی ہے کہ مسلمانوں کا بھی یہ امتیاز کا عدم ہو جائے۔

اگر حکومت مسلمانوں کے جذبات کا اتنا پاس اور لحاظ رکھتی ہے کہ اگر قابل ذکر تعداد بھی پرسنل لار میں تبدیلی کا مطالبہ کرائے تو حکومت اس مطالبہ کو پورا کرنے میں قطعی کوئی تاخیر نہیں کرے گی تو آج ۳۸ سال سے فسادات کے نام پر مسلمانوں کی نسل کشی ہو رہی ہے اور درندگی و ہیبت کا ایک تانٹا لگا ہوا ہے اور ہندوستان کے سارے مسلمان سوائے چھاگلہ دلوئی اور عارف خان کے یہ متفقہ مطالبہ کرتے آئے ہیں کہ فسادات کے اس لامتناہی سلسلہ کو روکنے کے لئے ضروری ہے کہ جس ضلع میں فساد کے نام پر مسلمانوں کا قتل عام ہو رہا ہے وہاں کی انتظامیہ کو اس کا ذمہ دار گردانا جائے اور مجرم مان کر ان کو سزائیں دی جائیں تاکہ قتل و غارتگری کا یہ سلسلہ بند ہو لیکن ان ۳۸ سالوں میں کروڑوں کی جانیں تباہ کی گئیں، ہزار ہا ہزار افراد انتہائی بربریت اور سفاکی کے ساتھ ذبح کئے گئے، پھونکے گئے، جلائے گئے، دھکتی ہوئی آگ میں زندہ بچے پھینک دیئے گئے لیکن حکومت کے کان پر جوں تک نہیں رہی اور مسلمانوں کے اس متفقہ مطالبہ کو ایک دن بھی سنجیدگی سے نہ سنا گیا اور مسلم پرسنل لار میں تبدیلی کے لئے بار بار کہتی ہے اور سزا ندر اگانڈھی سے لے کر آج تک ان گنت بار اس کا اظہار و اعلان کیا گیا کہ اگر مسلمانوں کا قابل ذکر حصہ بھی مطالبہ کرے تو ضرور تبدیلی کر دیں گے، آخر کیا بات ہے؟ مسلمان جس کا متفقہ مطالبہ کرتا ہے اور جائز مطالبہ کرتا ہے اور بار بار کرتا ہے اس کو سننے کی بھی زحمت نہیں کی جاتی اور جو کام مسلمانوں کو کسی قیمت پر منظور نہیں اس کو بروئے کار لانے کے لئے پیچھن نظر آتی ہے؟



بات صرف اتنی ہے کہ فرقہ پرست جو باتیں بزمِ ملا اور علی الاعلان کہتے ہیں، تلخ اور دل آزار لب و لہجہ میں کہتے ہیں اربابِ حکومت اس کو شیریں لب و لہجہ میں کہتے ہیں اور خوبصورت الفاظ کا جامہ پہناتے ہیں، مقصد اور نقطہ نگاہ دونوں کا ایک ہے حکومت کے پیش نظر ”یکساں سول کوڈ“ کی منزل ہے، وہاں تک پہنچنے کیلئے وہ کئی قدم اگے جا چکی ہے، اس لئے سب سے پہلے ہندو پرسنل لار کو جدید شکل میں ۲۵ اگست ۱۹۵۵ء کو ریڈیو پر تقریر کرتے ہوئے اس وقت کے وزیر قانون سر پاشکرنے کہا کہ

”آئین کے نفاذ ۲۶ جنوری ۱۹۵۰ء کے بعد اسپیشل میریج ایکٹ ہندو میریج ایکٹ پاس کئے گئے ہیں، اب ہندو قانون وراثت کا سوڈ پارلیمنٹ میں زیر غور ہے یہ سب ضابطہ دیوانی کو یکساں بنانے کے اقدامات ہیں۔“

اس تقریر سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حکومت یکساں سول کوڈ کو اپنی آخری منزل سمجھتی ہے، دستور میں بھی یکساں سول کوڈ بنانے کی گنجائش رکھی گئی ہے دستور کے باب ”مملکت کی حکمت عملی کے ہدایتی اصول“ کی دفعہ ۴۴ میں ہے۔

”مملکت یہ کوشش کرے گی کہ بھارت کے پورے علاقہ میں شہریوں کے لئے یکساں مجموعہ قانون دیوانی کی ضمانت ہو۔“

مارچ ۱۹۶۳ء میں بنگلور میں یکساں سول کوڈ کے موضوع پر تقریر کرتے ہوئے لارکیشن کے چیرمین سر گنڈر گڈ کرنے فرمایا۔

”مسلمانوں کو یکساں سول کوڈ کو قبول کرنے کے لئے اپنے آپ کو آمادہ کر لینا۔“

۱۷ بھارت کا آئین یکم جولائی ۱۹۸۲ء تک ترمیم شدہ شائع کردہ ترقی اردو بیورو میں ۵

چاہیے اگر انہوں نے خوش دلی کے ساتھ نہیں قبول کیا تو قوت کے ذریعہ یہ قانون نافذ کیا جائے گا،

ان تفصیلات سے ہوا کے رخ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا معنی ہوا کہ مسلمانوں کے مذہب کے ایک بڑے حصہ کو کاٹ کر پھینک دیا جائے گا، کیوں کہ ہمارا پرسنل لارڈ سمجھ و رواج کا نام نہیں ہمارے مذہب کا حصہ ہے، ان قوانین کی نفی ہمارے مذہب کی نفی ہے، یکساں سول کوڈ کی براہ راست زد ہمارے مذہب پر پڑتی ہے، ہندوستان کے دستور میں دیئے گئے بنیادی حقوق، مذہب اور ضمیر کی آزادی پھل اور بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، خطرے کی یہ تلوار ہمارے سروں پر مسلسل ٹٹک رہی ہے مسلمانوں کا جدید تسلیم یافتہ طبقہ جو مذہبی پابندیوں سے گھبراتا ہے مغربی تہذیب کی پکچاچوڑ نے اس کی آنکھیں بند کر رکھی ہیں ان کے دلوں کا چور بھی یہی ہے کہ ان مذہبی پابندیوں سے آزاد ہو جائے، وہ مسلمان خاندانوں میں پیدا ہو جانے کی وجہ سے مسلمان ضرور کہے جاتے ہیں لیکن دل و دماغ افکار و خیالات، انداز فکر اور جذبات کے اعتبار سے اسلام سے بہت دور ہیں، جیسا کہ چھاگلہ کارویہ اور حمید دہلوی کا وصیت نامہ جس میں مسلمانوں کی طرح دفن کئے جانے کے بجائے شمشان گھاٹ میں جلائے جانے کی وصیت کی تھی، اس سے ان کی ذہنی ساخت کا پتہ چلتا ہے، ابھی ابھی پانڈیچری کے وزیر اعلیٰ محمد فاروق کا بیان آیا ہے، کہ سپریم کورٹ نے اپنے فیصلے میں اسلامی احکام کی کوئی خلاف ورزی نہیں کی ہے اور اس بیان کے بعد وہ مندر میں گئے اور شراب کی بوتل بھینٹ چڑھائی۔

یہ طبقہ مسلسل جدوجہد کر رہا ہے، کہ وہ ان پابندیوں سے خود کو آزاد کر لے اور

حکومت اپنی اندونی خواہش اور جذبے کی وجہ سے ان کی طرف بڑی پرامید نگاہوں سے دیکھتی ہے اگر اس کو ذرا بھی بہانہ مل گیا تو وہ سب کچھ کر گزے گی، جس کے لئے وہ برسوں سے پرتول رہی ہے۔

اگر آپ اخبار پڑھتے ہیں تو آپ نے ضروریہ اندازہ لگایا ہو گا کہ مسلمانوں میں جو شخص اسلام اور مسلمانوں کے اجتماعی مفاد اور نقطہ نگاہ اور زاویہ فکر کے خلاف کوئی بات کہتا ہے کوئی تقریر کرتا ہے، بیان دیتا ہے، یا اجلاس منعقد کرتا ہے، چاہے وہ اجلاس انگلیوں پر گنے جانے والے افراد ہی پر کیوں نہ مشتمل ہو مگر ہندوستان کا قومی پریس اس کی خوب پہلٹی کرتا ہے، تمام خبر رساں ایجنسیاں اس کی خبر کو لیتی ہیں اور ٹیلی کاسٹ کرتی ہیں، فرقہ پرست اخبارات میں جلسہ کی خبر شاہ سرخیوں سے شائع کی جاتی ہے، ارباب حکومت کی نگاہ بھی ان کی طرف محبت آمیز اٹھتی ہے، اس کے بیانات کا حوالہ دیا جاتا ہے اور اس کو بطور سند پیش کیا جاتا ہے۔

غرض کہ مسلمان خاندان میں دور جدید کا کوئی میر جعفر احمد میر صادق پیدا ہوتا ہے تو سب ذہنیت رکھنے والوں کے یہاں گھی کے چراغ جلتے ہیں حمید دلوئی، چھاگلہ، اے، اے، فیض، اصغر علی انجینئر کی شہرت کا راز یہی ہے، اب اس فہرست میں ایک نام کا اور اضافہ کر لیجئے، اور وہ نام بے عارف محمد خان کا بھی ان کا اسلام دشمن پہلا بیان آیا ہے۔ آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا؟

ماضی قریب میں یوڈپ کی فیکٹریوں سے درآمد کئے ہوئے افراد نے ہندوستان کی تقسیم کا نعرہ لگا کر سترنی صدی مسلمانوں کو اس ماہ پر لگا دیا جو ان کو مکمل تباہی کے طرف لے جا رہی تھی اور اسباب و علل کی اس دنیا میں بظاہر یہ ناممکن معلوم ہو رہا تھا کہ تقسیم ملک کے بعد آگ اور خون کی ہونے والی بارش سے ہندوستان میں ایک توحید پرست زندہ و سلامت رہ سکے گا، اور یہاں کی فضاؤں میں نعرہ توحید سنائی دے گا

لیکن قدرت کو ابھی اس سرزمین کو توحید پرستوں سے محروم کرنا نہیں منظور تھا، اس لئے قیامت لئی قدم لگے بڑھ کر پھر پیچھے ہٹ گئی، کل مسلمانوں کا مادی وجود خطرہ میں تھا، آج اسی طبقہ نے مسلمانوں کے وجود کو خطرہ میں ڈال دیا ہے، وہ قیامت صغریٰ تھی اور یہ قیامت کبریٰ ہوگی، اس لئے وقت کا اہم ترین اور پہلا فریضہ یہ ہے کہ اس عزم و یقین کے ساتھ جدوجہد کے میدان میں قدم رکھا جائے کہ یہ یاتن رسد بجاناں یا جاں زتن برآید۔

اندرا اور باہر کی دونوں طاقتیں نبرد آزما ہو چکی ہیں، مسلم پرسنل لا رائے کا ہدف بن چکا ہے اس طرح وہ مذہب کے ایک حصہ کو کالعدم قرار دینے کے لئے ہر امکانی جدوجہد پھندہ کور ہے ہیں ان دونوں طاقتوں کا اتحاد ایک بڑے خطرے کی نشاندہی کرتا ہے اس لئے مسلم قیادت کی حالات کی نبض پر انگلیاں رہنی چاہئے، اور ہر طرح کی جدوجہد کیلئے بیداری پیدا کرنے کی ضرورت ہے، یہ جدوجہد عام سیاسی ہنگامہ آرائیوں کی طرح نہیں ہونی چاہئے اس جدوجہد کی ناکامی کا معنی مسلمانوں کے روحانی وجود کا مکمل فنا ہونا ہے اور اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، اسلامی زندگی کے حدود مقرر ہیں، ان حدود سے سرمو تجاوز بھی انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے، اسلام کے عقائد و عبادات جس طرح قرآن و حدیث سے مستنبط ہیں اسی طرح اس کے اقتصادی اور سماجی، معاشرتی اور عائلی قوانین کا بھی سرچشمہ قرآن و احادیث ہی ہیں اور یہ قوانین بھی اس کے مذہب کے اسی طرح جزر میں جس طرح عقائد و عبادات، ان قوانین کا مسلمانوں کے رسم و رواج سے قطعی کوئی تعلق نہیں بلکہ جو اعمال و افعال رسم و رواج اور رد و پیش اور ماحول کے اثرات سے مسلم معاشرہ میں رائج ہو گئے ہیں اسلام اس سے انکار ہی نہیں کرتا ہے بلکہ اس کی بھرپور مذمت کرتا ہے۔

مسلمان اگر زندہ رہے گا تو اپنے اسلامی اصولوں کے ساتھ زندہ رہے گا اور ان

اصولوں کو ترک کر کے زندگی گزارنے پر مجبور ہو گیا تو اس کی زندگی سے اس کی موت بہتر ہے  
خدا کی سرزمین کو اس کے وجود سے پاک ہو جانا ہی اچھا ہے۔

مسلمان اس ملک میں ہزاروں قیامتیں گند جانے کے باوجود صرف اس لئے مطمئن  
تھا کہ ہندوستان کا دستور سیکولر اسٹیٹ کے اصولوں پر ہے، ملک کے باشندوں کو اپنے مذہب  
طور طریقوں اپنے مذہبی اصول و ضوابط پر زندگی بسر کرنے کی پوری آزادی دی گئی ہے،  
دستور اس کی ضمانت دیتا ہے، اور یہ گارنٹی دی گئی ہے کہ حکومت کسی بھی مذہب کے  
ماننے والوں کے نجی قوانین میں کوئی مداخلت نہیں کرے گی، دستور ہند کے بنیادی حقوق  
کے باب میں مذہب کی آزادی کا حق کی دفعہ ۲۵ میں ہے۔

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر اور آزادی سے مذہب قبول کرنے اور  
اس کی پیروی اور اس کی تبلیغ کا مساوی حق ہے“۔

ثقافتی و تعلیمی حقوق کی دفعہ ۲۹ میں ہے۔

”بھارت کے علاقہ میں یا اس کے کسی حصہ میں رہنے والے شہریوں  
کے کسی طبقہ کو جس کی اپنی الگ جداگانہ زبان، رسم الخط یا ثقافت ہو اس کو  
محفوظ کرنے کا حق ہو گا“۔

بنیادی حقوق کی یہ دفعات ضمانت دیتی ہیں کہ حکومت ان تمام امور میں قطعی  
مداخلت نہیں کرے گی جن کا تعلق کسی بھی طبقہ کے مذہبی قوانین سے ہو گا، اور یہ ایک  
ناقابل انکار حقیقت ہے کہ آج کی اصطلاح میں جن کو مسلم پرسنل لا کہا جاتا ہے ان  
سب کا براہ راست تعلق مسلمانوں کے مذہب سے ہے، مسلمانوں کے ان خصوصی قوانین  
کی نفی درحقیقت مسلمانوں کے مذہب کی نفی ہے اور دستور کی صریح خلاف ورزی ہے۔

موجودہ مسلم پرسنل لا رجن قوانین تک محدود ہے ان کی شرعی حیثیت اور جزو دین ہونے کی طرف مختصر اشارے کافی ہوں گے۔

**نکاح**۔ نکاح کے سلسلہ میں بہت سی تفصیلی آیتیں آئیں ہیں، محرمات ابدیہ کی فہرست درج ذیل آیتوں میں ہے۔ **مَحْرَمَاتُ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ** بیوی اور شوہر کے حقوق و فرائض کی تشریح بھی قرآن ہی میں موجود ہے، کوئی فریق ایک دوسرے کی حق تلفی کرے تو فریق ثانی کو اس کے مطالبہ کا حق قانون شرعی کے مطابق حاصل ہے، غیر مسلم مرد کا مسلمان عورت سے اور غیر مسلمان عورت کا مسلمان مرد سے نکاح نہیں ہو سکتا، ایک سے زائد بیویوں کی بھی اسلام میں اجازت ہے، **فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلُثً وَرَبْعً**، نکاح کے بنیادی قانون کے علاوہ اس کے ذیلی قوانین بھی قرآن و حدیث ہی سے ثابت ہیں، اس میں کہیں بھی رسم و رواج کو دخل نہیں ہے

**طلاق** زوجین میں نباہ و شوار ہو جائے تو قانون شرعی کے مطابق دونوں کو علیحدہ ہونے کا حق بھی قرآن ہی نے لیا کو دیا ہے، **الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ** شوہر کو ناپسندیدہ بیوی سے علیحدگی کا اگر قانونی حق دیا گیا ہے تو عورت کو بھی بہت سی صورتوں میں علیحدہ ہو جانے کا حق بھی قرآن نے دیا ہے اس کو زہر کھانے، تالاب اور کنویں میں چھلانگ لگانے اور مٹی کا تیل چھڑک کر مرنے پر ہمارے مذہب نے مجبور نہیں کیا ہے، جیسا کہ ان طبقوں میں عام ہے جن کے یہاں زواجین میں علیحدگی کا حق تسلیم نہیں کیا گیا ہے، ہر اور نفقہ کی ادائیگی کے واضح احکام شریعت نے ان کو دیئے ہیں، طلاق مغلظہ کے بعد پھر اسی عورت سے رشتہ مناکحت قائم کرنے پر پابندی بھی قرآن ہی نے لگائی ہے، **فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ**

حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ، خود عورت عدت کے اندر دوسرا نکاح نہیں کر سکتی یہ تصریح بھی قرآن میں موجود ہے المطلقات یتربصن بانفسھن ثلثۃ قروء غرض کہ نکاح و طلاق کے تمام بنیادی اصول قرآن نے واضح طور پر خود بتائے ہیں انہیں اصولوں کی روشنی میں ذیلی قوانین پر مشتمل مستقل اور ضخیم ترین کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں ہر امکانی صورت کے لئے شرعی ضابطہ موجود ہے، نکاح و طلاق اور اس کے متعلق جتنے احکامات ہیں ان میں سے کسی کا ادنیٰ تعلق بھی رسم و رواج سے نہیں بلا استثناء تمام احکام مذہبی قوانین کے زمرے میں آتے ہیں۔

**خلع** اسلام نے بیوی کو ناپسندیدہ شوہر سے طردگی کا بھی موقعہ دیا ہے قرآن کے الفاظ ہیں فان خفتم ان لا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدیت بہ، اس طرح عورت شوہر سے طردگی میں مذہب کی اجازت سے قائدہ اٹھا سکتی ہے، اس کے تفصیلی احکام کتابوں میں مفصل موجود ہیں، اسلامی قانون کی کتابوں کا یہ ایک مستقل باب ہے، یہ اجازت سماجی ضوابط اور سوسائٹی کے طور طریقوں کا اثر نہیں بلکہ مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے۔

**ایلا** جنسی تقاضے فطرت کے تخلیق کردہ ہیں، زن و شوئی کے تعلقات میں اس کی بنیادی حیثیت ہے اس لئے اسلام نے اس فطری تقاضے کو ازدواجی زندگی میں اہمیت دی ہے، اگر شوہر بیوی سے قربت نہ کرنے کی قسم کھائے جو درحقیقت بیوی کی حق تلفی ہے، تو اس کے لئے قرآن کا واضح قانون موجود ہے۔

للذین یولون من نسائھم تربعۃ اشھر فان فاؤا فان اللہ عفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیم، اگر بیوی سے مفارقت کی قسم کی مدت چار مہینوں سے متجاوز ہو جائے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے، بیوی اس کے دائرہ اختیار سے از خود باہر ہو گئی، اب شوہر کو اس پر اختیار

نہیں رہا، اب بیوی کی اجازت ہی سے دوبارہ اپنی زوجیت میں لے سکتا ہے اور اگر بیوی انکار کر دے تو شوہر کو اس پر جبر کرنے کا اختیار نہیں اگر چار مہینے کے اندر قسم توڑ دی تو اس کا اختیار علیٰ حالہ باقی رہتا ہے لیکن کفارہ کی ادائیگی ضروری ہے، فطرت انسانی کی رعایت کرتے ہوئے خود قرآن نے اس کے ضوابط مقرر کئے ہیں، سماج یا سوسائٹی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

**فسخ نکاح** | فسخ نکاح کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لا میں شامل ہے، اس کا بھی کوئی تعلق رسم و رواج سے نہیں یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، اس قانون سے استفادہ کے بہت سے مواقع ہیں اور ہر ایک کے لئے واضح شرعی ضابطہ موجود ہے، مثلاً باپ دادا کے علاوہ کسی نے نابالغ لڑکی کی شادی کر دی لیکن من شعور اور بلوغ کو پہنچتے ہی لڑکی نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس نکاح کو تسلیم کرنے سے انکار کر دے، نکاح فسخ ہو جائے گا، اور اسلامی عدالت اس کو تسلیم کرے گی، اسی طرح شوہر میں بہت سے فطری و غیر فطری عیوب ہو سکتے ہیں جن کی بنا پر وہ حقوق زوجیت کی ادائیگی سے قاصر ہے ان عیوب کی بنا پر عورت کو قانون شرعی کے مطابق حق حاصل ہے کہ قاضی کی عدالت میں مراجعہ کر کے نکاح کو فسخ کرائے اور آزاد ہو جائے، ہمارے مذہب نے اس فسخ نکاح کو قانونی حیثیت دی ہے اور نافذ العمل ہے، اس سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت مصنف عبدالرزاق میں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایتیں مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہیں۔

عورت کو فسخ نکاح کرائے کا حق کئی صورتوں میں حاصل ہے مثلاً عین ہونا، مجبور ہونا اور اسی طرح مغلوبہ الجبر ہونا وغیرہ وغیرہ ان تمام صورتوں میں بیوی کو عدالت سے فسخ نکاح کرائے کا قانونی حق اذروئے شریعت حاصل ہے لیکن اس کا نفاذ قاضی شرعی



یا قائم مقام قاضی ہی کر سکتا ہے، جس کا مسلم ہونا ضروری ہے نہ غیر مسلم حاکم کا فسخ نکاح ہمارے مذہبی قوانین کے مطابق معتبرا و نافذ العمل نہیں ہے چونکہ اس کی حیثیت مذہبی قانون کی ہے اس لئے ان شرائط کی پابندی ضروری ہے، جو فسخ نکاح کے لئے شریعت نے عائد کی ہیں۔

## وراثت

وراثت بھی مسلم پرسنل لا کی فہرست میں شامل ہے، وراثت کا قانون بلکہ مکمل ضابطہ قرآن میں موجود ہے بلکہ قرآن نے جن چند آیتوں میں وراثت کے مسائل کو بیان کیا ہے ان کی تفصیلات پر مشتمل مستقل ایک فن علم الفرائض ایجاد ہو گیا ہے، قرآن میں ہر ایک کا حق، اور حصہ متعین کر دیا گیا ہے، کسی کو یہ حق نہیں کہ اس میں کمی بیشی کرے یا مستحق کو غیر مستحق اور غیر مستحق کو مستحق بنا دے اس کا ہر ہر جزئیہ نص قرآنی سے ثابت ہے، قرآن کے الفاظ میں، یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک وان كانت واحدة فلهما النصف ولا یویہ لکل واحد منها السدس مما ترک ان کان لہ ولد فان لم یکن لہ ولدورثہ ابواہ فلا منہ الثلث فان کان لہ اخوة افلا منہ السدس من بعد وصیة یوصیٰ بها او دین رالایة ولہ عذاب مہین تک قرآن کی ان آیتوں میں تقسیم وراثت کی تمام صورتوں کو سمیٹ لیا گیا ہے سوا ایک یاد دہ کے اس طرح پورا قانون وراثت قرآن کی نص صریح سے ثابت ہے اس کے کسی جز سے انحراف قرآن سے انحراف ہے۔

## ظہار

ظہار بھی مسلم پرسنل لا کا ایک جز ہے، یہ فقہ کا ایک مستقل عنوان ہے، اس کے مسائل کتابوں میں شرح ہیں اس کا مفہوم ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو محرمات ابدیہ جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے ان میں سے کسی سے تشبیہ دیدے

اس کو ہمارے مذہب میں لفظ ظہار سے تعبیر کیا جاتا ہے اور بیوی سے مقاربت حرام ہو جاتی ہے اس کے لئے بھی نص قرآنی موجود ہے، والذین یظہرون من نسائهم ثم یعیدون لما قالوا فتحریر رقبة من قبل ان یتماسا ذلکم تو عظمون به واللہ بما تعملون خبیر فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یمسح فاطعام ستین مسکیناً، ظہار کی صورت میں بیوی کو حق حاصل ہے کہ شوہر سے علیحدگی اختیار کرے، اور اپنے اوپر قابو دینے سے انکار کر دے اور چاہے تو قاضی سے مرافعہ کر کے اپنی حفاظت کا بندوبست کر سکتی ہے، قاضی کو اختیار حاصل ہے، کہ شوہر کو قید کر دے یا جسمانی سزا دے اور بیوی سے تعلق کو روک دے اور اسکو مجبور کر دے کہ وہ کفارہ ظہار ادا کرے اگر وہ بیوی سے زن شونی کے تعلقات کو برقرار رکھنا چاہتا ہے۔

**مبارات** | مبارات میاں بیوی کی علحدگی کی باہمی سمجھوتہ سے ایک شکل ہے، اس میں زوجین آپس میں ہر ایک کے دوسرے پر نکاح کی وجہ سے جو حقوق ہیں ان سے از خود دست بردار ہو جاتے ہیں جو دونوں فریق کو ایک دوسرے سے حاصل ہیں، اس سے بھی زوجین میں علحدگی اسی طرح ہو جائے گی جیسے خلع میں ہو جاتی ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار کے دائرہ اختیار میں ہے، اس کی تفصیلات فقہ کی مطولات کی کتاب الطلاق میں موجود ہیں۔

**وصیت** | وصیت کا نفاذ بھی مسلم پرسنل لار کے حدود اختیار میں ہے، اور اس کے قوانین کا ایک حصہ ہے ہمارے مذہبی قوانین کی دوسری موٹی لا کو اپنے حق میں وصیت کے نفاذ کے لئے عدالت میں دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہے کیونکہ وصیت سے وہ اس چیز کا شرعی طور پر مالک ہو جاتا ہے جس کا اس

کے حق میں وصیت کی گئی ہے، بیت میراث میں تین مقامات پر، مہ بعد وصیتہ یوصی، بیہا، کالفظ موجود ہے جس سے قطعی طور پر قرآن کی منشاء کا پتہ چلتا ہے کہ وصیت کے نفاذ کو اولیت حاصل ہوگی، اور اس کا نفاذ ضروری بھی ہے۔

وصیت کے نفاذ کے لئے جو شرائط ہیں ان کا مفصل ذکر فقہ کی کتابوں میں موجود ہے مثلاً جس کے لئے وصیت کی گئی ہے، وہ وصیت کرنے والے کا وارث نہ ہو، ماشرک کی وصیت نہ کی گئی ہو، اور اگر مرض وفات میں وصیت کی ہے تو ثلث مال سے زائد نہ ہو، تجمیز و تکفین اور ادائے قرض کے بعد وصیت کا نفاذ ہوگا اس کا بنیادی حکم قرآن میں ہے اور جزئی احکام فقہ کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں۔

**حکم** **ہبہ** کے مقدمات کی سماعت بھی مسلم پرسنل لار کے دائرہ اختیار میں آتی ہے ہماری کتابوں میں اس کے واضح احکام موجود ہیں، ہمارا مذہبی قانون کہتا ہے کہ اگر ہبہ کرنے والے نے کسی کو کوئی چیز ہبہ کر دی اور اس کو قبضہ و دخل دے دیا تو وہ اس کا مالک ہو گیا، چاہے تحریری ہو یا زبانی اس کی کوئی قید نہیں، اب ہبہ کرنے والے کے ورثہ کا حق بھی اس سے ساقط ہو گیا، حتیٰ کہ ہبہ کرنے والے کو بھی اس سے رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں بخاری، ترمذی اور ابوداؤد کی روایت ہے **العائد فہبہ کالکلب یعود فہ قبیئہ**، نفقہ کی کتابوں میں مفصل احکام ہیں، جو مستند روایتوں سے ماخوذ ہیں۔

**حضانت** بچے کا حق پرورش کس کو حاصل ہے، یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لار میں شامل ہے، اس کا بھی شمار ہمارے مذہبی قوانین میں ہے مثلاً زوجین میں افتراق ہو گیا، بچہ گود میں ہے، بچہ باپ کی پرورش میں رہے گا یا ماں کی؟ ابوداؤد میں عبداللہ بن عمرو کی روایت مسئلہ کی نوعیت کو واضح کرتی ہے روایت کے الفاظ ہیں۔ **ان امرأۃ قالت یا رسول اللہ ان ابی**

هل اكان بطنى له وعاء وحجرى له حوى وثدى له سقاء وذعم  
ابوه انه ينزعه منى فقال عليه السلام انت احق به ما سم  
تزوجی، بچہ ماں کے پاس ہے گا باپ کو اس سے چھیننے کا اختیار نہیں، اگر زبردستی  
کرتا ہے تو عورت عدالت میں دعویٰ کر کے بچہ کو حاصل کرنے کا حق رکھتی ہے، اور اخراجات  
کو پورا کرنا باپ کی ذمہ داری ہوگی اگر باپ اس کی خلاف ورزی کرتا ہے تو عدالت اس کو  
اخراجات دینے پر مجبور کر سکتی ہے،

## نفقہ

نفقہ کا عنوان بھی مسلم پرسنل لا کی فہرست میں ہے، نفقات کی بہت سی شکلیں  
ہیں ان تمام کے احکام ہماری مذہبی کتابوں میں تفصیل سے مذکور ہیں مثلاً  
شوہر پر بیوی کا نفقہ ضروری ہے، اس کے نفقہ میں خوراک پوشاک اور رہنے کا مکان شامل  
ہے، بیوی کو شرعی قانون کے مطابق یہ حق حاصل ہے اس کے لئے وہ عدالت سے رجوع  
بھی کر سکتی ہے یہ قانون بھی نص قرآنی سے ماخوذ ہے آیت ہے، لِيَنْفِقَ ذَوْسَعَةً  
مِنْ سَعَتِهِ، دوسری جگہ ہے علی المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف  
مسلم شریف حجۃ الوداع کے باب میں ہے لهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف،  
اسی طرح بیوی کو اپنے مفقود الجہر شوہر کے مال سے نفقہ لینے کا حق حاصل ہے، اسی طرح ماں  
باپ دادا دادی اگر محتاج ہیں تو ان کو بیٹوں اور پوتوں سے خرچ لینے کا قانونی حق حاصل ہے  
اسی طرح بچہ کم عمر اور محتاج ہے یا عورت بالغ ہے مگر محتاج و غریب ہے، یا بالغ مرد  
محتاج ہے اور اس کے ساتھ اپا، بچ ہے یا نابینا ہے تو ان کا نفقہ اس کے مستطیع رشتہ  
داروں پر ضروری ہے، بالغ لڑکی یا اپا، بچ لڑکے کا نفقہ والدین پر واجب ہے ادا نہ کرنا  
مستحقین نفقہ کو یہ حق حاصل ہے، کہ جن لوگوں کے ذمہ نفقہ کی اداگی از روئے شرع لازم ہے  
ان پر قاضی کی عدالت میں دعویٰ دائر کر کے وصول کر سکتے ہیں قانون شرعی کے مطابق  
یہ حکم نافذ العمل ہوگا۔

## شفعہ

جائداد کی خریداری کا حق جو مشتری کی جائداد سے ملی ہوئی ہو یا وہ خود اس میں حصہ دار ہو یہ مسئلہ بھی مسلم پرسنل لاء کے مدو دا اختیار میں ہے، ایسی جائداد اگر مالک کسی دوسرے شخص کو فروخت کر دے تو عدالت میں دعویٰ کر کے اسی لاگت پر پڑوسی یا حصہ دار کو اس کے پانے کا حق شریعت نے تسلیم کیا ہے، اسی کو حق شفیعہ کہا جاتا ہے، یہ بھی ہمارے مذہبی قوانین کا ایک حصہ ہے، مسلم شریف کی روایت ہے،

فَضْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْشَفْعَةِ فَإِنْ كُنْ شَرِكَةً لَمْ تَقْسَمْ رِبَةً أَوْ حَائِطٌ لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَبِيعَ حَتَّى يُوْذَنَ شَرِيكُهُ فَإِنْ شَاءَ اخْذُوا أَنْ شَاءَ تَرَكَ فَإِذَا بَاعَ وَلَمْ يُوْذَنْهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ،

اسی طرح بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ ہیں، الجار احق بمسقبہ (ای بقریبہ) حق شفیعہ ہمارے مذہبی قوانین کا ہی ایک حصہ ہے، اور ہم اس کو نافذ العمل مانتے ہیں۔

## وقف

وقف کا مسئلہ بھی مسلم پرسنل لاء میں شامل ہے اور اس کے دائرہ کار میں آتا ہے اسلامی اصولوں کے مطابق خدا کی راہ میں وقف کر دینے کے بعد اس جائیداد کی حیثیت تمام جائیدادوں سے الگ نوعیت کی ہو جاتی ہے، جو اختیارات کسی شخص کو اپنی جائیداد میں حاصل رہتے ہیں ان میں سے کوئی اختیار باقی نہیں رہتا ہے، کیونکہ اب جائیداد کسی کی بھی ملکیت میں نہیں رہ گئی اس لئے اس جائیداد کو نہ خریدا جاسکتا ہے، اور نہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ وقف کے ورثہ کو اس میں حق وراثت حاصل ہے، صحاح ستہ میں اس سلسلہ کی بہت سی روایتوں میں سے صرف مسلم شریف کی ایک روایت پیش ہے، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں، اصاب عسراً أرضاً بخيبر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله أفأصبعت أرضاً بخيبر ثم أصاب ما لا أقطعو

انفس عندی منه فما تارفت به قال ان شئت حبست اصلها  
وتصدقته بها قال فتصدق بها عمر انه لا يباع اصلها ولا تبع  
ولا تورث ولا توهب، قال، فتصدق مصرف الفقراء وفي القرى  
وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضعيف ولا جناح على  
من وليها ان ياكل منها بالمعروف او يطعم مديقا غير متمسول  
فيه، روایت سے درجنوں وقف کے مسائل مستنبط ہیں۔

## ولایت

ولایت کا شمار بھی مسلمانوں کے خصوصی قوانین میں کیا گیا ہے اور

مسلم پرسنل لار کے تحت آتا ہے، بہت سے امور میں حق ولایت  
شریعت نے تسلیم کیا ہے، اور ہر جگہ اولیاء کے حقوق و فرائض کی بھی نشاندہی کر دی  
گئی ہے، نکاح کا ولی، جنازہ کا ولی، یتیموں کے مال کا ولی، نابالغ اولاد کا ولی،  
ہر ایک کے الگ الگ ضابطے ہیں، قرآن میں یتیموں کے اولیاء سے کہا گیا، اتو  
ایمشی اموالہم ولا تعبدلوا الخبیث بالطیب، نابالغ اولاد کے مال میں  
بربنائے ولایت تصرف کا اختیار اور کچھ شرائط کے ساتھ بیع و شرا کا اختیار اولیاء کو مائل  
ہے یہ مسائل کتاب و سنت سے مستنبطت۔

مسلم پرسنل لار جن قوانین کے مجموعہ کو کہتے ہیں ان کی طرف میرے مختصر اشاروں سے  
سمجھایا گیا ہو گا کہ یہ تمام مسائل قرآن و سنت سے براہ راست اخذ کئے گئے ہیں اور پہلے  
مذہب کا حصہ ہیں، ان میں سے کسی جزر کی نفی، ہمارے مذہب کی نفی ہے، حکومت  
جب مسلم پرسنل لار میں ترمیم و تفسیح کے ارادہ کا اظہار کرتی ہے تو اس کا دوسرے عقلمندوں  
میں یہ معنی ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے مذہبی احکام میں بھی ہم دخل اندازی کرنے کے لئے  
تیار ہیں۔

مسلم پرسنل لار کے جملہ مسائل کا ہمارے مذہب سے براہ راست تعلق کوئی ڈھکی چھپی

اس لئے اگر ہندوستان کا کوئی دستور ہے تو اس کا احترام ضروری ہے، یہ ملک سیکولر اسٹیٹ اور جمہوری ہونے کا دعویٰ ہے تو دستور میں دیئے گئے بنیادی حقوق کو سلب کرنے کا کسی کو اختیار حاصل نہیں ہے، اس کے باوجود حکومت کسی فرقہ کے بنیادی حقوق کو سلب کرتی ہے، تو اس کو سمجھ لینا چاہیئے، کہ اس کے اس ظلم و جبر کو تاریخ کبھی فراموش نہیں کرے گی اور کاغذ کی ناؤ زیادہ دیر نہیں چلے گی۔

محمد افضال الحق قاسمی  
اعظمی - جو فیوض

## مسلم پرسنل لار کیا ہے

ہندوستان جب کابل سے برما تک پھیلا ہوا تھا اس وقت مسلمانوں کی حکومت شخصی تھی، لیکن حکمرانی کا طریقہ اصولی اور قانونی تھا، کیونکہ اسلام نے خلیفہ اور قاضی کے دو الگ الگ عہدے قائم کر رکھے تھے، عدلیہ اور انتظامیہ کو الگ الگ کر دیا تھا، اس کا سلسلہ ہمیشہ قائم رہا، انصاف کے ذمہ داروں کے عہدے تھے، منصف، قاضی اور قاضی القضاات اور انتظامی ذمہ داروں کے نام تھے، امیر، خلیفہ، وزیر نواب، بادشاہ، شہنشاہ۔

ہندوستان میں انصاف کے لئے اسلامی قانون بھی رائج تھے اور رسم و رواج سے بھی فیصلے ہوتے تھے، لیکن انتظام کے لئے کوئی بندھا کا نظام نہیں تھا بلکہ ہر علاقے اور حکومت اور ریاست کا راجہ، نواب، اور بادشاہ مطلق العنان تھا، پھر بھی قاضی اور قاضی القضاات کے فیصلے مانا کرتے تھے، جیسا کہ جہاں گیر کا واقعہ مشہور ہے اس لئے اکبر نے اس پابندی کو اپنی آزادی کے لئے رکاوٹ سمجھ کر اسے بٹانا چاہا تو مختلف مذاہب کو یکجا کرنے کے نام پر ایک دین الہی مرتب کیا یا موجودہ اصطلاح میں یکساں سول کوڈ نافذ کرنے کی طرح ڈال دی اور فیضی اور ابوالفضل کی زبان سے



چند چڑ کا کارنامہ انجام دیا۔ ایسے میں اگر مجدد الف ثانی احمد سرسندیؒ سرتحصیلی پر رکھ کر میدان میں نہ آگئے ہوتے، تو ہندوستان کا نقشہ ہی کچھ اور ہوتا، مگر انہوں نے سیلاب کا رخ بدل دیا، اور بدلا بھی تو صرف اپنی جہت، ہوش مندی اور تقریر سے نہیں بلکہ اس میں تصوف، اتباع سنت اور روشن ضمیری کا بھی دخل تھا، ان کی یہ جنگ خالص اخلاقی اور عدم تشدد کی جنگ تھی، صبر آزما اور جرات آزما، جنگ تھی، اس جنگ کے بعد جب گرہ بیٹھ گئی تو اس میں سے عالمگیر پیدا ہوا جس نے حکمرانی کے لئے ایک عام قانون وضع کر دیا اس قانون کی بنیاد قرآن و حدیث اور اکابرین اسلام کے فتاویٰ پر تھی اس لئے اس کا نام فتاویٰ ہندیہ۔ اور فتاویٰ عالمگیری پڑ گیا ان فتاویٰ کو حکومت کی آئینی حیثیت اس وقت تک حاصل رہی جب تک انگریزوں نے آکر اسے منسوخ نہیں کر دیا اس کے بعد وہ آئین نہیں رہا بلکہ آئین کا مجموعہ اک تار تخی دستاویز بن کر آج تک موجود ہے۔

## ۲

برطانوی سامراج ایسا غیر ملکی اقتدار تھا، جس نے عیسائی مذہب اور اس کے قانون سے گلو خلاصی کر کے دنیاوی اصولوں اور عقلی طریقہ کار کو مذہبی اصولوں پر ترجیح دی تھی، اور یودپ کی عام زندگی کو قیصر اور کلیسا میں تقسیم کر کے پرسنل زندگی اور سول زندگی بنا رکھا تھا، اس لئے جب وہ ہندوستان میں آیا تو انہوں نے اسلامی قانون مع کر کے ایک نیا اصول وضع کیا اور اس کے لئے بہت سے نئے انتظامات کئے مثلاً حکمرانی کے اصول و آئین منضبط کر کے چیراسی سے لے کر وائسرائے تک کو اس کا پابند کر دیا اور اس طرح پابند کیا کہ ۳۰ برس کی آزادی کے بعد بھی مرکزی حکومت ان اصولوں سے انحراف نہ کر سکی۔

دوسرا انتظام یہ کیا کہ فوجداری اور دیوانی کی الگ الگ عدالتیں قائم کر دیں، پھر

فوجداری عدالت کی نماندگی کے لئے تقاضے قائم کر دیئے اور محکمہ مال کی نماندگی کے لئے تحصیل بنادی اور ان سب کو مربوط کرنے کے لئے دو قسم کے آئین مرتب کر دیئے ، فوجداروں کے لئے تعزیرات ہند مرتب کر دی جس میں چوری ، ڈکیتی ، دھوکہ فریب کا قانون پورے ملک کے لئے یکساں بنا دیا ، چنانچہ چور چاہے مسلمان ہو یا ہندو ، عیسائی ہو یا پارسی سب کو ایک قسم کی سزائیں ملنے لگیں اسی طرح دیوانی کے مالیات کا قانون یکساں نافذ کر دیا مگر عائلی مسائل کے لئے ہر فرقے کو اپنے مذہب کے قانون پر عمل کرنے کے آزادی دے دی ۔

اس لئے مسلمانوں کی وراثت ، نکاح طلاق وغیرہ کے مسائل ان کے مذہبی قانون کے مطابق ، اور ہندوؤں عیسائیوں کے مسائل ان کے مذاہب کے مطابق طے ہونے لگے ورنہ رسم و رواج کے مطابق فیصلہ ہونے لگے اس کے لئے انہوں نے شروع میں قاضی مقرر کئے جو اسلامی قانون نافذ کرتے تھے ، اس کے بعد اسے بھی منسوخ کر کے عام عدالتوں کو پابند کر دیا کہ وہ مسلمانوں کے صرف عائلی مسائل ان کی مذہبی کتابوں کے مطابق طے کریں اس لئے ہدایہ اور شامی کے حوالے سے عدالتیں فیصلے کرنے لگیں اور جب ان حوالوں میں دشواری پیش آئی تو مختلف اہل علم نے عائلی مسائل کے لئے کتابیں مدون کر دیں ان میں سب سے مشہور و معتبر مولا کی کتاب ہے جو بے تو اک پارسی کی کتاب مگر اس نے نہایت امانت داری سے مسلمانوں کے مسائل ان کے حوالے اور ان کی تشریحات کر کے عدالتوں کا کام آسان کر دیا ، ان ہی محدود و مختصر عائلی مسائل کا نام مسلم پرسنل لا ر پڑ گیا ۔ جو آج کل زیر بحث چل رہا ہے ۔

۳

حکمہ میں جب ملک تقسیم ہو جانے کے بعد نئے ہندوستان کا دستور بنا تو اسے مجاہدین آزادی نے مرتب کیا تھا اس لئے انہوں نے ہر ہندوستانی باشندوں کو مذہب کی آزادی ،

عل کی آزادی، زبان کی آزادی بیان کی آزادی عطا کی۔

پھر لسانی اور مذہبی اقلیتوں کا وجود تسلیم کیا اور انہیں زندگی کے تمام بنیادی حقوق عطا کر دیئے حتیٰ کہ اسے دستور ہند کا بنیادی حق بنا کر طے کر دیا کہ حکومت کسی مذہب کی نہیں ہوگی قانون تمام مذاہب کا احترام کرے گا اور انہیں نافذ کرے گا اس لئے دستور نے نہ صرف مذہبی فرقوں کو بلکہ قبائل کے رسم و رواج کو بھی آئینی حیثیت دے کر عید میدار اور انتظامیہ کو پابند کر دیا کہ وہ اس کی مخالفت کریں

دستور ہند کی اس مقبولیت اور دور اندیشی کا نام سیکولرزم پر گیا، اس لئے جہاں مذہبی طور پر اکثریت خود مختار تھی، وہیں پرہر اقلیت بھی اپنے مذہبی و عائلی مسائل میں آزاد خود مختار اور خود کفیل بنادی گئی، اور اس آزادی کی حفاظت کی ذمہ داری حکومت پر ڈال دی گئی یہ تھی ڈھائی سو سال کی آئینی تبدیلیوں کی مختصر کہانی جو سترہ تک ختم ہو گئی۔

سترہ میں حکومت ہند نے اپنے قانون فوج داری میں ترمیم کر کے دفعہ ۱۲۵ کی تشریح فرمائی، اور اس طرح قانون بنا دیا کہ نکاح طلاق، عدت اور نفقہ کا وہ سارا اسلامی قانون منسوخ ہو گیا، جواب تک مسلم پرسنل لا کے نام سے عدالتوں میں چل رہا تھا، اس میں صرف نفقہ کے مسئلہ پر مسلم ممبران نے احتجاج کیا تو حکومت نے ۱۲۷ کا اضافہ کر کے انکی شک شوائی فرمادی مگر آہستہ آہستہ ۸۵ تک جب اس قانون نے مختلف عدالتوں کو الجھن میں ڈال دیا تو سپریم کورٹ نے ایسا فیصلہ سنایا جس سے معلوم ہوا کہ حکومت ہند نے ضابطہ فوجداری میں انقلابی تبدیلی کر کے دفعہ ۱۲۵ مرتب کیا تھا اور ۱۲۷ کا اضافہ کر کے مسلمانوں کی شک شوائی کی خواہ مخواہ کوشش کی تھی، ورنہ اس کی کوئی قانونی بنیاد نہیں ہے، اس طرح دفعہ ۱۱۲۵ اصل ٹھہری اور ۱۲۷ تبدیل ہو گئی اور ویسے بھی یہ طفل شل تھی، ورنہ ۱۲۵ کی اصل تشریح جس نے مسلم پرسنل لا کے تمام عائلی مسائل کو تباہ کر دیا تھا، اسے کسی نے ہاتھ نہیں لگایا تھا ورنہ کسی کو محسوس ہوا تھا کہ حکومت نے کیا

کر دیا ہے اور اس کی مار کہاں تک پہنچی ہے، افسوس کز قبیلہ بھون کے نماند، حکومت نے دراصل بیوی اور بیٹے کی نئی تعریف کر کے جو اقدام کیا تھا اس میں اس عورت کو بھی بیوی تسلیم کیا تھا جس کو طلاق دیدی گئی ہو یا جس نے خود طلاق لے لی ہو اور اب تک نکاح نہ کیا ہو، اس طرح بیٹا وہ نہیں ہے جو صلی اولاد ہو بلکہ وہ بھی ہے جو لے پا لک ہو وغیرہ۔

ان دونوں تبدیلیوں نے قدر تا نفقہ کا مسئلہ پیدا کر دیا ہے کیونکہ جب مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی قانونی بیوی ہے تو اسے عمر بھر نفقہ دینا اس کا قانونی حق ہے، اسی طرح لے پا لک ہو یا کوئی لڑکا ہو وہ لڑکا ہے اور وارث ہے تو اس قانون نے اسلام کے قانون وراثت، قانون نکاح، طلاق، عدت نفقہ اور اسلامی خاندان اور معاشرت کو تیس تیس کر دیا تھا اور آج تک وہ اسی طرح قانون ہے اور عدالتوں میں اسی پر فیصلے ہو رہے ہیں اور ہوتے رہیں گے سپریم کورٹ نے صرف اس کی تشریح کی ہے اور بنانے والے کو داؤ دی ہے اور صرف یہ ظاہر کر دیا ہے کہ اس کا دائرہ کار مسلم پرسنل لا سے بالاتر ہے اور قانون اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتا کیونکہ ضابطہ فوجداری عام ہے اور اصلاحی قانون ہے اس لئے جب تک دفعہ ۱۲۵ ضابطہ فوج داری سے مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کیا جاتا، مسلم پرسنل لا کا جنازہ پارلیمنٹ کے سامنے رکھا رہے گا اور مسلم جماعتیں قاتحہ پڑھتی رہیں گی۔

وائے گروہ پس امروز بود فردائے

۳

کانگریس سرکار نے ایسے کئی قانون وضع کئے ہیں جن سے مسلم پرسنل لا مروج ہوا ہے اس لئے اگر ان ضابطوں سے مسلمانوں کو مستثنیٰ کر دیا جاتا ہے تو مسلمانوں کو اپنا شخص قائم کرنے کی آزادی حاصل ہو سکتی ہے ورنہ اس "اکال لام" ہندوستان میں اس کا وجود خطرے میں ہے، لیکن اگر مسلمان اس سے مستثنیٰ ہو جاتے ہیں تو ضرورت ہوگی کہ کم از کم عائلی مسائل



مَوْلَانَا عَزِيزُ اللّٰهِ اعْظَمٰی  
فاضل دیوبند

# مسلم پرسنل ماضی و حال کے آئینہ میں

ہندوستان ایک سیکولر کنٹری اور جمہوری ملک ہے، یہاں ہر فرقہ کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، اور ایک ترقی پسند ملک کے لئے ضروری ہے کہ اس ملک میں بسنے والے لوگوں کو مذہب کی لائن سے ہر قسم کی آزادی ہو، مذہب اور دھرم کی باتوں پر آزادی سے عمل کر سکتا ہو، حکومت کی جانب سے روک ٹوک نہ ہو، پابندی نہ ہو، سیکولر اور جمہوریت کا یہی مطلب ہے، جس ملک میں مذہبی آزادی نہیں، مذہب کی باتوں پر عمل کرنے کی اجازت نہیں وہ ملک قطعاً سیکولر نہیں ہو سکتا، اور نہ وہ ملک سائنس اور ٹکنالوجی، معاشی و اقتصادی اور تعلیمی و اخلاقی میدان میں ترقی کر سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ ہر وقت .... RELIGION (مذہب) کا کوئی نہ کوئی مسئلہ حکومت کے سامنے کھڑا رہے گا، جس کا حل کرنا بھی ناگزیر ہوگا، اس طرح حکومت کی ساری طاقت اس سے تھکنے میں صرف ہو کر رہ جائے گی دوسرے امور اور علم و فنون کی طرف توجہ کرنے کا موقع ہی نہیں ملے گا۔

یہی وجہ ہے کہ جس ملک میں ~~مذہب~~ (مذہب) اور مذہبی امور کی چھوٹ ہوتی ہے

اس ملک کو عوام کی ذہنی، فکری، اور تعلیمی و اخلاقی طاقت حاصل ہوتی ہے، اور وہ ملک بہت تیزی سے ترقی کرتا ہے۔

انگریز جب ہندوستان میں آیا اور حکومت پر قابض ہو گیا تو ساتھ ہی عدل و انصاف کی عدالت بھی اس کے ہاتھ میں چلی گئی، اور ہندوستان نیوں کے مقدمات برطانوی جج کے ذریعے طے کئے جانے لگے، انگریزی عدالت کی جانب سے جو فیصلے کئے جاتے وہ سب یکساں ہوتے، اس میں فرقے کی تقسیم نہیں ہوتی عدالت کا یہ رویہ تھوڑے ہی دنوں چلنے پایا تھا، کہ انگریزی ججوں کو اس بات کا احساس ہوا کہ یہ طریقہ عدل و انصاف غلط ہے، اس ملک میں مختلف نظریے کے لوگ ہیں ہر ایک کے ساتھ یکساں معاملہ کرنا سراسر غلط اور ملکی مصلحت کے خلاف ہے، چنانچہ وارن ہسٹنگز وہ پہلا گورنر جنرل ہے جسے سب سے پہلے احساس ہوا، اور اس نے اپنے حکمران کے انتظامی منصوبے میں ضلع کے کلکٹر کو ہدایت دی کہ۔

”دراشت، ازدواج، ذات پات اور دیگر مذاہب رواجوں اور طریقوں سے متعلق امور میں مسلمانوں کے معاملات میں قرآن کے اصولوں اور ہندوؤں کے معاملات میں شاستروں کے اصولوں کے مطابق فیصلہ کریں“

”آؤٹ لائنس آف انڈین لیگل سسٹم کا مصنف اس کی تشریح کرتے

ہوئے لکھتا ہے،

”دوسرے الفاظ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہندوؤں کے معاملات میں ہندو قانون اور مسلمانوں کے معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق کیا جائے“ ص ۱۳۴ ج ۱-۵

اسی کتاب کا مصنف ”ہندوؤں اور مسلمانوں کے ذاتی قوانین“ کے عنوان کے تحت لکھتا ہے

”ان تمام دفعات میں جو اپنے زمانہ میں وارن ہسٹنگز نے بنگال کے انتظام عدل

کے لئے وضع کی تھیں سب سے زیادہ پر معنی اور دیر پا وہ دفعہ تھی جس نے بعض معاملات میں ہندو قانون کے ہندوؤں پر اور اسلامی قانون کے مسلمانوں پر ہدایت کی تھی تقریباً دو سو سال گزرنے کے بعد آج بھی بہت بڑی حد تک اس اسکیم پر عمل ہو رہا ہے، آج بھی ہندوؤں کے ذاتی قوانین کے ذریعہ ان کے معاملات کا تصفیہ ہوتا ہے، جیسے تنہیت، مشترکہ خاندان، قرض داری، بیوہ، وراثت، جانشینی، استری دھن عورتوں کی جائیداد، نان نفقہ اور مذہبی اوقاف وغیرہ، اسی طرح مسلمانوں پر ازدواج، طلاق، نہر، وراثت اور اوقاف وغیرہ معاملات میں اسلامی قانون کا اطلاق ہوتا ہے۔“

وارن ہسٹنگز کی اس پالیسی کو بعد میں آنے والے ہر برطانوی گورنر جنرل اور سپریم کورٹ کے ججوں نے سراہا اور اس پر براہ عمل کرتے رہے اور وقت کے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کا کھل کر اعتراف کرتے رہے، چنانچہ ایکٹ آف سیٹلمنٹ ۱۷۸۱ء کی اہم دفعات میں ایک اہم دفعہ یہ بھی تھی، کہ۔

”وراثت، معاہدہ اور جانشینی کے معاملات میں کسی بھی شخص پر محض اس لئے سپریم کورٹ کے اختیار سماعت کا اطلاق نہیں ہوگا کہ وہ کہنی گورنر جنرل اور کونسل یا کسی برطانوی رعیت کی ملازمت میں تھا“

اس کی وضاحت کرتے ہوئے کتاب مذکور کا مصنف لکھتا ہے۔

”اب ایکٹ آف سیٹلمنٹ کے ذریعہ اس بات کی صراحت کر دی گئی تھی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے ان سبھی تنازعات کا تصفیہ جزمین، یا جائیداد کی وراثت یا جانشینی کے بارے میں ہوں یا فریقین کے درمیان معاہدات یا دیگر معاملات کے بارے میں ہوں مسلمانوں اور ہندوؤں



کے اپنے اپنے قوانین اور مروجہ طریقوں کے مطابق ہو گا۔  
 وارن ہسٹنگز وہ پہلا شخص ہے جس نے انگریزی دور حکومت میں ہندوؤں اور  
 مسلمانوں کے شخصی قوانین کی داغ بیل ڈالی اور آخر تک اس پالیسی پر عمل کرتا رہا، لیکن شروع  
 شروع میں اس پالیسی پر عمل کرنے میں برطانوی تجویز کو تھوڑی بہت پریشانی ہوئی وہ اس  
 کی یہ کہتی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کا کوئی مستقل مجموعہ نہیں تھا  
 اور جو تھا تو سنسکرت اور عربی زبان میں تھا اور انگریز جج اس سے ناواقف تھے، اس  
 لئے ضرورت اس بات کی کہتی کہ انگریزی زبان میں دونوں طبقوں کے شخصی قوانین کے  
 مستند اور معتبر مجموعے تیار کرائے جائیں جن کی روشنی میں برطانوی جج فیصلہ کر سکیں، اس  
 کام کے لئے۔۔۔ وارن ہسٹنگز نے بنگال کے قابل ترین دس پنڈت بلائے، ہندو قانون  
 کی مستند ترین قدیم و جدید کتابیں جمع کی گئیں اور سنسکرت زبان میں ہندو کوڈ کے نام سے  
 ایک مجموعہ تیار کرایا گیا پھر اسے فارسی میں منتقل کرایا گیا اس کے بعد نتھنیل براسی ہیلپیڈ نے  
 انگریزی میں ترجمہ کیا اور ہیلپیڈ کا مجموعہ قانون ہندو سے شہور ہوا۔

ہندو قانون کے بالمقابل اسلامی قانون کے ایک مجموعہ کی ضرورت تھی اس کے  
 لئے بہ تجویز پاس ہوئی کہ ہدایہ کا جو بہت جامع اور احکام شرعیہ کو حاوی ہے ترجمہ کیا  
 جائے بعد اچار عالموں نے اس کا فارسی میں ترجمہ کیا اور پھر سلیمان نے فارسی ترجمہ کو  
 انگریزی میں منتقل کیا اس طرح اس وقت ہندو اور اسلامی قانون کے دو مجموعے ترتیب  
 ہو گئے تھے۔

تاہم ولن ہسٹنگز کے زمانہ میں شخصی قوانین کے سلسلہ میں جو پیش رفت ہوئی  
 اسے عدالت کی لائن سے تو عملی جامہ پہنا دیا گیا لیکن دونوں طبقوں کے ذاتی قوانین کی  
 تدوین و تحقیق کا جو نیا سلسلہ شروع ہوا تھا اس میں کوئی خاص ترقی نہیں ہوئی البتہ  
 بعد کے زمانے میں اس پر بہت کام ہوا اور ہندو اور اسلامی قانون کے بارے میں

کئی ایک کتابیں لکھی گئیں۔

کلکتہ سپریم کورٹ کے جج جونس جسکا قیام ہندوستان میں پانچ سال تک رہا ہے ایک زبردست ماہر لسانیات تھا اس نے اپنے قیام کے دوران ہندوستانی طور طریقوں اور قوانین کا مطالعہ کیا اور ہندو مسلم شخصی قوانین کی حفاظت کی ان الفاظ میں پرزور تائید کی:-

”اس سے زیادہ اور کوئی معقول بات نہیں ہو سکتی کہ آپسی تنازعات کا تصفیہ ان قوانین کے مطابق کیا جائے جنہیں ہمیشہ متعلقہ فریقین نے زندگی کے طور طریقے اور روزمرہ کے معاملات میں قابل اطلاق اصولوں کی حیثیت دی ہو، اور نہ ہی اس سے زیادہ کوئی ہوش مندی کی بات ہوگی کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کو بذریعہ قانون اس بات کی گرفت دی جائے کہ ان کے شخصی قوانین کی جن کا وہ احترام کرتے ہیں اور جن کے خلاف کسی قسم کی دست درازی کو وہ انتہائی تکلیف دہ زیادتی سمجھیں گے، حفاظت کی جائے، اور اس کی جگہ کسی ایسے نئے نظام و وطن کو ان پر مسلط نہ کیا جائے جس سے وہ کوئی واقفیت نہ رکھتے ہوں، اور جس کے بارے میں وہ یہ سمجھیں کہ اسے ان پر سختی اور عدم روا داری کے جذبہ سے مسلط کر دیا گیا تھا۔“

جونس نے جہاں ہندو مسلم شخصی قوانین کی پرزور تائید کی وہیں پر قوانین کی تحقیق و تدوین کے کام کو بھی آگے بڑھایا، اس کی تجویز بھی کہ۔

”جسٹینین کے بیش قیمت مجموعات یعنی پینڈیکٹس کے نمونہ پر ہندو اور اسلامی قانون کے ایسے مجموعے تیار کرائے جائیں جو اپنی جگہ مکمل ہوں ان کی تیاری نہایت لائق ترین ہندوستان ماہرین کریں، اور ان کا صحت

کے ساتھ انگریزی زبان میں لفظ بہ لفظ ترجمہ کیا جائے اگر ان مجموعات کی نقلیں صد دیوانی اور سپریم کورٹ کے دفتر میں رکھ دی جائیں اور انہیں میا انصاف مان کر بوقت ضرورت ان کی طرف رجوع کیا جائے تو ہمیں اپنے سامنے آئے ہوئے مقدمات کے لئے شاید ہی کبھی قانون کے قابل اطلاق اصولوں کی کم مانگی کا احساس ہو، کیونکہ مجموعات کی موجودگی میں یہ پتہ لگانا کہ قانون کے کون سے اصول نفاذ میں ہیں، بہت آسان ہے۔“

جونس کے بعد اس میدان میں بہت ترقی ہوئی اور ہندو مسلم شخصی قوانین پر اعلیٰ معیار کی متعدد کتابیں لکھی گئیں، جن میں چند یہ ہیں۔

۱ کنسٹرینس اپان ہندولار (ہندو قانون پر ایک نظر) ۱۸۲۴ء

مصنف: سرفرانسس (جج سپریم کورٹ)

۲ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف ہندولار (ہندو قانون کے اصول و نظام) ۱۸۲۹ء

مصنف: سرولیم بے میکناٹل

۳ پرنسپس اینڈ پریسیڈنٹس آف محمدن لار (اسلامی قانون کے اصول و نظام) ۱۸۲۵ء

مصنف: سرولیم بے میکناٹن

۴ ہندو قانون و رواج — مصنف: مین

۵ لار آف انہریتس — مصنف: نیل سیلی

(قانون وراثت)

غرض کہ برطانوی دور اقتدار میں مسلمانوں کے معاملات ان کے اپنے قانون کے مطابق تو طے کیے جاتے ہی تھے آزادی کے بعد بھی اسی پالیسی پر عمل پورے رہا ہے اور ان کے فیملی مسائل پر...

Muslim Family LAW کا اطلاق اب بھی کیا جاتا ہے۔

دستور ہند اور مسلم پرسنل لاء | دستور ہند کی رو سے ہندوستان ایک سیکولر ریپبلک ہے

ملک ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان کا کوئی خاص سرکاری مذہب نہیں وہ تمام مذاہب کی عزت کرتا ہے، ان کے پیروں کو اپنے مذہب پر عمل کرنے اور اپنے یقین و اعتقاد کے مطابق عبادت کرنے کی مکمل آزادی ہے۔  
ہندوستانی دستور کی دفعہ ۲۵ (۱) :-

”تمام اشخاص کو آزادی ضمیر و آزادی سے مذہب قبول کرنے، اس کی پیروی اور تبلیغ کرنے کا مساوی حق ہے بشرطیکہ امن عامہ، اخلاق عامہ، صحت عامہ اور اس حصہ کی دیگر توصیعات متاثر نہ ہوں۔“

(عبادت کا آئین مذہب کی آزادی کا حق ص ۱۲۶)

کے مطابق عوام کو آزادی سے مذہب اختیار کرنے، اس کی تبلیغ و اشاعت اور اس پر عمل کرنے کا مساوی حق حاصل ہے، شرط یہ ہے کہ امن عامہ وغیرہ کو کوئی خطرہ نہ ہو، اسی طرح دستور ہند کی دفعہ ۱۳ (۲) :-

”مملکت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی جو اس حصے سے عطا کئے ہوئے حقوق کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اور کوئی قانون جو اس فقرہ کی خلاف ورزی میں بنایا جائے۔ خلاف ورزی کی حد تک باطل ہوگا۔“

ایضا (بنیادی حقوق ص ۳۸)

کے مطابق حکومت کوئی ایسا قانون نہیں بنائے گی، جو عطا کئے ہوئے حقوق (مثلاً مذہبی امور کی آزادی وغیرہ) کو چھین لے یا اس میں کمی کرے، اگر کوئی قانون کسی بنیادی حق کو متاثر کرتا ہے، تو وہ غیر آئینی قرار پائے گا، چنانچہ ہمارے سامنے اس کی کئی ایک مثالیں موجود ہیں۔

(۱) سپریم کورٹ نے صفیر احمد بنام اتر پردیش سرکار۔ ۱۹۵۶، C، 728، 1954، ۱ R، ۱۰۷

اور دیپ چند بنام اتر پردیش سرکار — 19505, C, 668, R, ۱۹۵۵ء  
میں اسی فیصلہ پر عمل کرتے ہوئے ان قوانین کے غیر آئینی ہونے کا اعلان کیا تھا جو  
بنیادی حقوق کو متاثر کرتے تھے۔۔۔۔۔

۲ اور آخر میں سپریم کورٹ نے کیشو چند بھارتی بنام کیرل سرکار ۱۹۷۳ء R, ۱۹۷۳ء اور  
1491, C کے فیصلہ میں ایک اصول مرتب کیا جس نے پارلیمنٹ کے ذریعہ بنیادی حقوق  
کو متاثر کرنے والی کسی بھی تبدیلی کا دروازہ بند کر دیا اس فیصلہ میں سپریم کورٹ نے

#### DOCTRINE, OF, BASIC STRUCTURE,

مرتب کیا جس کے مطابق پارلیمنٹ، دستور کی ان پانچ بنیادی باتوں کو کسی بھی تبدیلی کے ذریعہ  
ختم نہیں کر سکتی جن پر دستور کے بنیادی ڈھانچہ کا انحصار ہے، ان پانچ باتوں میں ایک دستور  
کی سیکور مشکل بھی ہے، اس طرح دفعہ ۳۲ کو بنیاد بنا کر جو بھی قانون بنے گا وہ غیر آئینی  
ہوگا اس لئے کہ وہ مذہبی آزادی کے بنیادی حقوق کو متاثر کرتا ہے۔

۳ اسی طرح سپریم کورٹ نے ۱۹۸۰ء میں کرشنا سنگھ بنام متھرا میرے کے مقدمہ میں  
الہ آباد ہائی کورٹ کے جسٹس کیرتی کو یہ کہتے ہوئے متنبہ کیا گیا کہ ہائی کورٹ میں ہائی کورٹ  
کے جسٹس نے یہ بات سامنے نہیں رکھی کہ دستور ہند کی۔۔۔۔۔

فریقین کے پرسنل لار کو بحث کا موضوع نہیں بنائے گا، فریقین کے پرسنل لار کا نفاذ  
کرتے ہوئے وہ (جج) اپنے خیالات کا اظہار نہیں کر سکتے، بلکہ انہیں ہندو پرسنل لار کے مستند  
اور مسلم قوانین کا ہی نفاذ کرنا چاہیے، دیکھئے 1980, C, S, ۱۹۸۰ء R, ۱۹۸۰ء۔

دستور ہند کی واضح دفعات اور مسلم پرسنل لار کے بارے میں سپریم کورٹ کی سابقہ  
پالیسی کا پتہ چلتا ہے کہ ہندوستان میں تمام مذاہب کے لوگوں کو مکمل مذہبی آزادی ہے  
اپنے اپنے مذہب اور دھرم پر پوری آزادی سے عمل کر سکتے ہیں، سرکار اس میں کوئی  
مداخلت نہیں کرے گی اور نہ کوئی ایسا قانون ہی بنائے گی جس سے عطا کردہ حقوق متاثر

ہوتے ہیں۔

**عدالت اور مسلم پرسنل لا** آزادی کے پہلے اور آزادی کے بعد ہندوستان کی عدلیہ اس بات کی تکلف تھی کہ وہ مسلمانوں کے فیملی مسائل

میں خود ان کے مذہب کے قانون کے مطابق فیصلہ کرے، مذہب سے ہٹ کر قطعاً کوئی فیصلہ نہ کرے، چنانچہ انگریزی دور حکومت میں پریوی کونسل نے اپنے زیریہ عدالتوں کو ایک حکم نامہ کے تحت بتایا کہ۔

وہ فقہاء اور علماء کی توضیحات و تشریحات کے مطابق ہی فیصلہ کریں خود قرآن و حدیث کی تشریح نہ کریں دیکھئے۔ 1898, R, 1, 10

آزادی کے بعد بھی عدلیہ اسی اصول پر کاربند رہی جیسا کہ کرشنا سنگھ بنام متھرا پرے کے مقدمہ سے پتہ چلتا ہے۔

**موجودہ سپریم کورٹ اور مسلم پرسنل لا** ان واضح دفعات اور نظائر کے پیش نظر سپریم کورٹ نے مطلقہ

عدالت کے نان نفقہ کے بارے میں جو فیصلہ دیا ہے وہ غیر آئینی ہے اور اس سلسلہ میں قرآن کریم کے جس انگریزی ترجمہ کا سہارا لیا گیا ہے، وہ بالکل غیر معتبر ہے، اور خود دوسرے انگریزی ترجمے کے مخالف ہے، حج محترم کو چاہیے تھا کہ قرآن کے کسی مستند اور معتبر ترجمہ کو سامنے رکھتے، یا کم از کم مسئلہ کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے ہندوستان کے مستند علماء کی رائے معلوم کر لی جاتی اس کے بعد فیصلہ دیا جاتا کہ مگر فسوس کہ کسی پر عمل نہ کیا گیا، بلکہ شاید کسی سمجھ بوجھ منصوبے کے تحت ایسا فیصلہ دیا گیا، جو ہر پہلو سے غیر آئینی قرار پایا۔

حاصل یہ کہ سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ اسلامی قانون کے خلاف تو ہے ہی ساتھ ہی ساتھ سپریم کورٹ کے سابقہ فیصلوں اور دستور ہند کے بھی خلاف ہے، پھر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ آخر حکومت کیوں خاموش ہے، اور سپریم کورٹ کے اس غیر آئینی فیصلہ پر خاموشی

کی شکل میں ضمانندی کا اظہار، اور دستور ہند کی دفعہ ۲۵ (۱) کو پامال کر کے عوام کے اعتماد کو ختم کر رہی ہے، بضرع محال اگر حکومت اس فیصلہ کو واپس نہیں لیتی یا مسلمانوں کو مستثنیٰ نہیں کرتی تو یہ سمجھا جائے گا کہ وہ عملاً دفعہ ۱۳ (۲) اور دفعہ ۲۵ (۱) کو باطل اور کالعدم قرار دیتی ہے، اور عوام کو عطا کردہ حقوق سے محروم کر کے ایک غیر جمہوری حکومت کا اعلان کرتی ہے جو دستور ہند کی رو سے سراسر غلط ہے

مسلم پرسنل لا اور باطل طاقتیں | مخالفین کی یہ دلیل کہ مسلم پرسنل لا اگرچہ شریعت سے متعلق ہے لیکن جس طرح اس

سے قبل CRIMINAL, LAW (قانون مجرمانہ) ختم کیا جا چکا ہے، اسی طرح مسلم پرسنل لا کو بھی ختم کیا جاسکتا ہے، بالکل بے جوڑ اور بے وزن ہے، اس کے چذو جوہ ہیں ۱۶ پہلی بات یہ کہ CRIMINAL, LAW اور MUSLIM, FAMILY, LAW میں بڑا فرق ہے، ایک کا تعلق حکومت سے ہے اور ایک کا تعلق انسان سے ..... FAMILY, LAW کے خاتمے سے انسان کی معاشرتی اور اخلاقی حالت متاثر ہوتی ہے جبکہ CRIMINAL, LAW مجرموں اور غیر سماجی عناصر کو متاثر کرتا ہے اس لئے اس کے خاتمہ کو FAMILY, LAW کے خاتمے کی بنیاد بنانا کسی طرح ٹھیک نہیں ہے۔

۲ دوسری بات یہ ہے کہ ۱۸۶۲ء میں اسلام کے CRIMINAL, LAW کو ختم کر کے INDIAN, PENAL, LAW بنایا گیا اس میں مسلمانوں کے نکاح، طلاق، میراث وراثت جیسے حاکمی مسائل کا فیصلہ MUSLIM, FAMILY, LAW کے مطابق ہی کیا گیا، اور آزادی کے بعد بھی اسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔

۳ تیسری بات یہ ہے کہ مسلم پرسنل لا میں جب کبھی تبدیلی کا مسئلہ سامنے آیا تو سب سے پہلے مسلم عوام کی رائے عامہ معلوم کی گئی اگر رائے عامہ، تبدیلی کے حق میں ہے، تب تبدیلی کی گئی ورنہ نہیں، اور نیز اس وقت حکومت کی بھی ذمہ داری ہوتی ہے، کہ وہ تبدیلی اور

عدم تبدیلی کے بارے میں مسلم عوام کی رائے عامہ کا پتہ لگائے۔

آؤٹ لائنس آف لیگل سسٹری کا مصنف لکھتا ہے۔

”اسلامی قانون میں تبدیلی کے لئے حکومت ہند اپنی طرف سے کوئی پیش

قدم اس وقت تک نہیں کر سکتی جب تک کہ ایسی تبدیلی کی حمایت میں خود

مسلمانوں کی طرف سے ایک مضبوط رائے عامہ تیار نہ ہو۔ (صفحہ ۱۰۵۸)

چنانچہ ۱۹۳۹ء میں مسلم عوام کی مانگ پر حکومت نے

DISSOLUTION OF MUSLIM MARRIAGES ACT

بنایا جس میں وہ G AROUND S بنائے گئے جن کی وجہ سے عورت عدالت کے ذریعہ  
فسخ نکاح کر سکتی ہے، اس قانون کے ماخذ قرآن، حدیث اور اجماع و قیاس تھے۔

پھر یہ بات سمجھ سے بالاتر ہو چکی کہ سپریم کورٹ نے مطلقہ عورت کے نان نفقہ کے بارے میں  
ایسا فیصلہ کیوں دیا جس سے دستور ہند کی دفعات ٹوٹیں، کسی کے مذہب پر براہ راست  
ضرب پڑے، حکومت سے عوام کا اعتماد اٹھے، اور خود سپریم کورٹ کی عظمت اور اہمیت  
لوگوں کے دلوں سے اٹھ جائے، پھر ستم بالائے ستم یہ کہ حکومت اس فیصلہ پر جب کہ ہر طرح  
سے واضح ہو چکا ہے کہ غیر آئینی اور غیر اخلاقی ہے، ہاتھ پر پاتھ دھرے خاموش بیٹھی ہے  
اور سکوت کی شکل میں رضا مندی کا ثبوت دے رہی ہے۔

ایسی صورت میں حکومت کے بارے میں ہندوستانی مذاہب کے لوگ عموماً اور  
مسلمان خصوصاً کیا رائے رکھ سکتے ہیں، ظاہر ہے، حکومت سے ہم پر زور مطالبہ کرتے ہیں  
کہ دفعہ ۱۲۵ میں ترمیم کرے یا مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے مسلم پرسنل لا کو بحال رکھے  
ورنہ ہم یہ سوچنے پر مجبور ہونگے کہ حکومت کا ذہن مسلمانوں کی طرف سے صاف نہیں ہے  
لیکن اسے بھی یاد رکھا جائے کہ مذہب اور دھرم بلا تفریق ہر ایک کو جان سے نیاں چیل  
ہوتا ہے، اسی مذہب پر جان قربان کر سکتا ہے، مگر مذہب قربان نہیں کر سکتا، مسلمان



مذہب پر کسی قسم کی آنچ آنے نہیں دے گا، جان کی بازی آنے گی، جان دے دیگا، تن من دھن سب کچھ قربان کر دے گا۔

**انتباہ و احتیاط** | شاید یہ فلسفہ قدیم زمانہ سے چلا آرہا ہے کہ جب کسی قوم کی صورت مسخ لکھنی ہوتی ہے یا اس کا وجود ختم کرنا ہوتا ہے۔۔۔

۱۔ تو سب سے پہلے اس کے نظریات و عقائد پر چور دروازہ سے حملہ کیا جاتا ہے، اور اس کے جزوی، کلی بنیادی و غیر بنیادی مسائل و عقائد پر غنی کاری ضربیں لگائی جاتی ہیں، اس کے لئے کبھی زبان و قلم کا سہارا لیا جاتا ہے، کبھی حکومت کی خاص مشینری کو آلہ کار بنایا جاتا ہے اور کبھی عدل و انصاف کے ایوان کی راہ سے۔

۲۔ کبھی تعلیم کی راہ سے کمزور کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، تعلیم کا خاص انتظام نہیں کیا جاتا، اعلیٰ تعلیم کے مواقع بہت کم فراہم کئے جاتے ہیں پھر حصول تعلیم کے بعد جگہ نہیں دی جاتی حکومت کی اس سردہری سے قوم مایوس ہو کر تعلیم کی طرف خاص توجہ نہیں دیتی، نتیجہً قوم کے فوہال نیچے تعلیم سے کورے ہوتے ہیں، جب کہ ایک ترقی پسند قوم کے لئے اعلیٰ تعلیم کا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ تعلیمی و ثقافتی میدان میں نمایاں خدمات انجام دے سکے۔

۳۔ قوم کی ترقی میں معاش اور اقتصاد کو کافی دخل ہے، اچھی اقتصادی پوزیشن ایک ترقی یافتہ قوم کی علامت ہے۔ اقتصاد کی پوزیشن اچھی ہے تو زندگی کے ہر میدان میں آگے بڑھ سکتی ہے، کمزور کرنے کے لئے اس حربہ کو بھی استعمال کیا جاتا ہے بڑھتی ہوئی قوم کو اقتصادی مسائل میں الجھا کر ترقی روک دی جاتی ہے، نتیجہً یہ ہوتا ہے کہ وہ روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے، اور ایک وقت ایسا آتا ہے کہ اس کی تمام تر صلاحیت معاشی مسائل کے حل میں فنا ہو کر ختم ہو جاتی ہے۔

۴۔ اور جب ان باتوں کا رد عمل خاطر خواہ ظاہر نہیں ہوتا اور مقصد میں کامیابی نہیں

ہوتی ہے، تو براہ راست مذہب پر حملہ کیا جاتا ہے اور سیم ضرب لگائی جاتی ہے تاکہ قوم  
اکتاکر تبدیلی، مذہب یا اپنا دھرم بچانے کے لئے ملک بدر ہونے پر مجبور ہو جائے۔  
آج جو کچھ ہندوستان میں ہو رہا ہے وہ ایک منظم سازش اور منصوبہ بند اسکیم  
کے تحت ہو رہا ہے، مسلم رہنماؤں لیڈروں اور عوام کا ان سے واقف ہونا اور ان سے  
حفاظت کی تدبیر کرنا وقت کا سب سے اہم فریضہ ہے۔

.....

ڈاکٹر ماجد علی خان  
جامعہ ملکینہ اسلامیہ  
نئی دہلی

# شرعیات ایک نیا مسلم پرسنل اور اسمیں تبدیلی کے مطالبہ کے پس پشت اسباب و محرکات

مسلمان کی زندگی میں شریعت کی اہمیت | اسلام ایک مکمل مذہب، اللہ

کا آخری پیغام اور ناقیامت ناقابل ترمیم منابطہ حیات ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔  
 الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ  
 اَقَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ  
 لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ط  
 (المائدہ - آیت ۳)

ایک اور جگہ ارشاد خداوندی ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ  
 (آل عمران آیت ۱۹)

اسلام چند مخصوص مذہبی عبادات کے ادا کر لینے اور چند رسومات کے بجالانے

بلاشبہ دینِ دحق اور مقبول اللہ تعالیٰ  
 کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

کام نہیں ہے۔ بلکہ یہ زندگی کے ہر شعبہ کے لئے ضابطہ اور قوانین پیش کرتا ہے، ان تمام ضوابط و قوانین کو جو اس دین خداوندی نے انسان کو اس کی عبادات، مناکات، معاملات، عقوبات، معاشرت، معاشیات، سیاسیات اور وراثت و غیرہ کے سلسلہ میں عطا کئے ہیں شریعت کہتے ہیں جس کی بنیاد قرآن و سنت ہے اور جس کے ماخذ قرآن و سنت اجماع و قیاس، استحسان و استصلاح، استدلال و تعامل وغیرہ ہیں، شریعت اسلامیہ میں اللہ تعالیٰ کو ہی فرماں روا ہے حقیقی تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی کو حلال و حرام کا اختیار مل حاصل ہونے کا عقیدہ بنیادی عقیدہ مانا گیا ہے، غیر اللہ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا ہے، کہ وہ کسی چیز کو حلال اور کسی کو حرام قرار دے سکے:-

وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَصْنَفُ الْبَيْنَاتِ  
الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا  
حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ  
الْكُذِبَ:-

(النحل - آیت ۱۱۶)

ایک اور جگہ ارشاد ہے:-

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ  
حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي  
فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ  
لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ  
الدِّينُ الْقَيِّمُ:-

(الروم آیت ۳۰)

پس تم یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین کی طرف رکھو، (اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو) جس پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے، اللہ تعالیٰ کی اس پیدا کی ہوئی فطرت میں جس پر اس نے تمام انسانوں کو پیدا کیا ہے، کوئی تبدیلی نہیں، یہی سید دین ہے:-

اللہ تعالیٰ صاف صاف ارشاد فرماتا ہے کہ صرف اسی چیز کی اتباع کرنی چاہیے جسکو

اس نے بذریعہ وحی انسانوں کی طرف اتارا ہے۔

اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ

وَمِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا

مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ أَطَاعُوا

(الاعراف - آیت : ۳)

تم سب لوگ (صرف) اس (شریعت) کا

اتباع کرو جو تمہارے رب کی طرف

سے تمہارے لئے نازل کی گئی ہے اور خدا

تعالیٰ کو چھوڑ کر دوسرے رفیقوں (اور دنیاوی

دوستوں) کا اتباع مت کرو۔

شریعت خداوندی کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اپنے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو صاف صاف یہ حکم دیتا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) صرف

اس کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ فرمائیں۔

وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم

بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعْ

أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ

أَن يُفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ

مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ :

(اے رسول!) (ہم آپ کو حکم دیتے ہیں کہ

آپ ان کے باہمی معاملات میں اس

قانون) کے مطابق فیصلہ کیجئے جو اللہ نے

نازل کیا ہے اور ان کی خواہشوں پر عمل

درآمد نہ کیجئے اور ان کی اس بات سے

ہوشیار رہیے کہ وہ آپ کو اللہ تعالیٰ

کے بھیجے ہوئے کسی حکم سے پھلاں۔

(المائدہ - آیت : ۴۹)

نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلکہ کسی مسلمان کو بھی یہ حق حاصل

نہیں ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے احکام و قوانین کی موجودگی میں اپنی پسند

یہ جو سرا قانون بنائے یا کوئی دوسرا راستہ اپنی خواہش سے اختیار کرے۔

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ

أَن يَكُنَّ أُولَئِكَ أَمْثَلُ

أُولَئِكَ أَمْثَلُ

اِذَا قَضَىٰ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ  
 اَمْرًا اَنْ يَكُوْنَ فَهَمْ  
 الْخٰسِرَةُ مِنْ اَمْرِهُمْ وَ  
 مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ظَلَّ  
 سَبِيْلًا مَّبِيْنًا۔ (الاعراف آیت ۳۶)

اے کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی  
 کام کا حکم دیدیں، تو اپنے اس معاملہ  
 میں (پھر) کوئی اختیار باقی رکھیں، اور  
 جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی  
 کرے گا وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہو جائیگا

غرض قرآن مجید کی متعدد آیات اس امر کی وضاحت کرتی ہیں کہ اللہ اور اس کے  
 احکامات کے مقابلے میں کسی کو اپنی رائے دینے کا اختیار نہیں ہے اور یہ کہ احکامات  
 خداوندی کی خلاف ورزی صریح گمراہی ہے اور ناقابل معافی جرم ہے، اطاعت کے  
 معاملے میں اللہ اور اس کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے احکامات یکساں ہیئت  
 کے حامل ہیں، قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

مَنْ يَطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ  
 اللّٰهَ (النساء۔ آیت ۸۰)

جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس  
 نے اللہ تعالیٰ کی (وہی) اطاعت کی۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يَطِيعُ  
 بِاِذْنِ اللّٰهِ۔

(النساء، آیت ۶۴)

ہم نے جو بھی رسول بھیجا ہے اسی نے  
 بھیجا ہے کہ خدا کے حکم کے ماتحت اس  
 کی اطاعت و فرماں برداری کی جائے۔

ایک جگہ ارشادات نبوی کو صرف تسلیم کر لینے اور مان لینے کو ناکافی قرار دے  
 کر خدائے تعالیٰ مسلمانوں سے اس سے زیادہ کا مطالبہ کرتا ہے اور اس کو کوئی چھوٹا  
 موٹا حکم قرار نہیں دیتا بلکہ مدار ایمان قرار دیتا ہے۔

فَذَرْهُمْ اِذَا جَاؤْكَ لَا يُلِيْكَ مِنْهُمْ شَيْْءٌ  
 يَّحْكُمُوْكَ فِيْهَا شَبْرٌ بَيْنَهُمْ

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ ہرگز اس  
 وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک

کہ تجھ کو منصف نہ مانیں ان جھگڑوں میں جو ان کے درمیان پیدا ہوتے ہیں، پھر نہ پائیں وہ اپنے دلوں میں تنگی آپ کے فیصلہ کی وجہ سے اور بسر و چشم تسلیم کریں۔“

ثُمَّ لَا يَجِدُوا  
أَنْفُسَهُمْ حَرَجًا مِّمَّا  
قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

(النساء - آیت: ۶۵)

قرآن کریم میں اس مضمون کی متعدد آیات وارد ہوئی ہیں جن میں یہ وضاحت کر دی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دراصل اللہ کے حکم کے تحت ہی ہے اور آپ کی اطاعت اللہ ہی کی اطاعت ہے، سنت دراصل قرآن ہی کی شرح و تفسیر ہے، علامہ شاطبی لکھتے ہیں۔

فَكَانَ السُّنَّةُ بِمَنْزِلَةِ التَّفْسِيرِ وَ

الشرح لمعان احكام الكتاب (الموافقات ص ۱۰۱) لئے بمنزلہ تفسیر اور شرح کے ہے۔

حافظ ابن کثیر نے فضائل القرآن میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے قول کو نقل کیا ہے

انما ترك ما بين الدفتين يعني

القرآن والسنة مفسرة

ومبينة و مومنة اي تابعة

والمقصود الا عظم كتاب الله

تعالى، (فضائل القرآن لابن کثیر ص ۱۲)

ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

سعادة الدارين منوطه

بمتابعة كتاب الله ومتابعة

مومنة على مصرفه

سنة رسوله عليه الصلوة

دنیا و عقبی کی کامیابی کا راز کتاب اللہ کی

تابعی میں مضمر ہے اور کتاب اللہ کی

تابعی موقوف ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم کی تابعی اور آپ کی طرز زندگی کو

وَالسَّلَامُ وَتَابِعْتَهُمَا  
مَتَلَذَّ مَسَانِ شَرَعًا لَا يَنْفَكُ  
أَحَدُهُمَا عَنِ الْآخَرِ

(مرواۃ، شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۳)

پہچاننے اور اس پر عمل پیرا ہونے پر پس  
کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور روئے  
شریعت آپس میں لازم و ملزوم ہیں ،  
ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے ۔

غرض شریعت اسلامیہ کی بنیاد قرآن و سنت پر ہے ، اور اس شریعت کی اتباع اور  
اس کے مطابق اپنے تمام کام انجام دینا اور زندگی کے تمام شعبوں میں اس پر عمل پیرا ہونا  
ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب اور ضروری ہے ، احکام شرعیہ کے خلاف یا اس کے  
مقابلے میں دوسرے احکامات کو تسلیم کرنا کفر کی علامت ہے جس سے پچنا ہر مسلمان مرد  
و عورت کے لئے ضروری ہے ، اسی طرح جو لوگ اللہ تعالیٰ کے احکامات اور اس کے  
بیچے ہوئے قانون کے مطابق فیصلہ نہیں کرتے انہیں کافر ، ظالم اور فاسق کہا گیا ہے  
اور جو لوگ دین کے ایک جز یا حصے کو اختیار کرتے ہیں ، اور دوسرے جز یا حصے کو ناقابل  
عمل سمجھتے ہیں ، یا چھوڑ دیتے ہیں ان کے بارے میں سخت وعید وارد ہوئی ہے ۔

أَفْتَوْا مِنْهُمْ بِبَعْضٍ الْكِتَابِ  
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ  
مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ الْآخِرَىٰ  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ  
الْعَذَابِ وَ مَا لِلَّهِ بِغَضَائِهِ  
عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

(البقرۃ آیت : ۸۵)

کیا تم اللہ کی کتاب کے ایک حصہ پر  
ایمان لاتے ہو ، اور دوسرے حصے سے  
انکار کرتے ہو اور تم میں سے ایسے شخص  
کی سزا دنیاوی زندگی میں رسوائی سے  
علاوہ کچھ نہیں اور (ایسے لوگ) قیامت  
کے دن سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں  
گے ، اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے  
کچھ بے خبر نہیں ہے ۔

اس طرح تمام احکامات شرعیہ پر عمل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر واجب اور



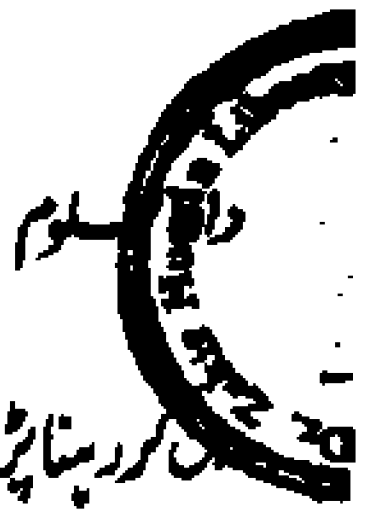
مزوری ہے۔

**شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لا:** جب مسلمان اس ملک میں فاتح قوم کی حیثیت سے داخل ہوئے تو انہوں نے

شرعی احکامات کا نفاذ کیا، مغلیہ دور حکومت میں بھی اس ملک کا قانون شرعی قانون یا اسلامی قانون ہی تھا، نہ صرف دیوانی (Civil Law) قوانین بلکہ فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) بھی شرعی قوانین ہی تھے، اور ان ہی کے مطابق ملک کی عدالتوں میں فیصلے دیئے جاتے تھے، اس ملک میں بسنے والی غیر مسلم اقوام کے پاس اس وقت کوئی باضابطہ و مدون قانون نہیں تھا بلکہ چند رسومات تھیں جو ان میں رائج تھے، اور ان کو شادی، وراثت اور جائداد وغیرہ میں ان رسومات و رواج کو اختیار کرنے اور اپنے مذہب کے مطابق چلنے کی اجازت تھی، ان غیر مسلم (یعنی ہندو) اقوام کے اندر عورت کو سماج میں گرا ہوا درجہ حاصل تھا، یہاں تک کہ بیوہ عورت کو اکثر اس دنیا میں اپنے حق سے محروم کر دیا جاتا تھا، اور اکثر اس کے اپنے بچے (شوہر) کی چتا میں جل کر مر جانے یعنی سستی ہونے پر مجبور کیا جاتا تھا، برہمنی زمانہ اور ہندو میں عورت کا وہ درجہ نہیں رہا تھا جو ویدی زمانہ میں تھا، منو کے قانون میں یہ قول ڈاکٹر لی بان (Ban) عورت ہمیشہ کمزور اور بے وقاب بھی لگی ہے اور اس کا ذکر ہمیشہ حقارت کے ساتھ آیا ہے، لہٰذا ”شوہر مر جاتا تو عورت گویا جیتے جی مر جاتی اور زندہ درگدھ ہو جاتی، وہ کبھی دوسری شادی نہیں کر سکتی، اس کی قسمت میں طعن و تشنیع اور ذلت و تحقیر کے سوا کچھ نہ ہوتا، بیوہ ہونے کے بعد اپنے متوفی شوہر کے بعد گھر کی نوٹڈی اور دیوروں کی خادمہ

۱۔ تمدن ہند میں ۲۳۶ (انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر)، از مولانا

سید ابوالحسن علی ندوی ص ۶۶۔



ہیں کر رہتا ہے، اکثر بیوائیں اپنے شوہروں کے ساتھ سستی ہو جاتیں، ڈاکٹر لی بان لکھتا ہے، بیواؤں کو اپنے شوہروں کی لاش کے ساتھ جلانے کا ذکر منوشاستر میں نہیں ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسم ہندوستان میں عام ہو چکی تھی، کیونکہ یونانی مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ ” غرض غیر مسلم ہندو اقوام کے پاس کوئی باضابطہ قانون نہیں تھا بلکہ چنرسم و رواج تھے، جن کی مسلمان بادشاہوں نے ان کے شادی بیاہ و جائداد وغیرہ یعنی ذاتی زندگی یا پرسنل لائف (PERSONAL LIFE) میں عمل کرنے کی اجازت دے دی تھی اور گویا یہی ان کا پرسنل لاء (PERSONAL LAW) تھا جب کہ شریعت اسلامیہ کے قوانین ملکی قوانین کی حیثیت رکھتے تھے۔

انگریزی اقتدار کے شروع میں انگریز جج مقامی قانون دانوں کی مدد سے اسلامی قوانین کے مطابق فیصلے کرتے رہے لیکن بعد میں انہوں نے آہستہ آہستہ اپنا قانون نافذ کرنا شروع کیا اور اسلامی قوانین رفتہ رفتہ نظر انداز کرنے شروع کر دیے ان کی یہ پالیسی ۱۸۶۲ء میں کھل کر سامنے آگئی جب کہ انہوں نے اسلامی فوجداری قوانین (CRIMINAL LAW) کا پوری طرح خاتمہ کر دیا اور اس کی جگہ اپنے قوانین نافذ کر دیے ان قوانین کا نام انہوں نے انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) رکھا، انگریزوں کا رکھا ہوا یہ نام آج بھی اسی طرح موجود ہے اور ہندوستان کے فوجداری قوانین کو انڈین پنل کوڈ (INDIAN PENAL CODE) کے نام سے ہی موسوم کیا جاتا ہے، یہ تھی انگریز کی اسلامی قوانین پر کاری ضرب، اس طرح انگریز اس ملک میں اسلامی شریعت کو منقسم کرنے میں کامیاب ہو گئے، اور اسلام کا تعلق صرف نکاح، طلاق، وراثت اور یمہ و عیزہ ذاتی، شخصی اور عائلی امور تک ہی محدود رکھا گیا اس وقت مسلمان انگریز کی اس

پھر مال مسلمانوں نے اس عہد و رعایت پر ہی قناعت کر لی اور صبر و شکر کے ساتھ روٹی کے چند سوکے ٹکڑوں کو بغیر سالن کے چبانے کے لئے تیار ہو کر انگریزوں کے سامنے

بھیک کا پیالہ لے کر کھڑے ہو گئے: خدارا! اسلام کو صرف مساجد و گھروں میں باقی رکھنے کی اجازت دے دیجئے کیونکہ بظاہر ہم نے اسلام کی کاملیت اور عمومیت سے توبہ کر لی ہے ہماری اس توبہ کو قبول فرمائیے، ہم ملاکی دوڑ مسجد تک ہی محدود رکھیں گے، تجلوت سے ہمارے اسلام کو خارج کر دیجئے، معاشرت سے اس کو نکال پھینکیے، معاشیات سے اس کا تعلق منقطع کر دیجئے، لیکن لارڈ صاحب اس کو ہماری مسجد اور ہمارے گھر سے فی الحال نہیں نکالے، ہاں ہو سکتا ہے کہ آئندہ ہم اس کو گھر سے خود ہی نکال دیں اور پھر مساجد کا نمبر بھی آجائے گا۔ انگریز نے اس بکیس دلا چار قوم کے حال پر رحم کھایا اور ان کے وعدوں پر یقین کر کے اطمینان کا سانس لیا اور ان کو اسلام کے چند قوانین مسلم پرسنل لارڈ..... (MUSLIM PERSONAL LAW) کی شکل میں دے دئے اس طرح ۱۹۳۷ء میں

شریعت ایکٹ یا مسلم پرسنل لارڈ (مسلمانوں کا عائلی قانون) بنام MUSLIM, PERSONAL

MUSLIM, PERSONAL (SHARIAT) APPLICATION ACT 1937

کا نفاذ ہوا، اور عوام و خواص سب کے سامنے گویا یہ واضح کر دیا گیا کہ "فی الحال آپ کی شریعت صرف اسی حد تک محدود کر دی گئی ہے، آئندہ کے بارے میں زمانہ بتائے گا۔ جی ہاں! زمانہ نے یہ بھی بتا دیا، اب ان سوکھے ٹکڑوں کو بھی منہ سے نکالا جا رہا ہے۔

الحاد و لادینیت کا سیلاب | انگریز تو چلا گیا لیکن ملت اسلامیہ الحاد و لادینیت کے اس سیلاب میں گھر گئی جس

کی پیٹ میں پوری انسانیت ہے، انگریز نے تو سیاسی طور پر شریعت کی عمومیت پر کامیاب ضرب لگائی کیونکہ اس کو اس ملک پر "راج" کرنا تھا لیکن الحاد و لادینیت کے اس عالمی طوفان کے تھپیڑوں نے شریعت کو پوری طرح ہی اکھاڑ پھینکنے کی کٹھان لی مغرب تو اس سیلاب کے اندر بہ چکا ہے، اس کا صرف ایک ہی مذہب ہے جس کا نام ہے "مادیت اور جنسیت" مغرب کا عام اور متوسط آدمی "وہ جمہوری ہو یا

فاشستی، سرمایہ دار ہو یا اشتراکی، ہاتھ سے کام کرنے والا ہو یا دماغی محنت کرنے والا، وہ ایک ہی مذہب جانتا ہے "اور اس مذہب کا نام ہے "مادی ترقی کی پرستش اور ہوا نفس رجس خواہش (SEX) کی تسکین" کچھ مغربی ممالک جن کو اشتراکی ممالک کہا جاتا ہے کے بننے والوں نے تو صاف طور پر خدا کے وجود کا انکار کر دیا ہے اور وہ کسی مذہب کے قائل نہیں لیکن باقی مغربی ممالک کے رہنے والوں کے ذہنوں میں بھی خدا کیلئے کوئی جگہ باقی نہیں رہ گئی ہے وہ اسکو ماننے میں نہ کوئی غائدہ محسوس کرتے ہیں اور نہ ہی اس کی ضرورت سمجھتے ہیں، راقم السطور نصف درجن سے زیادہ مغربی ممالک میں جا چکا ہے اور یہ مشاہدہ کر چکا ہے کہ ذہنی طور پر وہ مذہب سے بیزار ہیں اور عملی طور پر مذہبی پابندیوں سے آزاد و بالا تر ہو چکے ہیں، ان کی عبادت گاہیں اب گرجے اور کلیسے نہیں رہے ہیں، بلکہ کارخانے، فیکٹریاں، تھیٹر ڈراما، تفریح گاہیں، ناچ گھر، بھاری انڈسٹریاں اور بجلی کے مراکز اور ان کے اس مذہب کے رہنما پادری یا پریست (PRIEST) نہیں ہیں بلکہ بنکوں کے افسران، سرمایہ دار، بین الاقوامی شہرت کے کھلاڑی، اداکار عورتیں۔

ACTRESSES) فلم اسٹار، خلائی سائنس دان، ایٹمیات کے ماہرین اور صنعت و تجارت کی بڑی بڑی شخصیتیں اور سیاسی لیڈران ہیں، وہ مذہبی علوم کو بھی عقائد سے الگ کر کے پڑھنے اور پڑھانے اور ان پر عقاید سے آزاد ہو کر تحقیق کرنے میں مشغول ہیں۔

مادیت، الحاد اور لا دینیت کے اس طوفان کا اثر اس ملک میں بھی پڑا اس ملک میں مذہب کی بنیادیں۔ چاہے وہ مذہب اسلام ہو یا کوئی غیر اسلامی مذہب۔ بہت گہری ہیں، لیکن یہ طوفان اتنا شدید اور سیلاب اتنا عظیم ہے کہ مذہبی لوگ اس سے

---

۱۔ ملاحظہ ہو میرا مضمون: "علوم اسلامیہ اور عقائد کا باہمی ربط" مطبوعہ نوائے اسلام، دہلی (اگست، ستمبر اور اکتوبر ۱۹۸۵ء) نوائے ملت لکھنؤ، نومبر ۱۹۸۵ء، نومبر ۱۹۸۵ء، دسمبر ۱۹۸۵ء،

مقابلہ کرنے میں سخت دقت کا سامنا کر رہے ہیں۔

الحاد و مادیت اور لادینیت کے اس طوفان کا ایک جھونکا عورتوں و مردوں کی مساوات کی شکل میں آیا جس نے بے حیائی اور عورت و مرد کے اختلاط کا دروازہ کھول دیا، عورتوں کے حقوق کے نام نہاد داعی گئے پھاڑ پھاڑ کر چلانے لگے، دوسرے اہل مذاہب نے تو ان کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے کیونکہ ان کے مذاہب نے اس سلسلہ میں واضح احکامات نہیں دیئے ہیں، لیکن اسلام کے پیروکاروں نے اس کا نوٹس لیا کیونکہ اسلام نے ایک ایسا نظام پیش کیا ہے جو ہر اعتبار سے متوازن ہے اس نے عورتوں اور مردوں دونوں کے الگ الگ حقوق و فرائض کو بالتفصیل بیان کیا ہے اس مذہب کے پیغمبر (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے صاف صاف فرمایا ہے۔

عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کے سلسلے میں میری نصیحت مانو! عورت چونکہ پسلی سے پیدا کی گئی ہے اس لئے خلقی طور پر کچھ کمزور رہ گئی جس کی وجہ سے کچھ کوتاہیاں ہونگی، اور سب سے بڑی پسلی سب سے اوپر کی ہوتی ہے، تو اگر تم اسے سیدھا کرنے کی کوشش کرو گے تو اسے توڑ ڈالو گے اور اگر بوہنی رہے دو گے تو اگرچہ کچھ کمی باقی رہے گی مگر نباہ ہوتا رہے گا، پس رہیں مکرر کہتا ہوں، کہ عورتوں کے ساتھ اچھے برتاؤ کے سلسلے میں میری نصیحت مانو۔

استوصوا بالنساء خیرا فإن المرأة خلقت من ضلع و ان اعوج شئ من الضلع اعلاه فإن ذہبت تقیمہ کسرته و ان ترکته لم یزل أعوج فاستوصوا بالنساء خیرا۔

(صحیح البخاری)

آج لوگ اس حدیث کے آخری حصے کو لے کر استوصوا بالنساء خیرا دینی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کے سلسلے میں میری نصیحت مانو، کو تو حذف کر دیتے ہیں اور دوسرا حصہ لے کر پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیمات کو مسخ کر کے عورتوں کے ذہنوں میں اسلام کے خلاف غلط خیالات کو پیدا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

قرآن کا حکم بالکل واضح ہے ”وَعَاشِرُوا هُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (النساء) یعنی اپنی بیویوں کے ساتھ بہتر طریقہ پر زندگی بسر کرو“ یہ مضمون عورتوں اور مردوں کے حقوق کے فرائض کے موضوع پر نہیں ہے اس کے لئے ایک مستقل مضمون نہیں بلکہ کتاب درکار ہے اور علماء نے ہر زمانے میں اور تقریباً ہر معروف و مشہور زبان میں اس پر کافی لکھا ہے اس جگہ یہ بتانا مقصود ہے کہ لادینیت، الحاد اور مادیت کے اس سیلاب کی کئی شکلیں ہیں ان میں سے ایک کا نام ہے آزادی نسواں، اس عنوان سے عورت کی عصمت کو داغدار بنایا جاتا ہے، اس کو گھر بلوا اور عائلی زندگی کی ذمہ داریوں سے آزاد کیا جاتا ہے اور ناٹک کلبوں، ناچ گھروں، فلم ساز کمپنیوں، ٹیلی ویژن کے ڈراموں اور پروگراموں، اور عریاں و نیم عریاں اشتہارات کی زینت بنایا جاتا ہے، عورت اپنا اصل مقام اور آب و تاب کھو بیٹھی ہے اور پھر گھر بلو زندگی اور بیوی و شوہر کے تعلقات بری طرح متاثر ہوتے ہیں، اس تحریک میں بنیادی طور پر اللہ کا خوف، اور آخرت کا ڈر دین کی عظمت قلوب سے نکال دی جاتی ہے، جس کا اثر زندگی کے ہر شعبہ میں بالخصوص گھر بلو زندگی پر پڑتا ہے۔

**مستشرقین کا فساد** | اسلام کے عائلی قوانین (مسلم پرسنل لاء) میں تبدیلی

چاہنے والوں کے پس پشت ایک اور قوی محرک و سبب وہ فساد ہے جو مستشرقین نے برپا کیا ہے، اس سلسلہ میں اپنے ایک مضمون میں راقم السطور نے تحریر کیا ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں میں تعلیم پا رہے

۱۔ ہندوستان میں مستشرقین کا علوم اسلامیہ و علماء کو تباہ چلیخ، مطبوعہ الفرقان لکھنؤ جون ۱۹۸۱ء۔  
ماہنامہ دارالعلوم دیوبند جون ۱۹۸۶ء، القاسم دیوبند جون ۱۹۸۱ء جمیعۃ العلماء ہند نے اس کو ایک کتابچہ کی شکل میں  
بجھٹا کر اٹھا۔

ہیں اور دے رہے ہیں ان کے دماغوں میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگمانی اور علوم اسلامیہ کے بنیادی ماخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور ”اصلاح مذہب“ ”اسلام کی تشکیل جدید“ ، ”اصلاح فقہ و قانون اسلامی“ اور اس سے بھی آگے ”اصلاح دین اسلام“ جیسے عنوانات سے اسلامی عقائد و حقائق (نیز تعلیمات) کو مسخ کرنے کی تحریکوں کی پشت پران مغربی اسکالرز کا پاتھ ہے جنہوں نے علوم اسلامیہ کو مسخ کرنے کی غرض سے اسلامیات اور تاریخ اسلام کے مطالعہ کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں، ان لوگوں کو عام طور پر مستشرقین (ORIENTALISTS) کہا جاتا ہے موجودہ دور میں ان میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں، یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، اپنے اس دجالی مقصد کی وجہ سے ان کو علوم اسلامیہ میں صرف غیر صحت مند چیزیں نظر آتی ہیں، جس طرح رنگین چشمہ لگانے والے کو ہر چیز اسی رنگ میں نظر آتی ہے جس چیز کا وہ چشمہ استعمال کر رہا ہوتا ہے۔

اس صدی کے شروع تک مستشرقین نے قرآن، حدیث، سیرت، فقہ اسلامی، تاریخ اسلامی و غیرہ پر براہ راست حملے کئے اور ان علوم پر بے لاگ تنقید کی، ان میں تحریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو مسخ کر کے پیش کیا، ان کی تحریکات یورپی زبانوں میں ہوتی تھیں، اور مغربی ممالک جن جن ممالک پر قابض تھے اور ان کا وہاں پر اقتدار تھا، وہاں شائع ہوتی تھیں، ہندوستان کے بعض علمائے ان کے مدلل جوابات دیئے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عامۃ المسلمین کو روشناس کرایا، لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریقہ کار میں بنیادی غلطی ہے جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداروں میں



شدید عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا، جو ان کے مفسدانہ مقاصد پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتا تھا، چنانچہ انہوں نے بڑے بڑے وظائف دیگر یورپ، امریکہ، اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دیئے اور مسلمانوں کے ذہین اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائنٹیفک و سٹیٹک تحقیق کے عنوان سے ان کا ذہن مسموم کر کے ان کو اپنے سانچے میں ڈھال لیا، ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے تو انہیں مستشرقین کا آلہ کار بنے، اس ملک میں بھی ایسے مسموم شدہ ذہن کے لوگ موجود ہیں، جو اپنی باطل اور سخی شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں، ان کی یہ تحقیقات دراصل ان کے جہل مرکب کا بہین ثبوت ہیں، مستشرقین کے ان چیلوں نے کئی یونیورسٹیوں اور اداروں میں بڑے بڑے عہدوں پر قبضہ جما لیا ہے اور اسلام کے عنوان سے قرآن و سنت اور سلف صالحین کے خیالات و عقائد کے خلاف اپنے زہریلے قلم اور زبان سے اپنے استادوں کی ترجمانی کر رہے ہیں۔

ان ہی میں سے چند نے ابھی حال میں شاہ بانو کیس کو لے کر مسلم پرسنل لا میں رخنہ اندازی کی کوشش کی ہے اور قیاس باطل کے ذریعے نئے نئے شکوے چھوڑے ہیں، کچھ سیاسی لوگ بھی ایسے لوگوں کی پشت پر ہیں تاکہ ان کو اپنے سیاسی مقاصد میں کامیابی حاصل ہو، یہود و نصاریٰ مستشرقین کے ان شاگردوں کی زبان پر "اجتہاد" اور "قیاس" جیسے الفاظ بھی آنا شروع ہو گئے ہیں حالانکہ اجتہاد و قیاس کی صلاحیت تو درکنار یہ لوگ ان الفاظ کی صحیح تشریح بھی نہیں کر سکتے، ضرورت اس بات کی ہے کہ علماء میدان میں آئیں اور ان نام نہاد اسکالرز کی جو جہل مرکب میں مبتلا ہیں پول کھولیں، میں نے اپنے مذکورہ بالا مضمون میں علماء کو آج سے کئی سال پہلے ہی متوجہ کر دیا تھا لیکن اس پڑ پوری طرح دھیان نہیں دیا گیا جس کی وجہ سے مستشرقین کے ان چیلوں کی ہمتیں بلند ہوتی گئیں اور

اب یہ لوگ براہ راست مسلم پرسنل لا پر حملہ آور ہو چکے ہیں، مستشرقین اپنی اس کامیابی پر یقیناً خوش ہوں گے، دیکھئے آئندہ یہ لوگ کیا کیا فساد برپا کرتے ہیں۔

**فرقہ پرست غیر مسلم جماعتیں** | مسلم پرسنل لا میں رخنہ اندازی کے سلسلہ میں ان چند فرقہ پرست غیر مسلم جماعتوں کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا جو آزادی کے بعد سے اب تک مستقل ”رام راج“ قائم کرنے کا نعرہ بلند کرتی چلی آئی ہیں، حالانکہ ”رام راج“ کیا ہے، اس کے اصول کیا ہیں اور وہ کن کتابوں میں تحریر ہے اور کس نے اس کو مدون کیا ہے خود ان کو بھی اس کا علم نہیں، ان کے پاس تو انگریزوں کا مرتب کردہ وہ قانون ہے جو غلامی کے انعام کے طور پر دیا گیا ہے اور جن میں وہ من مانی ترمیمات کرنے کے درپے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہمیشہ عورتوں کی تحقیر کی، اس کو انسانی سطح سے گری ہوئی ایک مخلوق سمجھا جن کے یہاں طلاق کا تصور تک نہ تھا اور جو عائلی قانون کے نام سے بھی واقف نہیں تھے، آج غیروں سے چرایا ہوا مال دوسروں کے سر منڈھے پہلے ہیں، اور عورتوں کے سب سے بڑے پمدرد اور خیر خواہ بننے لگے ہیں، اس سلسلے میں آر، ایس، ایس کے سربراہ بالا صاحب دیورس کا مندرجہ ذیل بیان قابل توجہ ہے جو انہوں نے شاہ بانو کیس کے بعد دیا ہے:-

”بھرمال۔ ۱۶ اکتوبر، آر، ایس، ایس کے سربراہ مسٹر بالا صاحب دیورس

نے ہندوؤں پر زور دیا ہے کہ وہ چھوت چھات اور ذات برادری کی تفریق کو ختم کر کے ایک قوم کی طرح متحد ہوں۔

.....

.....

نان نفقہ سے متعلق سپریم کورٹ کے فیصلے کے بارے میں مسٹر دیورس نے کہا کہ مسلمان عورتوں کی اکثریت نے اس کا خیر مقدم کیا ہے اس لئے ہندوؤں

کو چاہیے کہ وہ ان کی جدوجہد میں ان کا ساتھ دیں۔

(قومی آواز، روزنامہ، نئی دہلی، ۱۷ اکتوبر ۱۹۸۵ء)

دیورس صاحب نے ایک فرضی اور من گھڑت بنیاد بنا کر ہندوؤں کو مسلمانوں کے جائز مطالبہ کے خلاف بھڑکانے کی کوشش کی ہے حالانکہ سب جانتے ہیں کہ آج بھی مسلمان مرد و عورت کے دل میں شرعی احکامات کی ویسی ہی عظمت ہے جیسی کہ پہلے تھی، یہ صرف ایک مثال ہے جس کو یہاں نقل کیا گیا ہے ورنہ اس جیسی سنکڑوں مثالیں تلاش کرنے پر مل سکتی ہیں، انگریزی اخبارات غیر مسلموں کے اسلامی شریعت پر حملوں سے بھرے پڑے ہیں، ان میں سے چند ایک کا جواب راقم السطور نے بھی انگریزی میں دیا ہے جو ہندوستان کے مختلف اخبارات میں چھپا ہے، دراصل فرقہ پرست عناصر کی اسلامی شریعت کے خلاف ایک زبردست تحریک ہے، ۱۹۴۷ء سے اب تک ہزاروں کی تعداد میں دل پہلا دینے والے فسادات ہوئے رہے ہیں جن میں ایک طرف مسلمانوں کی املاک لوٹی گئی، جلائی گئی، ان کو قتل کیا گیا، اور ان کی عورتوں کی بے حرمتی کی جاتی رہی، فسادات کا یہ سلسلہ ابھی تک جاری ہے، اب اس کے ساتھ ساتھ اس ملت بیضا کی شریعت، اس کے دین، ثقافت، تہذیب و تمدن اور فکر و خیالات کو سخ کرنے کی کوشش کا آغاز ہو گیا یہاں تک اس کی مقدس کتاب قرآن کریم کے خلاف عدالتوں میں رٹ دائر کی جانے لگی، کاش مسلمان قوم کو اس سازش کا احساس ہو جائے اور وہ شریعت کی حفاظت میں ایک جان و قالب بن کر اس شیطانی مکر و فریب کا پردہ چاک کریں، وہ قوم جس میں آج بھی آئے دن معصوم و مجبور عورتیں چیز کے نام پر جل کر مر رہی ہیں اور جس نے ہزاروں سال تک بکیں بیواؤں کو جل کر سستی ہونے کو ”پن“ (نیک کام) سمجھا آج اللہ کی بھی ہوئی شریعت پر اعتراضات کر رہی ہے، اور مسلمان دم بخود ہے؟

## مسلمانوں کی بڑھتی ہوئی آبادی کا خوف | ہمارا ملک ایک جمہوری ملک ہے یہاں پر اکثریت اور اقلیت

کی بنیاد پر حکومتیں بنتی ہیں اور بگڑتی ہیں، مسلم پرسنل لا پر ایک زبردست اعتراض اکثریت کے فرقہ پرستوں کا یہ ہے کہ اس میں تعداد و رواج کی اجازت ہے اس لئے مسلمان ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ بیوی کو رکھ کر اپنی تعداد بڑھا سکتے ہیں جبکہ غیر مسلم اس طرح تعداد بڑھانے سے قاصر ہیں، یہ اعتراض کتنا ایک اور بے بنیاد ہے ہر کچھ دلو آدمی اسکو کچھ سکتا ہے مسلمانوں اور غیر مسلموں کی تعداد میں جو فرق ہے وہ اس طرح صدیوں کیا ہزاروں سال میں بھی پورا نہیں ہو سکتا، دوسرے یہ کہ بشکل ایک ہزار مسلمانوں میں ایک دو مسلمان شاید ایسے مل جائیں جو ایک سے زیادہ بیویاں رکھتے ہیں، اس ملک کے مسلمانوں میں ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے کا عام رواج ہی نہیں، پھر ہنگائی اور مسلمانوں کی معاشی حالت بھی اس کی اجازت نہیں دیتی، بہر حال اس ملک کی اکثریت اسی غم میں گھل رہی ہے اور اس کو بہانہ بنا کر مسلم پرسنل لا پر حملے کر رہی ہے، اور اس میں تبدیلی کا مطالبہ کر کے یکساں سول کوڈ کے نفاذ کا منصوبہ و پلان تیار کر رہی ہے۔

یہ ہیں وہ چند اہم اسباب و محرکات جو راقم السطور کے نزدیک مسلم پرسنل لا میں تبدیلی لانے کے پس پشت کام کر رہے ہیں، ان کے علاوہ بھی چند اور عوامل و اسباب ہو سکتے ہیں، لیکن وہ اتنے بنیادی اور اہم نہیں ہیں مجھے امید ہے کہ اہل علم و فکر حضرات ان کی طرف توجہ دیں گے اور ان کے تناؤ کی تدابیر اختیار کریں گے نیز ملت کے رہنما ولیدر کسی ایسے مثبت راستے کو اختیار کریں گے جس کے ذریعہ اس قسم کے مطالبات کا ہمیشہ کے لئے سدباب ہو سکے، گو ہم کافی وقت گنوا چکے ہیں، لیکن اب بھی کچھ وقت باقی ہے اگر اس موقع کو بھی ہاتھ سے نکال دیا تو پھر آنسو بہانے کے علاوہ کچھ نہیں رہ جائے گا، اور ان آنسوؤں کو پوچھنے والا بھی کوئی نہیں ہو گا :-

# مشترکہ سول کوڈ کا مطالبہ کیوں؟

ڈاکٹر رشید الوحیدی فاضل دیوبند  
ریڈر جامعہ ملیہ اسلامیہ

یکساں سول کوڈ کا مطالبہ دراصل ہندوستان میں بسنے والی بہت سی اکائیوں کے مذہبی، شخصی اور عائلی قوانین کو سبوتاژ کرنے اور ختم کرنے کی ایک چال ہے، اور اس کے نتیجے میں ہر وہ شخصی قوانین جو قوموں کے اپنے اپنے مذاہب پر مبنی ہیں، منسوخ ہو جائیں گے اور ان کی جگہ طلاق، نکاح، نفقہ، وراثت، وصیت، یتیم اور یتیم خانہ وغیرہ امور میں تمام شہریوں کو ایک مشترکہ وضعی قانون کی پابندی کرنی پڑے گی، یہ ایک خطرناک صورت حال ہوگی، اور کوئی قوم، کوئی گروہ اس خطرناک صورت حال کی اہمیت محسوس کرے یا نہ کرے، مسلمان ہر حال اس تجویز کو خاموشی سے برداشت نہیں کر سکے گا کیونکہ اس طرح مشترکہ سول کوڈ کے اسلو سے اس کے جس قانون پر زبرد پڑتی ہے وہ کوئی ردائی یا وضعی قانون نہیں ہے، وہ مسلمان کا دین ایمان اور دھرم ہے، اس نے سلطان اس اعلان اور ملک میں اٹھنے والی اس آواز کو وقتی اور سطحی طور پر نہیں دیکھتا بلکہ اس کے نزدیک دستور کے باب چہارم کی دفعہ ۴۴ جس کی تفصیل ہم آگے دیں گے، اس کو وہ اپنے لئے اور اپنے پرسنل لار کے لئے ہر وقت خطرے کا لالہ اور ایک ٹھگتی ہوئی تلوار سمجھتا ہے، جس کی موجودگی میں ہندوستان کی ایک بڑی، بلکہ سب سے بڑی اقلیت ہر وقت بے یقینی

اور شیعہ کی حالت میں رہے گی۔

یہ ملک روحانیت، محبت، اتحاد، و یکجہتی کا ملک رہا ہے، کانگریس اور حکمران جماعت کی پالیسی بھی انہیں اصولوں کو فروغ دینا ہے، ملک کے دستور کی روح اور پالیسی بھی یہی ہے، جب حکومت اور حکمران پارٹی اس پالیسی کو پسند کرتی ہے، اور حکومت کا یہی اصول ہے تو جو لوگ حکومت کی پالیسی کے خلاف ہوں گے یا جو کانگریس کے اصولوں کو پسند نہ کرتے ہوں گے، وہی اس قسم کا مطالبہ کریں گے، لیکن اگر خود حکومت کے ذمہ دار اگر ایسی بات کریں یا ملک کی عدالت اس قسم کے فیصلے کرے جس سے یہ روح معرض ہوتی ہو تو یہ بات سمجھ میں نہیں آتی۔

مشروع مشروع میں یکساں سول کوڈ کی تائید میں جو بیانات دیئے گئے ان میں سے بعض بیانات نہایت سخت اور جذباتی تھے، ملک میں مسلمانوں کے بعض عائلی اور شخصی معاملے کو سماجی اور تمدنی مسئلے کی سطح پر لا کر اس کے متعلق مسلمانوں کے نقطہ نظر کے خلاف ایکٹ بنائے گئے اگرچہ جمعیتہ العلماء نے اور بعض مسلمانوں نے اس کے خلاف سخت نوٹس لیا اور اس میں سے بعض ایکٹ کو میسرنج بھی کرایا، پھر ابھی حال ہی میں مسلمانوں کے ایک اہم مسئلے پر عدالت عالیہ کے جج صاحب نے اسلامی اصولوں کے خلاف ایک فیصلہ دیا اور اس کے بعد حکومت کو مشورہ بھی دیا کہ ملک میں مشترکہ سول کوڈ کا نفاذ کیا جائے، ان باتوں سے اقلیت میں جو انتشار و بے چینی ہے، اس کو سامنے رکھئے، دوسری طرف حکومت کا یہ پلان دیکھئے کہ ملک کے تمام باشندوں کے درمیان اتحاد و محبت، ملک میں یک جہتی و سالمیت کو فروغ ہو، ان دونوں باتوں میں جو تضاد ہے، وہ سمجھ میں نہیں آتا، محمد احمد شاہ بانو کیس میں مسلمانوں کا جو رد عمل رہا وہ حکومت اور ملک کے سامنے ہے اس کے باوجود بعد میں پھر اس قسم کے فیصلے کئے گئے، چنانچہ بیاورہ، رائے گڑھ (مدھیہ پردیش)، ولی محمد،

باسوانی بانی، اور قصبہ دھارا (مدھیہ پردیش) میں مطلقہ کے نفقہ کے سلسلے میں صاف مسلمانوں کے عائلی اور شخصی دینی قانون کے خلاف فیصلہ دیا گیا، آخر اس سے کیا نتیجہ نکلا جائے، کیا اس طرح وقتاً فوقتاً مسلم پرسنل لا کے خلاف فیصلے کر کے ”بنیادی حقوق“ پر دست درازی نہیں ہے؟ اور کیا یہ بنیادی حقوق کی اہمیت و فوقیت کے علی الرغم ”رہنما اصول“ کے دفعہ ۴۴ میں مذکور ایک قانون (مشترکہ سول کوڈ) کو اونچا اٹھانے اور لاگو کرنے کی صورت نہیں ہے؟ یہاں ہم دستور کے رہنما اصول کے بارے میں مختصر سا تاریخی جائزہ لیتے چلیں، مختصر جائزے کی بات ہم تھوڑا آگے چل کر کریں گے، سر دست وزیراعظم شری راجیو گاندھی کے ”مشترکہ سول کوڈ“ کے سلسلے میں تازہ بیان ”قومی آواز“، جنوری ۱۹۸۶ء بر وزیر ”پراظہار خیال کرنا چاہتے ہیں، وزیراعظم کا یہ بیان ان کی طرف سے کسی قسم کا فیصلہ نہیں ہے، اس بیان سے اتنی بات تو واضح ہو گئی ہے کہ سول کوڈ نافذ کرنے کا حکومت کا ارادہ ہے اور اس کے لئے موجودہ قانون تبدیل کیا جائے گا، مگر اس میں گنجائش کا یہ پہلو بھی موجود ہے کہ وزیراعظم مختلف مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط اور ان کے نظام کو ایک قلم نظر انداز نہیں کر رہے ہیں بلکہ موجودہ نظام اور مذاہب کے ترتیب شدہ ضوابط کے حسن و قبح کا جائزہ لینے کے بعد یہ حکمت عملی اپنائی جائے گی، اب اس موقع پر ہماری ذمہ داری، ہمارے مسلم لیڈران ممبران پارلیمنٹ، علماء اور اسلام کے مقتدر ذمہ داروں کا فرض ہے کہ وہ وزیراعظم کو اسلامی نظام، عائلی و شخصی، قانون کے بارے میں یہ باور کرایں کہ یہ نظام نہ صرف مسلمانوں کے لئے، بلکہ سارے عالم کے لئے، پوری انسانیت کے لئے اپنے دامن میں ایسا جامع پاکیزہ اور روشن اصول رکھتا ہے کہ اس کے بعد کسی دوسرے وضعی اور واجبی قانون کی ضرورت نہیں رہ جاتی، اگر ذمہ داروں نے یہ کام کر لیا اور وزیراعظم نے اسی جذبہ پمردی سے مسئلے کو سامنے رکھا، تو ہمیں امید ہے مسلمانوں کو کم از کم ضرور ”سول کوڈ“ سے مستثنیٰ کر دیا جائیگا،

## مشترکہ سول کوڈ کی دستوری تاریخ | اٹھویں صدی میں ہندوستان میں جب سلاطین دہلی کی حکومت قائم ہوئی تو ملک

کے تمام ہی باشندوں کے لئے ایک عام قانون نافذ ہوا جس کا اطلاق سب پر یکساں طور پر ہوتا تھا، مگر اس کے ساتھ ہی کچھ شخصی اور عائلی قانون بھی لاگو کیا گیا، مثلاً شادی، طلاق وراثت، وصیت، شفعہ اور ہبہ وغیرہ، یہ قوانین صرف مسلمانوں پر نافذ العمل تھے باقی دوسری قوموں کے عائلی مسائل میں ان کے اپنے مذہبی قوانین کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، بلاشبہ یہ دوسری قوموں کے ساتھ انصاف اور ان کے جذبات کی پاسداری کی ایک اعلیٰ مثال تھی، جب ملک میں انگریزی حکومت کا رواج ہوا تو انہوں نے بھی مغلیہ سلطنت کے اس اصول کو باقی رکھا، پھر جب آزادی کے بعد آئین ساز اسمبلی میں ملک کا نیا دستور تیار ہوا تھا، ملک کے مجوزہ آئین کے دفعات زیر بحث تھے، اس وقت بنیادی حقوق سے متعلق کسی ذیلی کمیٹی میں، یکساں سول کوڈ کی ایک شق شامل کرنیکی بات سامنے آئی، سببہ ۱۹۴۷ء میں یہ پہلا موقع ہے کہ یہ آواز آئین ساز اسمبلی میں پہلی بار سنائی دی، بحث یہ تھی کہ ملک کے مجوزہ دستور کے باب چہارم ”ریاست کی پالیسی کے لئے رہنما اصول“ میں ”یکساں سول کوڈ“ کی ایک دفعہ شامل کی جائے جس کا اطلاق بلا امتیاز مذہب و ملت، تمام باشندوں پر ہو گا، چنانچہ یہ تجویز جس کو ”بنیادی حقوق“ کی ذیلی کمیٹی نے ایکٹ ۲۸ مارچ ۱۹۴۷ء کی میٹنگ میں مسترد کر دیا تھا دوسری بار ۳ مارچ ۱۹۴۸ء میں نہایت معمولی اکثریت سے پاس ہو گئی اور دستور کے باب چہارم ”سرکاری پالیسی کے لئے رہنما اصول“ میں یہ دفعہ ۴۴ بھی شامل ہے اس کا متن یہ ہے، ”حکومت شہریوں کے لئے ایک ایسا سول کوڈ رائج کرنے کے لئے کوشش کرے گی جس کا نفاذ ہندوستان کے طول و عرض میں ہو“

اس وقت اسمبلی کے بعض ممبران نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی، ایک



فاضل ممبر نے یہ بھی کوشش کی اور اس کوشش کے سلسلے میں تین تجویزیں رکھیں جس کی بنیاد پر مذہبی آزادی کے بنیادی حق والی دفعہ میں مسلم پرسنل لا کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو جائے، مگر تجویز کی یہ مخالفت اور تحفظ کی یہ کوشش کامیاب نہ ہو سکی اس کے مقابلے میں ڈاکٹر ابید کرنے دستور ساز اسمبلی میں مخالفت کرنے والوں کو کچھ تسلی دیکر سمجھا بچھا کر خاموش کر دیا، جب ہم ڈاکٹر ابید کر کا اس وقت کا وہ بیان، جو انہوں نے مسلم ممبران کو مطمئن کرنے کے لئے دیا تھا، پڑھتے ہیں، تو سوچنے لگتے ہیں کہ اگر وہ آج زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ان کے دیئے گئے تحفظات اور یقین دہانیوں کی کیا حیثیت رہ گئی ہے۔

یہ طے ہے کہ یکساں سول کوڈ کی براہ راست زد مسلم پرسنل لا پر پڑتی ہے، ہم مسلم پرسنل لا کی وکالت کر کے، اس کی افادیت اور برتری، مجموعی طور پر، نیز نکاح، طلاق، وراثت، وصیت، وقف، یمہ، شفعہ وغیرہ الگ الگ موضوعات میں، ثابت کر سکتے ہیں، اور اسلام کے اس روشن و مستحکم اصول کو برابر مستقل تصانیف ... مضامین، تقریروں و تحریروں کے ذریعہ بتایا بھی جاتا رہا ہے، ہم بطور پر یہ بھی ثابت کر سکتے ہیں، کہ ملکی اتحاد، سیکولرزم، بھائی چارہ، مساوات، چھوٹ چھات کی لعنت کو ختم کرنا، ملک اور دستور سے وفاداری، امن و شانتی، پڑوسی ملکوں سے دوستانہ تعلقات انسانیت کا احترام، غیرواقعوں سے تعلق و محبت، ہر شعبہ زندگی میں ترقی، اقتصادی تعلیمی اور اخلاقی فلاح و نشوونما، غرض ان تمام امور میں جو ایک مثالی ریاست کے لئے ضروری ہوا کرتے ہیں، اور جو حکومت ملک کے لئے چاہتی بھی ہے، اور جو ہر ہندوستانی کی خواہش ہے، اور جس سے سارے عالم میں ہمارے ملک کا نام روشن ہو سکتا ہے، یہ سب اسلامی نظام اور اس کے اصولوں پر چل کر، عمل کر کے حاصل کیا جاسکتا ہے، ہم یہ بھی بتا سکتے ہیں، اور بتاتے رہیں گے کہ بھائی! ہمارے پرسنل لا کو اپنی قانون سازی کے

تحت لاکر تختہ مشق نہ بناؤ، یہ ملک کے دستور کے بنیادی حق کا ایک مسئلہ بھی ہے اور یہ مسلمان کے دین و شریعت، ایمان و عقیدے کا بھی مسئلہ ہے، ان کی دنیا ہی نہیں آخرت میں ان کی کامیابی و ناکامی کا انحصار بھی اسی پر ہے جو مسلمان کو بہر حال عزیز ہے، یہ کوئی رواجی و یا وضعی قانون نہیں ہے یہ قانون الہی اور وحی خداوندی کی دین ہے، جسے چھوڑنا مسلمانوں کے لئے ممکن نہیں ہے، ہم سب کچھ کر سکتے ہیں اور عقلی و نقلی طور پر ایسے مضبوط دلائل سے کر سکتے ہیں کہ ماننے والا اور قبول کرنے والا ذہن ہو تو اس سے انکار نہیں کر سکتا، لیکن مسئلہ یہ ہے کہ پھر ہم کیا کریں گے، اگر اس کے بعد بھی مرغ کی وہی ایک ٹانگ یعنی ملک مشترکہ سول کوڈ قائم کرنے کا اعلان، بتلیے اب اس خدا اور ہٹ دھرمی کا آخر کیا علاج کیا جائے، معاملہ یہ ہے کہ اگر یہ آواز، مسلم پرسنل لا کی خوبیاں سے عدم واقفیت کی بنیاد پر ہوتی تو ہماری اس کوشش، یعنی پرسنل لا کی اچھائیوں اور خوبیوں کو ثابت کرنے اور واقعہ کرانے کے بعد، یقیناً یہ آواز دب جاتی، ختم ہو جاتی پھر کبھی ابھرتی، لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا، تمام تر کوششوں کے باوجود اور جلتے بوجھتے جب برابر یہ مطالبہ دہرایا جا رہا ہے، تو اس صورت میں تو دل طرح طرح کے شکوک و شبہات میں ڈوب جاتا ہے، ہم سوچنے لگتے ہیں کہ اب اس مطالبے کو روکنے کا اور کیا جتن کریں مسلم پرسنل لا کی خوبیوں کو دوسری قومیں، نہ صرف یہ کہ جانتی ہیں، بلکہ اس کی برکتوں اور اچھائیوں کا اعتراف کر چکی ہیں، اس سے مستفیض ہو رہی ہیں، آخر نکاح بیوگان، لڑکیوں میں وراثت کی تقسیم، نکاح ثانی کے اصول، اگر غیروں نے اس پرسنل لا سے اپنا یا ہے تو کیا اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اس کی خوبیاں انہیں اپنی کرتی ہیں، لہذا یہ تو طے ہے کہ یہ مطالبہ کسی لاعلمی کی بنا پر تو ہے نہیں، اب سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ یہ ذہن کی مستحکم اور دلوں کی کھٹک ہے جو وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتی رہتی ہے، اور اس وقت تو جلی تھیلے سے باہر آگئی جب شیوسینا کے قائد، بالا صاحب ٹھاکرے، نے مراٹھی روزنامہ

”لوک سٹیج“ کے نمائندہ کو انٹرویو دیتے ہوئے کہا۔

”یکساں سول کوڈ کا تحفظ ہندوستان کی خود مختاری کے برابر چیلنج ہے  
ہر سچے ہندوستان کو ہمت و جرأت سے اسے قبول کر کے میدان میں آنا چاہیے“  
پھر آگے فرمایا

”ہندوؤں کو چاہیے کہ وہ مسلم پرنسپل لا کے خلاف جدوجہد میں ساتھ  
دیں“ (ملی ترجمان ۱۹ دسمبر ۱۹۸۵ء دہلی)

مسلمان تو ان بیوقوفات کو کب خاطر میں لاتے ہیں، کوئی انصاف پسند ہندو بھی  
اسے پسند نہیں کرے گا، اگرچہ وقتی طور پر اس قسم کے بیانات سے ہم ایک ذہنی انتشار  
کا شکار ہو جاتے ہیں، مگر ہمیں اپنے دستور میں دیئے گئے ”بنیادی حقوق کے تحفظ  
و ضمانت“ پر اکتفا کر کے تسکین بھی ہو جاتی ہے کہ اس کے بعد مشترکہ سول کوڈ کے  
ان اعلانات میں کوئی خاص جان نہیں ہے، اس موقع پر ہم ”بنیادی حقوق“ اور  
”رہنما اصولوں“ کے فرق پر، اور ان دونوں کی دستوری حیثیت پر نظر ڈالتے چلیں،  
جس سے بنیادی حقوق کی بالا دستی ثابت ہوتی ہے۔

۱۔ دستور کے باب سوم میں ہندوستانی باشندوں کے لئے کچھ بنیادی حقوق  
تسلیم کئے گئے ہیں اور انکے تحفظ کی ضمانت دی گئی ہے، پھر اسی باب کی دفعہ ۳۹ کے  
ذریعے شہریوں کے ہر طبقہ کو اپنے مخصوص کلمہ کو محفوظ رکھنے کی بھی ضمانت دی گئی ہے  
اب اس کے بالمقابل باب چہارم کو دیکھا جائے جو بہر حال ایک ”رہنما اصول“  
ہے تو بنیادی حق کو بہر حال بالا دستی حاصل ہو جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ بنیادی  
حقوق سے اگر رہنما اصول کسی وقت متصادم ہوں گے تو باب چہارم کے رہنما اصول  
کو ترک کرنا پڑے گا، اور ظاہر ہے مسلم پرنسپل لا بنیادی حقوق میں شامل ہے، اسکو ختم  
کر کے مشترکہ سول کوڈ کیسے نافذ کیا جاسکتا ہے۔

اس سے یکساں سول کوڈ ہو یا اس جیسا اور کوئی دوسرا قانون، اگر پارلیمنٹ یا کوئی ریاستی مجلس قانون ساز اپنے اختیار سے وضع کرے اور وہ بنیادی حقوق سے ٹکراتا ہو تو اسے غیر آئینی قرار دیا جائے گا پھر بنیادی حقوق کی تعبیر و تشریح میں ترمیم کر کے بھی تبدیلی یا منسوخی کے لئے وجہ جواز تلاش نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ بنیادی حقوق اقوام متحدہ کے ”منشور برائے بنیادی حقوق“ میں شامل ہیں، جن کو آج ہر متمدن ریاست تسلیم کرتی ہے، پھر جب اس منشور پر حکومت ہند نے بھی دستخط کر دیئے ہیں تو گویا اس چارٹر کو تسلیم کر کے خود کو اس کا پابند بنا لیا ہے۔

۲۔ دستور کی دفعہ ۳۲ میں صراحت ہے کہ ہر بنیادی حق کو سپریم کورٹ کے ذریعے نافذ کرایا جاسکے گا جس کے تحت ہر پائی کورٹ میں کسی بھی حق کے نقاذ کے لئے رٹ داخل کی جاسکتی ہے، لیکن رہنما اصولوں کے تعلق سے ایسی کوئی گنجائش نہیں رکھ گئی ہے، یعنی اگر ریاست کسی رہنما اصول کو اختیار کرنے میں کوتاہی کرے تو ملک کی کوئی عدالت حکومت کو ان پر فوری عمل کے لئے مجبور نہیں کر سکتی اور اگر حکومت اس پر عمل نہ کرے تو اس سے باز پرس بھی نہیں کر سکتی گویا ”بنیادی حقوق“ کے برخلاف رہنما اصول عدالت کے اختیار سے باہر ہے۔

۳۔ دفعہ ۱۳ ص ۲ کے ذریعہ ریاست پر لازم ہے کہ وہ ایسا کوئی قانون نہیں بنا سکتی جس سے باب سوم میں مندرجہ بنیادی حقوق میں سے کسی حق پر ضرب پڑتی ہے، رہنما اصول کے باب میں اس قسم کا کوئی لزوم نہیں ہے،

بہر حال دستوری حق کی رو سے ”رہنما اصول“ بنیادی حقوق کے مقابلے میں کمزور ہیں اس لئے بنیادی حقوق کے مقابلے میں ان کو تقویٰ بھی نہیں جاسکتا، اصولاً ہونا تو یہی چاہئے، انصاف کی رو سے سمجھ میں بھی یہی آتا ہے گو عسلاً اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، جیسا کہ قانون کے ایک عالم کی رائے ہے۔

”مگر اب کچھ عرصے سے اس نظریے میں تبدیلی آتی جا رہی ہے اور یہ خیال

زور پکڑ رہا ہے کہ رہنما اصول برائے پالیسی کو بنیادی حقوق سے زیادہ نہیں

تو کم از کم برابر اہمیت دینی چاہئے۔

اس کے بعد کیا رد عمل ہو گا یہ تو وقت ہی بتائے گا۔

ہم تو اس بات کو بھولے نہیں ہیں کہ آئین مرتب کرتے وقت بنیادی حقوق کو

بجائے قانون ساز اور عدلیہ تک کے اختیار سے بلند درجہ دیا گیا، پنڈت پنروس نے

بنیادی حقوق کو آئین ہند میں ایک مستقل مقام اور دوسرے امور کو خواہ وہ کتنے ہی

اہم کیوں نہ ہوں، عارضی مقام عطا کیا تھا، خود سپریم کورٹ نے اپنے ایک مقدمے

میں بنیادی حقوق کو ایک مستقل حق مانا ہے، جو قانون ساز اداروں، عدالتوں وغیرہ

کی دست برد سے محفوظ ہے (دیکھئے سپریم کورٹ مقدمہ گوپالن بنام اسٹیٹ آف

مداس) یہ درجہ اور یہ مقام رہنما اصول کو کہیں بھی حاصل نہیں ہے۔

ان تمام باتوں کی روشنی میں غور کیا جانا چاہئے کہ رہنما اصول کے لئے بنیادی حقوق

کو کس طرح پامال کیا جاسکتا ہے، پھر بنیادی حق بھی کیسا، جسے مسلمان جی جان سے

زیادہ عزیز رکھتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ ایک مسلمان مسلمان رہتے ہوئے اپنی زندگی

**پرسنل لا اور مسلمان**

کے اجتماعی، انفرادی، شخصی، عائلی معاملات کو

مذہبی اصولوں اور تشرعی قوانین سے الگ رکھ ہی نہیں سکتا، جب کہ مشترکہ سول کوڈ

کی وکالت کرنے والے اس رمز، اس جذبے اور اس روح کو سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ

قاصر رہنا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے نہ اس کے کہنے میں کوئی تنقیص کا پہلو پیش کرنا

ہے، یوں سمجھئے، کسی کے نزدیک اگر عائلی، شخصی، خاندانی قوانین یا ان کا پرسنل لا

کسی قسم کے رواج برہم، جغرافیائی حد بندیوں، اتفاقی اجتماع یا کسی اور دوسرے

عوامل سے تشکیل و ترتیب پاسکتا ہو تو ایسا شخص یہ کیا سمجھے گا کہ یہ کوئی ایسی قیمتی دولت یا مقدس اثاثہ ہے کہ زندگی اور اس کی ساری توانائیاں اس کے مقابلے میں بیچ دیں یا اس میں ادنیٰ سے تغیر، تبدیلی، ترمیم سے کوئی قیامت آجائے گی، مگر مسلمان جس کا پرسنل لا قطعی اور قطعی خدا اور رسول کا فرمودہ ہو وہ اس کو چھوڑنا کیا معنی، ادنیٰ سی ترمیم بھی گوارا نہیں کر سکتا، بہر حال! پرسنل لا کو وضعی یا رواجی بنیادوں پر قبول کرنے والے تو یہی سوچیں گے کہ ہر فرقے کے شخص اور معاشرتی مسائل صرف اور صرف اسٹیٹ کے وضع کردہ قانون کے تحت حل ہونے چاہئیں، کیونکہ اسٹیٹ کی ذمہ داری ہے کہ وہ سماجی مصلحتوں، تمدنی ضرورتوں اور ملکی تقاضوں کو سامنے رکھ کر ایک ہی نظام اجتماعی ملک بھر میں لاگو کرے، الگ الگ فرقوں کے الگ الگ قوانین کو ختم کر کے، سب کو ایک ہی مشترکہ قانون کے ماتحت کر دے۔

گویا سول کوڈ کے دکھا ایک خاص نقطہ نظر کے حامل ہیں، جو ان کے نزدیک نہایت معقول و منطقی ہے مگر ایک ایسی قوم جو نہ صرف عقیدے و عبادت کی حد تک بلکہ معاملات و معاشرت کے معمولی سے معمولی، چھوٹے سے چھوٹے امور میں احکام دین و مذہب اور اللہ اور رسول کے فرمان سے سر مو بٹنے کو ایمان سے خارج ہونا تصور کرتی ہو جو مسلم پرسنل لا کی بنیاد قانون اسلامی کے سرچشمہ قرآن کریم اور احادیث صحیحہ کی تفسیر یا ائمہ اسلام کے ان اجتہادات کو مانتی ہو، جو قرآن و حدیث کی روشنی میں کئے گئے ہیں اور جو اس کو آخرت میں نجات کے لئے شرط قرار دیتی ہو، اللہ کی رضا و ناراہنگی کو اس بات پر منحصر جانتی ہو کہ اس کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل کرنا ہے، اور اس کے فرمائے ہوئے ممنوعات سے باز رہنا ہے، وہ بھلا یکساں سول کوڈ کے اس فلسفے کو کس طرح قبول کر سکتی ہے کہ کوئی وضعی قانون ان سے یہ روحانی دولت سلب کیے اور سب کو ایک فرمان انسانی تھا دے جبکہ مسلمان کے سامنے حکم یہ ہے کہ تم انسانوں

کے بنائے قوانین (اور خصوصاً ان قوانین کے پابند نہیں ہو جو خدا کے قوانین سے متصادم ہوں) بلکہ یہ حکم سنو لکل جعلنا منکم شرعۃ و منہا جا، اور ہم نے تم میں سے ہر امت کے لئے ایک شریعت اور آئین زندگی مقرر کر دیا ہے، (مائدہ - ۷)، فرمائیے جعلنا کالفظ "نا" تو بتا رہا ہے کہ ماکوں کا حاکم بادشاہوں کا بادشاہ کائنات کا خالق، اللہ تعالیٰ جو شریعت اور آئین زندگی سے رہا ہے اس پر چلو، اور کوئی کہہ رہا ہے کہ اپنے ان قوانین کو الگ رکھو، ایک ایسے قانون کو اپنالو جو معاشرت، سماج، تمدن کی بنیاد پرست کے لئے یکساں ہوں، مذہبی اور شرعی روح بلا سے مجروح ہوتی ہو۔

اللہ تو اپنے احکام کے لئے، اس پر عمل کے لئے اپنے معصوم نبی برحق کو سامنے رکھ کر فرمایا ہے، مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تم کو جو حکم دیں اسے قبول کرو اور جس بات سے منع کریں اس سے رک جاؤ (حشر، ۱۱)

اب بطور احکام ایک سلطان بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت ہی کا پابند ہے یعنی جو آپ فرمائیں وہ وہی کہنے پر، اور جس چیز کو آپ منع فرمائیں، اس سے باز رہنے پر مامور ہے، اس طرح دینی امور میں قرآن ہی کے حکم کے مطابق، "حدیث" اس کے لئے احکام کا سرچشمہ قرار پایا، اس میں اس حیثیت سے "اور کسی قانون کی کہاں گنجائش ہے۔"

انہیں دونوں سرچشموں کی طرف امت کی توجہ پھیرنے کے لئے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید آخری حج کے موقع پر یوں فرمایا "تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ يَضِلَّوْا مَا تَمَسَّكْتُمُ بِهِمَا، كِتَابُ اللَّهِ وَ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ" میں تم میں دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں جب تک تم ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے، اللہ کی کتاب (قرآن) اور اللہ کے رسول کی سنت (حدیث) (موطأ امام مالک)

یہاں ایک بار پھر ہم اپنے قاری کو دستور کی طرف زحمتِ توجہ دینگے، آئین کی دفعہ ۲۵ نمبر ۱ میں وضاحت ہے کہ رباب ۳ "بنیادی حقوق" کی دیگر دفعات کے تابع شہری کو مذہبی عقائد رکھنے، اس پر آزادانہ عمل کرنے اور مذہبی تبلیغ کی آزادی ہے، ایک مسلمان کے لئے فرمانِ رسول کے مطابق "قرآن و حدیث کو مضبوطی سے پکڑنا" اس کے مطابق اپنی زندگی پر چلنا، یہی تو "آزادانہ عمل ہے" اب اگر کوئی قانون اسے روکتا ہے، یا محدود و محدود کرتا ہے تو کیا یہ ۲۵ و ۲۶ میں دی گئی ضمانت سے تصادم نہیں ہے؟

مسلمان کو تو حکم یہ ہے کہ اپنے ظاہر و باطن، عقیدہ و عمل میں صرف احکامِ اسلام کی اتباع کرو، اپنی عقل یا دوسرے کے کہنے سے ہرگز کوئی حکم تسلیم نہ کرو، حتیٰ کہ کسی اچھے عمل کو بھی اگر اپنی طرف سے دین میں داخل کر لو گے تو وہ بھی قابلِ قبول نہ ہو گا، جب تک شریعت اس کا حکم نہ دے تو بھلا شریعت کے کسی حکم چھوڑنے کا تو سوال ہی کہاں ہوتا ہے، اسلامی احکام کے ساتھ کسی دوسری قسمِ احکام کا جوڑ لگ ہی نہیں سکتا، چنانچہ چند یہودی جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں پر شرفِ باسلام ہوئے اور انہوں نے احکامِ اسلام کے ساتھ ساتھ تورات کے بعض احکام پر عمل کرنا چاہا تو فوراً ممانعت کر دی گئی، اس تمام بحث کے لئے قرآن پاک نے ایک جامع انداز اپنا کر پیہرہ فرمادی، یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السلم کافۃ "اے ایمان والو! داخل ہو جاؤ اسلام میں پورے" (البقرہ رکوع ۸۴)

اب اس پر مسئلہ سے متعلق موضوعات (خواہ وہ مدونہ پر مسئلہ لا کے موضوعات ہوں یا غیر مدونہ سر دست ہمارے موضوع سے خارج ہے، ہم نے شروع ہی میں عرض کر دیا ہے کہ یہ چیز روزِ روشن کی طرح عیاں ہے، اپنے تو اپنے، غیر بھی اسے تسلیم کرتے ہیں، مانتے ہیں، ظاہر میں کسی مصلحت سے نہ سہی، دل سے اس کی خوبیوں کو مانتے ہیں اور عللاً بھی اعتراف کرتے ہیں، اب اس کا کیا کیا جائے کہ اس کے باوجود بھی بعض گروہ اور



جماعتیں برابر مشترکہ سول کوڈ کے نفاذ کا مطالبہ کرتی رہتی ہیں، پرسنل لا کی ترمیم اور اصلاح کا یہ مطالبہ، جو آجکل پیش کیا جا رہا ہے، دراصل اسی مقصد کو حاصل کرنے کی طرف ایک قدم ہے۔

پرسنل لا اور اصلاح پسند مسلم دانشور | افسوس تو یہ ہے کہ ترمیم و اصلاح کی یہ تجویز بعض مسلمانوں کی طرف سے

بھی سنائی دیتی رہتی ہے، ایسے لوگوں نے اپنے دماغ میں یہ بات بٹھالی ہے کہ پرسنل لا کا دین و شریعت سے کوئی لازمی تعلق نہیں ہے، پرسنل لا شریعت کا کوئی ایسا ناقابل تنسیخ جزو اور حصہ نہیں ہے کہ اس میں ذرا سی ترمیم و اصلاح سے کوئی قیامت آجائے گی، گویا انہوں نے پرسنل لا اور اسلامی نظام کو عبادات، روزہ، نماز وغیرہ میں محدود کر دیا ہے، باقی رہے اجتماعی انفرادی سماجی مسائل ان کو اس سے الگ کر لیا ہے۔

دوسرے یہ مسلم دانشور، بنام ترمیم و اصلاح جو فہرست پیش کرتے ہیں، حیرت ہوتی ہے کہ اس میں بعض واضح، غیر مبہم منصوص احکام تک ترمیم و اصلاح کی پیٹ میں آجاتے ہیں، ان کا خیال ہے کہ مسلمان جواب بھی ان احکامات کو چٹے ہوئے ہیں، ان کی ترقی اور اعلیٰ دماغی کی راہ میں یہ بہت بڑا مانع ہے۔

بریں عقل و دانش بیا بد گریست

اسلام نے جنگامی ضرورت اور وقتی حالات کا کس درجہ امتیاز قائم رکھا ہے فقہ کی اس ایک مستقل اصل سے یہ بات ظاہر ہے، الضرورات تبیح المحظورات یعنی ضرورتیں منہیات و ممنوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔

یافقہ کی مشہور کتاب ”الدر المختار“ میں خلیفہ ہارون رشید کے چیف جسٹس مشہور امام ابو یوسف کا یہ قول منقول ہے، هَذَا قَوْلُ عَالِمٍ

بلحاوال زمانہ ہم بیجزئہ الفتویٰ درجو شخص اپنے زمانے کے حالات سے واقف نہیں اس کے لئے فتویٰ دینا جائز نہیں۔

کیا اب بھی کہا جاسکتا ہے، یہ مسائل جن کو آج ترمیم و تبدیلی کا موضوع بنایا جا رہا ہے، اگر انصوص الحکم نہ ہوتے اور محتاج غور و فکر ہوتے تو یہ اساطین است ایسے تشنہ چھوڑ جاتے، اور کیا اسلام حالات و ضرورت کا بالکل لحاظ نہیں رکھتا اور مقتدر علامہ قاضی اور مفتی زمانے کے حالات سے بالکل کوڑے تھے، بے شک آج کے دور کے تقاضے کچھ اور ہیں تو کیا ہر کس و ناکس ان تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے دین و شریعت کو تخریر مشق بنائے گا، یہاں کسی امام، عالم کی بات نہیں دکان کی بات درخود اعتدال نہیں سمجھی جاتی) ایک شہود اسلامی فلاسفر اور مفکر کا قول قابل غور ہے، علامہ اقبال اجتہاد کے بارے میں فرماتے ہیں ”یہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہے، اسے وہی کہہ سکتے ہیں جو فقہ کے تمام مآخذ سے براہ راست نہ صرف یہ کہ واقف ہوں بلکہ وقت و وسعت نظر بھی رکھتے ہوں اور ساتھ ہی وہ صاحب ورع و تقویٰ بھی ہوں۔“

(خطبات اقبال) آخری شرط خاص طور پر قابل توجہ ہے۔

ہمیں اپنے مسلم مفکرین سے یہ دوستانہ شکوہ ہے کہ جب آپ ہی کے نزدیک اصول شریعت نامقبر اور محتاج اصلاح ٹھہرا، تو غیروں کو اس کی جگہ ”مشترک قانون“ یا دوسرا قانون وضع کرنے میں کیا باک ہوگا۔

**آخری گزارش، ایک درد ایک کراہ** | آخراں ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی اور پنہ استبداد سے آزاد کرنے

میں مسلم مجاہدین کسی سے پیچھے تو نہیں رہے، جیل کی دیواریں، قید خانے کی کوٹھڑیاں پھانسی کے پھندے اور ان کے تختے، گولیاں، توپ، جلتے ہوئے تیل میں سہکتے کھڑے جسم، جزیہ اندمان مالٹا، کراچی، الہ آباد، لکھنؤ، مراد آباد، احمد آباد،

فیض آباد کی جیلیں، درختوں پر لٹکتی ہوئی جھولتی ہوئی لاشیں، یہ تمام دردناک مظالم اور ان کی داستانیں مسلمان شہداء اور مجاہدین کے کارناموں سے بھی تورنگین ہیں، کیا ان قربانیوں کا یہی بدلہ ملنا چاہئے، کہاں کی اقتصادیات، جائداد مکان، تسلیم، جان و جسم تو تباہ تھی ہی، اور اب بات ان کے ایمان، اعتقاد، تشخص، ملی شناخت اور پرسنل لا کی بربادی تک آپہنچی ہے، بے ایمان، بے انصاف لوگوں کی سمجھ میں تو نہیں آسکتا، مگر کیا حکومت بھی ہماری ان قربانیوں کو فراموش کر دے گی جس کی ہمیں امید تو نہیں ہے۔

ہم تو یہ توقع رکھتے تھے کہ حکومت، خصوصاً ہمارے وزیراعظم، جس بیدار معزز، وسیع النظر خاندان (ہنزو خاندان) کے چشم و چراغ ہیں اسی ماحول میں تربیت پائے ہوئے ہیں، اور سیاست کی نوک و پلک وہیں سیکھی ہے، جہاں وہ ملک کے تمام بہادر شہیدوں کی یادگار قائم کر رہے ہیں، نہایت فراخ دلی محبت و احترام کے ساتھ ٹیپو، احمد اللہ، عنایت علی، فضل حق، امداد اللہ، محمد قاسم، محمودین پیر منان، حسین احمد، عزیز گل، احمد سعید، کفایت اللہ و غیر ہم (رحیم اللہ) ایسے جہالوں اور وطن پرستوں والوں کو بھی یاد رکھیں گے، ہم ان بزدلوں کا اسٹیج، ان کی تصویروں کی نقاب کشائی نہیں چاہتے، اور بھی تو بہت سی صورتیں قدردانی اور عزت افزائی کی ہیں، اور کچھ نہ سہی! کیا ان کے وطن میں، جس کا چہرہ چہ انکی قربانیوں کے خون سے رنگین ہے، ان کا اسلام، ان کا مذہبی قانون، ان کا پرسنل لابی محفوظ نہیں رہ سکتا؟

تو اب ہم یہی کہیں گے، بہادر مجاہدو! مقدس روحو! تمہاری روح کو ہم بد نصیبوں کا سلام پہنچے، افسوس! ہم تمہاری قدردانی کر سکے، تم نے تو عظیم مقصد کے لئے جان دیدی مگر ہم تمہاری کوششوں سے آنا دکر وہ ملک میں شرافت و ادمیت

سے جینا بھی نہ سیکھ سکے، تم نے ہمارے جسموں کو انگریزوں سے آزاد کرایا، ہم اپنے ذہن و  
 رماح کو ان کی غلامی سے آج تک آزاد نہ کر سکے، تم نے نام آوری نہ چاہی، شہرت نہ چاہی  
 بنی قربانیوں کا دنیا میں بدلہ نہ چاہا بلکہ اپنے کراپے، سسکتے غلامی کے شکنجوں میں کسے  
 محسوس ملک کو ظالموں سے چھڑایا تو یہ سب محض اللہ کے لئے اللہ کے بندوں کے لئے کیا۔  
 بے شک تم نے انسانوں سے، کسی حکومت سے، دنیا کی کسی طاقت سے اس  
 بدلہ نہیں چاہا، تو پھر خوش رہو! مجاہدین کی ارواح! تمہارا بدلہ، تمہارا انعام اسی حکم  
 الحاکمین کے پاس ہے۔

تم بھی اس دربار میں حاضر ہو، اور جو تہاری قربانیوں کو نظر انداز کر کے تمہارے  
 حقوق کو پامال کر کے تمہارے دین، عقیدے، اصول و احکام کو میٹ دے گا اسے بھی  
 سی دربار میں حاضر ہونا ہے۔

یہ تو تھی عاجز مضمون نگار کی کوشش، جس میں واقعات، دلائل، تاریخ اور بحث  
 مباحثے کی روشنی میں باتیں کی گئیں، عمل کیا ہے، صورتحال کیا ہے اصلیت اور واقعہ  
 یہ ہے، معاف فرمائیں زحمت دے رہا ہوں ” قومی آواز مورخہ ۶ جنوری ۱۹۸۶ء  
 روز دوشنبہ کے دو جروں کا محض عنوان ” بلا تبصرہ ” ملاحظہ فرمائیں ” شاہ بانو  
 یس میں سپریم کورٹ کا فیصلہ رد نہیں کیا جائے گا، حکومت مطلقہ عورت کا نفقہ یقینی  
 لائے گی، شہرکہ سول کوڈ کا مطالبہ نیک فال۔ مرکزی وزیر قانون بھارو وراج کا بیان  
 دوسری خبر۔ شرعی قاضی کا عہدہ بحال کیا جائے، جمعیتہ العلماء ہند کا مطالبہ۔  
 تبصرہ تو نہیں، مگر ایک درد بھرے تاثر کا اظہار ضرور کرنا ہے، جمعیتہ اپنے دوائی  
 وجد کی بناء پر، شرعی قاضی کے مطالبے میں لگی ہوئی ہے جبکہ پہلی خبر کے مطابق، یہاں  
 رعیۃ الی کے لئے پڑ رہے ہیں۔ خدا خیر کرے۔

# غیروں کے ساتھ ہم رنگی مسلمانوں کے لئے عظیم فتنہ

از: مَفْتٰی حَبِیْبِ الرَّحْمٰنِ خَیْرَآبَادِی  
مَفْتٰی دَارِالْعِلْمِ  
دِیوبند:

آج کل یکساں سول کوڈ کے نام پر ہندوستان میں ایک قوم ایک زبان، ایک کچھ کا نعرہ لگایا جا رہا ہے، اور قومی یکجہتی، قوم پرستی اور حب الوطنی کا لبادہ اوڑھ کر لسانی، مذہبی اور تہذیبی انفرادیت کی سعی کی جا رہی ہے، اور اکثریت کے ایک طبقہ کے ذریعہ مسلم اقلیت سے یکساں سول کوڈ قبول کرنے کا مطالبہ کیا جا رہا ہے اور مسلمانوں کے انکار پر دھمکی آمیز لہجہ میں انہیں مرعوب کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، کبھی کہا جاتا ہے کہ ملک میں مسلمانوں کے الگ اور ہندوؤں کے الگ دو طرح کے قوانین نہیں چل سکتے کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ تمام ہندوستان کے لئے بلا تفریق مذہب یکساں پرسنل لا ہونا چاہیے اور محض دستور کا حوالہ دے کر لوگوں کا اعتماد حاصل کیا جا رہا ہے حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اکثریت کا عمل ان تحفظات سے ہم آہنگ نہیں ہے جو دستور نے اقلیتوں کو دیئے ہیں۔

اکثریتی طبقہ کی طرف سے یہ امر کہ مسلمان ان کے ساتھ ہم رنگی کا تعلق رکھیں، ان

کے اپنے خیال میں ممکن ہے کسی خلوص اور بے غرضی پر مبنی ہو، لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ اہزار دوسروں کے لئے قابل قبول ہو اگر یہ لوگ اپنے ماضی کو نہیں بھول سکتے تو سدانوں سے بھی ماضی فراموش کرنے کی توقع نہ کرنی چاہئے۔

جمہوریت صرف ایک طرز حکومت سی نہیں طرز فکر اور طریقہ زندگی بھی ہے اگر ذہن و مزاج جمہوریت کے سانچے میں نہ ڈھلا ہو تو پھر جمہوریت اکثریت کی آمریت میں بدل جاتی ہے، ہندوستان جیسے وسیع و عریض ملک میں سردست کسی مطلق العنان آمر کے غلبہ حاصل کرنے کا امکان نہیں ہے لیکن اکثریت کی آمریت کا غلبہ ہونے کا خطرہ ضرور ہے، ہندوستان کے جمہوری آئین میں لسانی، مذہبی اور تہذیبی اقلیتوں کو پورا تحفظ و احترام کیا گیا ہے، لیکن اکثریت میں ان کی انفرادیت اور تشخص کو ختم کرنے کا رجحان پایا جا رہا ہے، یکساں سول کوڈ کو نافذ کرنے کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام مذاہب کی آزادی سلب کر کے اپنا بنایا ہوا قانون نافذ کیا جائے، ایک ہی لکڑی سے سب کو بانٹنے کا نام جمہوریت نہیں ہے، نہ ہی مسلمان اس کو برداشت کر سکیں گے، بات دراصل یہ ہے کہ عیروں کے معاشرہ کی بساط تمام تر نفسانی خواہشوں اور لذتوں، نام و نمود، اور فخر و بہا بات پر بھی ہوئی ہے، اور قوت و شوکت کے سایہ میں یہ معاشرہ پرورش پا رہا ہے، جو طبعی طور پر نفس کو انتہائی محبوب دکھائی دیتا ہے اس کے برخلاف اسلامی معاشرہ کی بساط سادگی اور تواضع اور زہد و قناعت خلا ترسی، خدا پرستی اور نفس کشی پر بھی ہوئی ہے، جس کو طبعی طور پر نفس پسند نہیں کرتا افسوس کہ مسلمان بھی اب اس زو میں ہیں جہے جا رہے ہیں، جو قومیں ان کے اسلاف کی، ماتحت اور باجگزار تھیں ان کے پیچھے پیچھے دوڑ رہے ہیں، اور کفار و مشرکین اور یہود و نصاریٰ کے افکار و خیالات اور ان کی مماثلت اور مشابہت و ہم رنگی بھی اختیار کرتے جا رہے ہیں اور اپنے اسلامی تہذیب و تمدن اور اسلاف کے فضائل

عادات اور طور طریقے کو ترک کرتے جا رہے ہیں، تارخ گواہ ہے کہ جن تمدن قوموں نے انبیاء کرام کے مقابلے میں اپنی قوت کا غرہ لگایا اور تمدن و معاشرہ میں دنیا سے آگے نکل گئیں، انبیاء کرام کی گدڑی، کبل، عمامہ، دستار، تہبند اور ازار کا مزاق اڑایا اور ان کے مقدس طور طریقوں کا تمسخر کیا، تو انجام کا یہ ہوا کہ وہ سب کے سب تباہ اور برباد ہو گئے، کسی کا نام و نشان نہ رہا کسی کو اللہ تعالیٰ نے غرق کر دیا، کسی کو زمیں میں دھنسا دیا اور کسی پر آسمان سے پتھر برسائے اور کسی کو چیخ سے ہلاک کر دیا، فہم تریٰ لہم من باقیہ۔

یکساں سول کوڑیا بالفاظ دیگر غیروں کے ساتھ ہم رنگی ان اہم ترین مسائل میں سے ہے جن پر اسلام کے بہت سے احکام قابل تسلیم نہ رہیں گے، جو لوگ یکساں سول کوڑکے دلدادہ اور شیدائی ہیں، ان کا سب سے زبردست حملہ اسلام کے تشخصات پر ہے، وہ لوگ اپنی تمام تر کوششیں اسلامی تشخصات کے مٹانے میں صرف کر رہے ہیں، تاکہ آئندہ کے لئے راستہ صاف ہو جائے اور مسلمان صرف زبان کے اعتبار سے مسلمان کہلائیں اور معاشرہ اور تہذیب و تمدن کے اعتبار سے اغیار میں گھل مل جائیں۔

حالانکہ کتاب و سنت کے نصوص سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ دینی و دنیوی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے جہاں شریعت غرام نے کفر اور شرک کی نجاست اور ظلمت کی مشابہت سے حفاظت کا حکم نہ دیا ہو اور پوری قوت کے ساتھ یہ ثابت کر دیا ہے، کہ صراطِ ستقیم کا اقتضار یہی ہے کہ اغیار کی مشابہت اور ہم رنگی سے احتراز کیا جائے۔

تفسیر و حدیث، فقہ اور علم عقائد کی کوئی کتاب مسئلہ تشبہ سے خالی نہیں، فقہاء اور متکلمین نے تو اس مسئلہ کو باب الاہتمام میں ذکر کیا ہے، کہ کن چیزوں کا ارتکاب کرنے

سے مسلمان مرتد ہو جاتا ہے، اور دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے آٹھویں ہدی کے مشہور و معروف عالم شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہؒ نے اس مسئلہ کی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ”اقتضار الصراط المستقیم مخالفۃ اصحاب الجہیم“ کے نام سے ایک مبسوط کتاب لکھی ہے، جس میں انہوں نے غیروں کی مشابہت اور ان کے تہذیب و تمدن اختیار کرنے پر مختلف پہلوؤں سے کتاب و سنت اور عقل و نقل کی روشنی میں کلام فرمایا ہے، کچھ اس میں سے ہم بھی خوشہ چینی کرتے ہوئے یہ چند سطریں بدیہ ناظرین کو رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے زمین سے لیکر آسمان تک تمام چیزوں کو خواہ وہ حیوانات ہوں یا نباتات و جمادات ہوں ایک ہی مادہ سے پیدا فرمایا، مگر اس کے باوجود ہر چیز کی صورت و شکل علیحدہ بنائی تاکہ ان میں باہم امتیاز قائم رہے اور ایک دوسرے سے پہچانا جائے کیونکہ امتیاز کا ذریعہ صرف یہی ظاہری شکل و صورت اور ظاہری رنگ و بو ہے، انسان اور حیوان میں، شیر اور گڈھے میں، گھاس اور زعفران میں باورچی خانہ اور پاخانہ میں، جیل خانہ اور شفا خانہ میں جو امتیاز ہے وہ اسی ظاہری شکل اور ہیئت کی بنا پر ہے، اگر اس مادی عالم میں ان امتیازات و خصوصیات کی حفاظت نہ کی جائے اور التباس و اختلاط کا دروازہ کھول دیا جائے، تو پھر مختلف چیزوں کی نوعیت کا وجود باقی نہ رہے گا۔

اسی طرح دنیا کی قومیں ایک باپ ہونے کے باوجود اپنے معنوی خصائص اور باطنی امتیازات کے ذریعہ ایک دوسرے سے متنازعیں مذہب و ملت کے اختلاف کے علاوہ ہر قوم کا تمدن اس کی تہذیب، اس کا معاشرہ، اس کا طرز لباس خورد و نوش کا طریقہ دوسری قوم سے جلد ہے اور ایک خدا کے ماننے کے باوجود ہر ایک کی عبادت کی صورت و شکل علیحدہ ہے، ایک مسلم اور موجد مشرک اور بت پرست سے علیحدہ ہے ایک عیسائی ایک پارسی سے جدا ہے۔



غرض یہی قوموں کے وہ خصوصیات و امتیازات ہیں اور یہی مخصوص شکلیں اور ہیئتیں ہیں جن سے ان کی مذہبی اور معاشرتی خصوصیات باقی ہیں، جب تک کسی قوم کے اندر اس کے تشخصات و امتیازات اور مذہبی و معاشرتی خصوصیات کی حفاظت باقی رہے گی وہ قوم بھی مستقل اور زندہ باقی رہے گی اور جب کسی قوم نے اپنی خصوصیات اور امتیازات کو چھوڑ کر دوسری قوم کے خصوصیات کو اختیار کیا، صفحہ ہستی سے مٹ گئی۔

**تشبیہ بالانحیار کا مفہوم** | تشبیہ کا مفہوم یہ ہے کہ اپنی حقیقت یا اپنی صورت و ہیئت اپنی ہیئت و وضع، مذہبی اور قومی امتیازات اور اپنی ہستی کو چھوڑ کر دوسری قوم کی حقیقت اس کی صورت و سیرت اس کی ہیئت و وضع اور اس کی مذہبی و تعلیمی امتیازات کو اختیار کرے اور دوسری قوم کے وجود میں ضم ہو جائے اور اپنے آپ کو اس میں فنا کر دے۔

اسلام نے مسلمانوں کو دوسری قوموں کے تشخصات اور امتیازات کو اختیار کرنے سے منع کیا ہے، یہ مانعت معاذ اللہ کسی تعصب اور رنگ نظری کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ غیرت و حیثیت کی بنا پر ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ امت مسلمہ کو غیروں کے ساتھ التباس و اشتباہ کی تباہی سے محفوظ رکھا جائے کیونکہ جو قوم اپنی خصوصیات اور امتیازات کی حفاظت نہ کرے وہ زندہ، آزاد اور مستقل قوم کہلانے کی مستحق نہیں اس لئے شریعت حکم دیتی ہے کہ مسلم قوم دوسری قوموں سے ظاہری طور پر ممتاز اور جدا ہو کر رہے لباس میں بھی وضع قطع میں بھی ایک تو جسم میں ختنہ اور ڈاڑھی کو مسلمان کی علامت ضروری قرار دی گئی ہے دوسرے لباس کی علامت یعنی مسلمان اپنے اسلامی لباس کے ذریعہ دوسری قوموں سے شناخت کئے جاسکیں۔

یاد رکھئے غیروں کی مشابہت مسلمانوں کے لئے نہایت خطرناک ہے بعض مشابہت ایسی ہیں جن کی وجہ سے آدمی اسلام سے ہی ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور کفر کا اندیشہ ہو جاتا ہے

ہے اور کبھی حرام کے اند معون ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فقہاء کرام نے لکھا ہے اعتقادات اور عبادات میں اغیار کی مشابہت کفر ہے اور مذہبی رسومات میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً زنا ربانہ صلی یا پیشانی پر قشقہ لگانا سینہ پر صلیب لگانا اور کھلم کھلا کفر کے شعائر کو اختیار کرنا دلی طور پر اس سے راضی ہونے کی علامت ہے، اس لئے یہ بلاشبہ حرام ہے اور اس میں کفر کا اندیشہ ہے۔ معاشرہ اور عادات اور قومی شعائر میں مشابہت اختیار کرنا مثلاً کسی قوم کا مخصوص لباس استعمال کرنا جھٹھاں ان ہی کی طرف منسوب ہو اور اس کا استعمال کرنے والا اسی قوم کا فرد سمجھا جانے لگے جیسے سر پر عیسائی ٹوپی (سیت) رکھنا، ہندوانہ دھوتی، جوگیا نہ جوتی یہ سب مکروہ تحریمی اور ناجائز و ممنوع ہیں اور اگر کفر کی نیت سے استعمال کی جائیں تو اور بھی زیادہ گناہ ہے۔

اسی طرح غیر کی زبان، ان کے لب و لہجہ اور طرز کلام کو اس لئے اختیار کیا جائے کہ ہم بھی انگریزوں کے مشابہ بن جائیں اور ان کے زمرہ میں داخل ہو جائیں یا سنسکرت اس لئے سیکھی جائے کہ ہندوؤں کی مشابہت ہو اور وہ بھی ہمیں اپنے زمرہ میں شمار کریں تو یہ مشابہت بھی ممنوع ہے، البتہ اگر ان لوگوں کی مشابہت مقصود نہ ہو محض ضرورت کی بناء پر ان کی زبانیں سیکھی جائیں تاکہ ان کے اعراض سے واقفیت اور آگاہی حاصل ہو اور ان کے خطوط پڑھ سکیں اور ان سے تجارتی اور دنیاوی امور میں خط و کتابت کر سکیں تو اس صورت میں غیروں کی زبان سیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

غرض کسی بھی چیز کا استعمال غیروں کی مشابہت کی نیت سے اور دشمنان دین کی مشابہت کے ارادے سے کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے دل میں ان کی طرف رغبت اور میلان ہے، خداوند قدوس کو یہ گوارا نہیں کہ اس کے دوست اور نام لیوا (یعنی مسلمان) اس کے دشمنوں (یعنی کافروں) کی مشابہت اختیار کرے یا ان کی مشابہت اختیار کرنے کی نیت و ارادہ سے کوئی کام کریں۔

## غیروں کی مشابہت کے نقصانات

غیروں کی مشابہت اختیار کرنے میں۔  
اہل بیت سے نقصانات ہیں، ہم نہایت احتیاطاً

کے ساتھ ذیل میں درج کرتے ہیں۔

(۱) کفر اور اسلام میں ظاہری طور پر کوئی امتیاز باقی نہ رہے گا اور حق مذہب یعنی اسلام دیگر مذاہب باطلہ کے ساتھ ملتبس ہو جائیگا۔

(۲) غیروں کا معاشرہ اور تمدن اور لباس اختیار کرنا درحقیقت ان کی سیادت اور برتری تسلیم کرنے کے مترادف ہے نیز اپنی کمتری اور کمتری اور تابع ہونے کا اقرار و اعلا کا اظہار ہے اور مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے تمام اقوام پر برتری عطا فرمائی ہے اور پوری دنیا کا حکمران اور معلم بنایا ہے حاکم اپنے محکوم کی تقلید نہیں کیا کرتا، پھر دین اسلام نہایت کامل اور مستقل دین ہے، یہ اوروں کی تقلید کا حکم کیونکر دے سکتا ہے۔

(۳) غیروں سے مشابہت اختیار کرنے سے ان کے ساتھ محبت پیدا ہوتی ہے، جبکہ اسلام میں غیروں سے دلی محبت صراحۃً ممنوع قرار دی گئی ہے۔

(۴) آہستہ آہستہ ایسا شخص اسلامی تمدن کا استہزا اور تمسخر کرتے لگتا ہے، ظاہر ہے کہ اسلامی تمدن کو اگر اہمیت دیتا اور اسے حقیر نہ سمجھتا تو غیروں کے تمدن کو اختیار ہی نہ کرتا۔

(۵) جب اسلامی وضع کو چھوڑ کر اغیار کی وضع اختیار کرے گا تو قوم میں اس کی عزت باقی نہ رہے گی، ویسے بھی نقل اتارنے والا خوشامدی کہلاتا ہے۔

(۶) دعویٰ اسلام کا مگر لباس، کھانا پینا، معاشرہ، تمدن، زبان اور طرز زندگی یہ سب کام اسلام کے دشمنوں جیسا اختیار کرنے کا معاذ اللہ یہ مطلب نکلتا ہے کہ لاؤ ہم بھی غیر مسلم بنیں مگر یہ صودت ہی میں ہے۔

(۷) دوسری قوموں کا طرز زندگی اختیار کرنا اسلام سے اور اپنی مسلم قوم سے بے تعلقی

کی دلیل ہے۔

(۸) غیروں کی مشابہت اختیار کرنا عزت اور حیثیت کے خلاف ہے۔  
 (۹) غیروں کی مشابہت اختیار کرنے والوں کے لئے اسلامی احکام جاری کرنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں، مسلمان اس کی شکل و صورت دیکھ کر گمان کرتے ہیں کہ یہ کوئی یہودی یا عیسائی یا ہندو ہے، سلام جیسی پیاری دعا سے محروم رہتا ہے، دیانات میں اس کی گواہی بھی تسلیم نہیں کی جاتی اگر کوئی لاش کا فرما انسان کی مل جاتی ہے تو تردد ہوتا ہے کہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہ پڑھی جائے اور اس کو کس قبرستان میں دفن کیا جائے۔

(۱۰) جو لوگ غیروں کے معاشرے کو اپنا محبوب معاشرہ بناتے ہیں وہ ہمیشہ ذلیل و خوار رہتے ہیں کیونکہ عشق و محبت کی بنیاد تذلیل پر ہے یعنی عاشق کو ہمیشہ اپنے معشوق کے سامنے ذلیل و خوار بن کر رہنا پڑتا ہے۔

اس قدر مفاسد کے ہوتے ہوئے اپنے دشمنوں کے معاشرے کو پسند کرنا اور انہیں عزت و شوکت کی چیز سمجھنا، انبیاء کرام اور صلحاء کی مشابہت سے انحراف کر کے اغیار کی مشابہت اختیار کرنا اور ان کے معاشرے میں رنگ جانا یقیناً ہماری ذلت و رسوائی، بے عزتی اور انحطاط اور تنزل کا سبب ہے، اس میں عزت و وقعت پر گز نہیں ہے، اور نہ ہی اس سے دشمنان اسلام مسلمانوں سے خوش ہوں گے، تاوقتیکہ مسلمان ان ہی کے مذہب کے پیروکار نہ بن جائیں قرآن نے صاف کہہ دیا ہے۔

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ  
 اور یہود و نصاریٰ تم سے کبھی خوش نہ ہوں گے  
 جب تک تم ان کے مذہب کا اتباع نہ  
 کرنے لگو۔  
 (بقرہ، آیت ۱۲۰)

غیروں کی مشابہت کیوں ممنوع ہے | اسلام ایک نور اور کامل و مکمل اور حق مذہب ہے اور تمام مذاہب کا ناسخ

بن کر آیا ہے وہ اپنے مانتے والوں کو کفر و شرک کی ظلمت اور تاریکی سے نکال کر نور کی طرف اور باطل سے ہٹا کر حق کی طرف اور ذلت سے ہٹا کر عزت کی دعوت دیتا ہے وہ اس بات کی ہرگز اجازت نہیں دیتا ہے کہ ایسے مذاہب جو ناقص اور منسوخ ہو چکے ہیں ان کے پیروؤں کی مشابہت اختیار کی جائے، غیروں کی مشابہت اختیار کرنا اسلامی غیرت و محبت کے خلاف ہے۔

اسلام جس طرح اپنے اعتقادات و عبادات میں مستقل ہے کسی کا تابع اور مقلد نہیں اسی طرح وہ اپنے معاشرے اور عادات میں بھی مستقل ہے کسی دوسرے کا تابع و مقلد نہیں، اسلام کے نام لیوا حزب اللہ یعنی اللہ کی جماعت ہیں ان کو یہ اجازت نہیں دی گئی کہ وہ اعیان کی پیٹ اختیار کریں، جس سے دوسرے دیکھنے والوں کو اشتباہ پیدا ہو غالباً کسی حکومت میں ایسا نہیں ہے کہ اس سلطنت کی فوج دشمنوں کی فوج کی وردی استعمال کرے، جو سپاہی ایسا کرے گا وہ گردن زدنی کے قابل سمجھا جائے گا اسی طرح اگر کوئی جماعت حکومت سے بغاوت کرے اور وہ جماعت اپنا کوئی امتیازی لباس یا نشان اختیار کرے تو حکومت اپنے وفاداروں کو ہرگز ہرگز اس باغی جماعت کا نشان اختیار کرنے کی اجازت نہ دے گی، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ ایک حکومت کی فوج کے جنرل کو تو جہت حق حاصل ہو کہ وہ دوسری حکومت کی فوج کی وردی اور شناخت اختیار کرنے کو جرم قرار دے کیونکہ وہ اس حکومت کی دشمن ہے، مگر اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حق حاصل نہ ہو کہ وہ دشمنانِ خدا کی وضع قطع کو جرم قرار دیں، کیوں نہیں مَن تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ، جو خدا کے دشمنوں کی مشابہت اختیار کرے گا، اور ان کی ہی وردی اور ان ہی کا طور طریقہ اور معاشرت اختیار کرے گا تو وہ بلاشبہ دشمنانِ خدا کی فوج میں سمجھا جائے گا۔

لہذا جس طرح اسلام کی حقیقت کفر کی حقیقت سے جدا ہے اسی طرح اسلام یہ چاہتا ہے کہ اس کے پیروؤں کی شکل و صورت لباس، طور طریقہ بھی اس کے دشمنوں

سے جدا اور علیحدہ ہو، دنیا میں ظاہری صورت اور شکل ہی امتیاز کا ذریعہ ہے، خدا خواستہ شریعت میں اغیار کی مشابہت کی ممانعت کسی تعصب کی بنیاد پر نہیں ہے بلکہ یہ اسلامی غیریت و محبت اور خود اختیاری کے تحفظ پر مبنی ہے کیونکہ کوئی قوم اس وقت تک قوم نہیں کہلا سکتی جب تک اس کی خصوصیات اور امتیازات پائدار اور مستقل نہ ہوں، مذہب اسلام اور مسلمانوں کو کفر والحاد اور زندہ قہ سے محفوظ رکھنے کا ذریعہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ اسلامی خصوصیات اور امتیازات کو محفوظ رکھا جائے اور اغیار کے تشبیہ سے انہیں بچایا جائے کیونکہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ مشابہت کا مفہوم اپنی ہستی کو دوسرے میں فنا کر دینے کے ہیں، خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا  
كَالَّذِينَ كَفَرُوا  
اے ایمان والو! کفر اختیار کرنے والوں  
کے مانند اور مشابہ نہ بنو۔

(آل عمران آیت ۱۵۶)

ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا  
كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ  
اے ایمان والو! لوگوں کے مانند نہ بنو  
جنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو  
ایذا پہنچائی۔

(احزاب آیت ۶۹)

ایک مقام پر ہے۔

أَلَمْ يَأْتِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ  
تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ  
وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا  
كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ  
فَطَاغَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ فَفَسَسَتْ

کیا مسلمانوں کے لئے وقت نہیں آیا کہ اللہ  
کے ذکر اور اس کے نازل کردہ حق کے  
سامنے ان کے دل جھک جائیں اور ان  
لوگوں کے مشابہ نہ بنیں جن کو پہلے کتاب  
دی گئی مگر یہی پیود و نصاریٰ، جن پر زمانہ

قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (احدید آیت ۱۶)  
 دراز گزرا پس ان کے دل سخت ہو گئے اور  
 بہت سے ان میں سے بدکار ہیں۔

اس آیت میں یہ اندیشہ ظاہر کیا گیا ہے اگر یہود و نصاریٰ کی مشابہت اور مماثلت  
 اختیار کی گئی تو قلب بھی ان ہی کی طرح سخت ہو جائیں گے، اور قبولِ حق کی صلاحیت بھی  
 جاتی رہے گی۔

ایک جگہ یوں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَٰهَ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
 فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ  
 دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا  
 تُنصَرُونَ (ہود آیت ۱۱۳)  
 اور ان لوگوں کی طرف نہ چھکو جو ظالم ہیں  
 مبادا تمہیں جہنم کی آگ پکڑے اور اللہ کے  
 سوا تمہارا کوئی دوست نہیں پھر تم کہیں  
 مدد نہ پاؤ گے

غیروں کا لباس اور ان کا شعار اختیار کرنا ان سے دلِ بخت کی علامت ہے شرعاً  
 یہ ممنوع ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
 الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ  
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ  
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ  
 مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي  
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (مائدہ، آیت ۵۱)  
 اے ایمان والو تم یہود و نصاریٰ کو دوست  
 مت بناؤ وہ آپس میں ایک دوسرے  
 کے دوست ہیں وہ تمہارے دوست  
 نہیں، اور تم میں سے جو ان کو دوست  
 بنائے گا وہ ان ہی میں سے ہو جائے گا  
 بلاشبہ اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں  
 دیتا۔

قرآن آیات کے علاوہ احادیث بھی بکثرت ایسی ملتی ہیں جن میں غیروں کی مشابہت  
 اختیار کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

لَا تُفَوُّوا الْمُشْرِكِينَ .

ایک دوسری حدیث میں ہے

تَوَافَقَ أَحَدَا مِنْ  
كُفَّارٍ .

ایک اور حدیث میں ہے ۔

تَتَشَبَّهُوا بِالْأَعَاجِمِ  
يَسْ مِنْ مَنَا مِنْ تَشْبِهٍ بِقَوْمِ  
نِيرِنَا .

عجموں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کرو  
جو ہم سے اعیان سے مشابہت کرے  
وہ ہم میں سے نہیں ہے ۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فارس میں رہنے والے مسلمانوں کے نام ایک  
خط لکھا تھا جس میں ایک جملہ یہ تھا ۔

يَا كُمْ وَزَى اَهْلَ الشَّرِئِ .  
(بخاری شریف)

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں ایک فرمان حضرت عمرؓ کا  
س طرح نقل کیا ہے ۔

اصابعہ : اے مسلمانو! ازار اور چادر کا استعمال رکھو اور جوتے  
پہنو اور اپنے جدا مجد حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لباس یعنی لنگی  
اور چادر کو لازم پکڑو اور اپنے آپ کو عیش پرستی اور عجموں کے لباس اور  
ان کی وضع قطع اور ہیئت سے دور رکھو بادا تم وضع قطع میں عجموں  
کے مشابہ بن جاؤ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے نبیرہ معد بن عدنان  
کی وضع قطع اختیار کرو، اور موٹے اور کھردے اور پرلے پیرے پہنو جو اہل  
تواضع کا لباس ہے ، ( فتح الباری ص ۲۳۶ )

شکروں کی مخالفت اختیار کرو

کفار میں سے کسی سے موافقت اختیار  
نہ کرو ۔



کتاب الزواج میں علامہ ابن حجر مکی، شیخی نے مالک بن دینار سے ایک نبی کی وحی نقل فرمائی ہے۔

قال مالك بن دينار اوصى الله  
 ابى النجى من الانبياء ان قد  
 لقومت لا يدخلوا مساخيل  
 اعدائهم ولا يلبسوا ملابسه  
 اعدائهم ولا يركبوا مركب  
 اعدائهم ولا يطعموا مطامع  
 اعدائهم فيكونوا اعداء  
 كما هم اعداء۔

مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ انبیاء سابقین  
 میں سے ایک نبی کی طرف اللہ کی جانب سے  
 یہ وحی آئی کہ آپ اپنی قوم سے کہہ دیں کہ میرے  
 دشمنوں کے گھسنے کی جگہ میں نہ ٹھسیں اور نہ  
 میرے دشمنوں جیسا لباس نہ پہنیں اور میرے  
 دشمنوں جیسی سواریوں پر سوار نہ ہوں اور  
 میرے دشمنوں جیسے کھانے نہ کھائیں اور نہ میرے  
 دشمنوں کی طرح یہ بھی میرے دشمن ہو جائیں

گے۔

(کتاب الزواج ص ۱۱۱)

اسی مفہوم کے مثل قرآن کریم میں مسلمانوں کو کافروں کے ساتھ زیادہ خلط ملط نہ کرنے  
 کی ممانعت کے بعد یہ فرمایا، انکم اذاً مثلہم، یعنی ایسا کرو گے تو تم بھی ان، سی  
 جیسے ہو جاؤ گے نیز ارشاد فرمایا۔ من یتوہم منکم فانہ منہم جو غیر مسلموں  
 سے دلی دوستی کرے گا وہ ان ہی میں سے شمار ہوگا۔

خلیفہ دوم سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں جب اسلامی فتوحات کا  
 دائرہ بہت وسیع ہوا اور قیصر و کسریٰ کی حکومت کا تختہ الٹ گیا تو حضرت عمر رضی اللہ  
 عنہ کو فکر دامن گیر ہوئی کہ عجمیوں کے اختلاط سے اسلامی امتیازات اور خصوصیات میں  
 کوئی فرق نہ آجائے، اس لئے ایک طرف تو مسلمانوں کو تاکید فرمائی کہ غیر مسلموں کے تشبہ  
 سے اجتناب کریں، اور ان جیسی ہیئت، لباس، وضع قطع اختیار نہ کریں، اور دوسری  
 طرف غیر مسلموں کے لئے بھی ایک فرمان جاری فرمایا کہ کفار اپنی خصوصیات اور امتیازات

میں نمایاں رہیں، اور مسلمانوں کی وضع قطع اختیار نہ کریں تاکہ اپنے اور پرانے میں امتیاز نہ ہو سکے۔  
(اقتضاء الصراط المستقیم ص ۵۸)

## بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم بابت رجسٹریشن ایکٹ فارم نمبر ۱

رسالہ دارالعلوم	نام
ماہنامہ	وقفہ اشاعت
مولانا مرغوب الرحمن صاحب	پرنٹر پبلشر
ہندوستانی	قومیت
دارالعلوم دیوبند	پتہ
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	ایڈیٹر
ہندوستانی	قومیت
دارالعلوم دیوبند	پتہ
دارالعلوم دیوبند	مالک

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں۔

(مولانا مرغوب الرحمن صاحب)

۲۰ ۳۰/۶

مَوْلَانَا مَفْتِی مَحَمَّدُ ظَفِیر الدِّین

مَفْتِی دَارِالْعُلُومِ دِیوبَنْد

# مسلم پر سنل لا اور اس کے چند گوشے

اسلام ایک مکمل نظامِ حیات عطا کرتا ہے، جس میں انسانی زندگی کو طرہ تشنہ نہیں ہے، اور کہنا چاہئے اس طرح وہ باہمی اختلاف اور انتشار سے بچا لیتا ہے، امیر المومنین کا فریضہ اس نظامِ حیات کا جاری کرنا اور اس کی نشاندہی کرنا ہے، تاکہ امتِ گمراہی کے دلدل سے محفوظ رہ سکے، اور اس کی زندگی کے دن رات سکون و اطمینان کے ساتھ بسر ہوں،

عائلہ زندگی | اس نظامِ حیات کا ایک باب عائلہ زندگی سے متعلق ہے کیونکہ اس دنیا میں انسانوں کی دو صنفیں مرد و عورت کی شکل میں موجود ہیں اور

ان کے ہی باہمی ملاپ سے نسلِ انسانی پھیلتی اور زمین آباد رہتی ہے یہ بھی ظاہر ہے کہ دو صنفوں میں یہ بٹے ہوئے ہیں اور دونوں کی ساخت میں نمایاں فرق ہے، اور پھر اسی اعتبار سے دونوں کے مزاج بھی الگ الگ ہوا کرتے ہیں، لیکن بہر حال دونوں کو ساتھ رہنا ہے، گھر آباد رکھنا ہے، بچوں کی پرورش ہونی ہے، اور اس کے ساتھ دو خاندانوں میں محبت و یگانگت کا باقی رکھنا بھی از بس ضروری ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ ایسا قانونِ زندگی سامنے ہو جس پر عمل پیرا ہو کر اس مقصد کو پایا جائے، جس

کے لئے ان دونوں صنفوں کو یکجا ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔

کتاب و سنت میں یہ پورا نظام حیات موجود ہے، مسلمان اسی نظام حیات پر ایمان رکھتے ہیں، اور اس کے مطابق زندگی بسر کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں، اس قانون خداوندی سے وہ سرمو تجاوز نہیں کر سکتے ہیں، اور سچ پوچھے تو اسی سے اس کا تشخص، اسکی انفرادیت اور امتیاز باقی ہے، کیونکہ جو قانون زندگی رب العالمین کی طرف سے دیا گیا ہے اس میں کسی رد و بدل کا اسکو اختیار نہیں دیا گیا ہے، خواہ وہ دنیا کے کسی خطہ میں رہتا ہو۔ دراصل یہ قانون زندگی تمام کائنات انسانی کے لئے ہے، اللہ تعالیٰ کے جتنے بندے ہیں، سب کو اس کا مکلف قرار دیا گیا ہے، اس پر عمل کرنے میں نہ شوق و برہن کی تفریق ہے نہ اونچ نیچ کا سوال ہے اور نہ کالے گورے کی کوئی تمیز ہے، ایشیا کے لئے بھی ہے اور یورپ کے لئے بھی، افریقہ کے لئے بھی ہے اور امریکہ کے لئے بھی۔

یہ الگ بات ہے کہ اس نظام حیات کو کچھ لوگوں نے تسلیم کیا، اور کچھ لوگوں نے اس کو قبول کرنے سے انکار کیا، قبول کرنے والے طبقہ کو مسلمان و مومن کہا جاتا ہے اور جہنوں نے قبول سے گریزا اختیار کیا، وہ غیر مسلم کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں۔

**سیکولر اسٹیٹ کی ذمہ داری** | اس آزاد ہندوستان میں جہاں ہم بستے ہیں، مسلم و غیر مسلم دونوں طبقے رہتے ہیں، اور آج سے نہیں

بہت پہلے سے رہتے آئے ہیں، دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب پر عمل پیرا ہیں اور ملک ترقی پذیر ہے، اس ملک کی آزادی کے بعد ملک کے رہنماؤں نے جو دستور تیار کیا، اس میں دونوں طبقوں کی آزادی کی رعایت کو ضروری طور پر تسلیم کیا گیا ہے، اور اسی وجہ سے اس کو سیکولر اسٹیٹ کہا گیا ہے، حکومت کا کوئی مذہب نہیں ہے، مگر اہل ملک سب کو اپنے اپنے مذہب کے مطابق زندگی گزارنے کا پورا حق دیا گیا ہے، کوئی کسی کے مذہب میں رکاوٹ اور خلل ڈالنے کا حق نہیں رکھتا ہے، اور نہ خود حکومت کسی کے مذہب

میں مداخلت کر سکتی ہے، بلکہ حکومت کا فرض یہ قرار دیا گیا ہے، وہ دونوں طبقوں کو اپنے اپنے دائرہ میں رکھے، اور دونوں کی حتی الوسع مدد کرے تاکہ ملک میں امن و امان اور سکون و اطمینان قائم رہے، اور فتنہ و فساد کو کوئی راستہ نہ مل سکے،

**مسلم پرسنل لا کی حقیقت و اہمیت** | **مسلمانوں کی اسی مائلی قانون زندگی کا نام**  
 انگریزی دور حکومت میں "مسلم پرسنل لا" تجویز کیا گیا، یعنی مسلمانوں کے مسائل جن کا تعلق شادی بیاہ، نکاح طلاق، وراثت و وصیت اور فسخ و تفریق وغیرہ ہے۔

یہ بات ابھی طرح ذہن نشیں رکھی جائے کہ یہ قانون صرف مسلمانوں سے تعلق رکھتا ہے غیر مسلموں اور ملک کے دوسرے باشندوں سے قطعاً کسی قسم کا تعلق نہیں، ان مسائل سے حکومت کو بھی کسی نفع و نقصان کا واسطہ نہیں ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ انگریزی دور اقتدار میں بھی جو مسلمانوں کی دشمن حکومت تھی، اس مسئلہ کو چھڑا نہیں گیا، بلکہ محمد بن لار کے نام سے جوں کا توں جاری رکھا، اور کسی نصف دفعہ کو اس کا اختیار نہیں دیا گیا تھا کہ وہ براہ راست کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے استدلال کرے کیونکہ نجع صاحبان لاکھ قابل تھے، مگر اسلامی قانون سے ان کو کوئی لگاؤ نہیں، وہ نہیں جانتے کہ اسلامی عائلی قانون کیا ہے، انہوں نے وہ زبان اور اس زبان کے قواعد قطعاً نہیں پڑھے، جس زبان میں اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن پاک اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے، کیونکہ یہ دونوں ذخیرہ عربی زبان میں ہیں، جب کوئی کسی زبان کے قواعد نہ جانتا ہو، تو اس میں اسکو دخل انداز ہونے کا حق کیسے مل سکتا ہے، جیسے علاج کا حق اسی کو ہوگا جس کے پاس ہیڈیکل کی ڈگری ہے، ریسر سٹراور وکیل نہیں کر سکتا ہے۔

یہ معلوم کس مصلحت سے سپریم کورٹ کے نجع صاحبان نے اسلامی قانون میں دخل

اندازی کرنا ضروری سمجھا، جسکا ان کو اختیار نہیں تھا، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پورے ملک میں بسنے والے مسلمانوں میں قدرتی طور پر غم و غصہ اور اشتعال پیدا ہو گیا، اور وہ اجتماع پر مجبور ہوئے۔

**نکاح کی قانون اسلامی کا جزیہ ہے** | یہ سمجھنا کہ عائلی قانون کا اسلام سے تعلق قوانین قرآن پاک اور حدیث نبوی سے براہ راست تعلق رکھتے ہیں، شادی کے سلسلہ ارشاد ربانی ہے

و انکحوا الایامی منکم  
والمصالحین من عبادکم  
وامانکم ان یکونوا فقراء  
یفنیہم اللہ من فضلہ و  
اللہ واسع علیتم۔ (نور)

اپنے بے بیاہوں کا اور تمہارے غلام اور لونڈیوں میں جو لائق ہوں ان سب کا نکاح کر دو، اگر وہ مفلس ہوں گے تو اللہ اپنے فضل و کرم سے ان کو غنی کر دے گا اور اللہ کشائش والا ہے، سب کچھ جانتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ شادی کے باب میں بھی انسان خود مختار نہیں ہے کہ چاہے تو کمرے نہ چاہے تو نہ کرے بلکہ ایک مسلمان کا دینی فریضہ ہے کہ اس سنت کو ادا کرے اگر کوئی عذر شرعی نہیں ہے، فقر و فاقہ کے اندیشہ کی وجہ سے گریز کی راہ اختیار نہ کرے، اس لئے کہ رب العزت کا وعدہ ہے کہ وہ انتظام کرے گا، اور فقر و فاقہ سے تباہ و برباد نہ ہونے دے گا،

البتہ جن میں نکاح کی سرے سے صلاحیت نہیں ہے، اور وہ قطعاً مجبور ہیں، ان کی بات الگ ہے مگر ان کو بھی حکم دیا گیا ہے۔

و لیستعفف الذین  
لا یجدون نکاحاً حق یفنیہم

ایسے لوگ جن کو نکاح کی استعداد نہیں ہے، ضبط کریں، تا آنکہ اللہ ان کو اپنے

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ رَنُوس)

فضل سے غنی کر دے گا۔

اس لئے نکاح کو بھی عبادت  
اسلام کی نظر میں نکاح ایک عبادت ہے

کہا گیا ہے، اور اس کا بھی  
وہی ثواب ہے جو دوسری عبادتوں کا ہے، فقہاء کہتے ہیں۔

لیس لنا عبادة شرعت  
من عهد آدم عليه السلام إلى  
الآن ثم تستمر في  
الحنة إلا النكاح والإيمان۔

کوئی ایسی عبادت ان آدم تا ایں دم نہیں ہے  
جو برابر قائم رہتی ہو حتیٰ کہ جنت میں بھی اس  
کو دوام حاصل رہے سوا کے نکاح اور ایمان  
کے، کہ یہ شروع سے اب تک ہیں اور جنت  
تک میں رہیں گے

(درمختار)

اس کے علاوہ شادی سکون قلب اور محبت و مودت کا خزانہ ہے، اور اللہ تعالیٰ  
کی نعمتوں میں ایک عظیم نعمت ہے، جس کے ذریعہ انسان پاک دامنی کی دولت پاتا ہے  
اور پاکیزہ اخلاق کا مالک بنتا ہے۔

ومن آياته ان خلق لكم  
من انفسكم ازواجا لتسكنوا  
اليها وجعل بينكم مودة  
ورحمة، (رو)

اللہ کی نشانیوں میں سے یہ ہے کہ اس نے تمہاری  
جانوں سے تمہارا جوڑا پیدا کیا، تاکہ تم اس سے  
سکینت حاصل کرو اور اس کو اس نے تمہاری  
محبت و مودت کا ذریعہ بنایا ہے۔

عفت و عصمت اخلاقی جوہر ہے، اس کی حفاظت انسان کا فریضہ ہے، جو لوگ  
اس جوہر کو راغدار کرتے ہیں، وہ عند اللہ سزا کے مستحق ہیں، اور اس کی حفاظت کا طریقہ  
صرف جائز نکاح ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک میں کہا گیا ہے۔

والذين هم لفروجهم حافظون  
إلا على ازواجهم او ما ملكت  
اور جو اپنی شہوت کی جگہ کی حفاظت کرتے ہیں  
مگر اپنی بیویوں اور لونڈیوں سے لطف اندوز

ایمانہم فانہم غیر ملومین  
ومن ابتغى وراء ذلك  
فأولئك هم العادون (مومنون)

ہوتے ہیں، ان پر کوئی الزام نہیں ہے،  
اور جو کوئی اس کے سوا کی جستجو کرے، وہ حد  
سے بڑھنے والے ہیں۔

اس پاکدامنی کی اسلام میں اپیت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے، کہ اگر کوئی کسی  
کو غلط طور پر تہمت لگاتا ہے اور ثابت نہیں کر سکتا ہے، تو شریعت کا حکم ہے کہ اس پر  
حد قذف جاری کی جائے اور اس کو اسی کوڑے مارے جائیں۔

والذین یرمون المحصنات  
ثم لم یاتوا بأربعة شہداء  
فاجلدوہم ثمانین جلدۃ  
ولا تقبلوا لہم شہادۃ ابداً واولئک  
ہم الفاسقون۔ (نور)

جو پاک دامن عورتوں کو تہمت لگائیں اور پھر  
چار گواہ نہ لاسکیں تو انہیں اسی درے لگاؤ،  
اور کبھی ان کی گواہی قبول نہ کر دیہی لوگ تو  
فاسق ہیں۔

حد قذف یہ ہے کہ اس کو کوڑے لگائے جائیں اور اسی کے ساتھ اس کی دوسری  
سزا یہ ہے کہ اس کے بعد وہ ہمیشہ کے لئے مرد و انشہادۃ قرار دیا جائے، کبھی اس کی گواہی  
قبول نہ کی جائے اور اس کو فاسقوں میں شمار کیا جائے۔

خدا تعالیٰ اگر وہ زنا کا مرتکب ہوتا ہے، خواہ زنا با بجر ہو، خواہ زنا بالرضا ہو، پھر اس  
کی سزا حد قذف سے بھی زیادہ سخت اور سنگین ہے، اگر زانی شادی شدہ نہیں ہے  
تو اس کو سو کوڑے مارنے کا حکم دیا گیا ہے، اور اگر وہ شادی شدہ ہے تو سنگسار کیا  
جائے یعنی سر عام اس کو پتھر مارتے مارتے ہلاک کر دیا جائے گا، اور اس بلب میں پھر  
قطعاً رحم نہیں کیا جائے گا۔ قرآن پاک میں ہے۔

الزانیۃ والزانی فاجلدوہ کل  
واحد منہما مائۃ جلدۃ ولا

زنا کار عورت اور زنا کار مرد، سو دونوں کا  
حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے سو، سو



تاخذکم بہما رافعة فی  
 دین اللہ ان کنتم قومنون باللہ  
 و الیوم الآخر و لیشہد  
 عذابہما طائفة من المؤمنین۔

مے مارو، اور تم لوگوں کو ان دونوں پر،  
 اللہ کے معاملہ میں ذرا بھی رحم نہ گئے پائے،  
 اگر تم اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتے ہو اور  
 چاہیے کہ دونوں کی سزا کے وقت ایک جماعت

حاضر ہے۔

(نور)

سنگسار کرنے کی تفصیل حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہے، کہ عہد  
 نبوی میں ایسا ہوا ہے،

نکاح جس طرح جنسی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ اور وسیلہ ہے ایسا یہی یہ اسلام میں  
 عبادت بھی ہے، یہی وجہ ہے کہ رشتہ نکاح کے قائم ہونے کے بعد اس کی حفاظت کا حکم  
 دیا گیا ہے، جو لوگ یہاں بیوی کے درمیان پڑ کر اس رشتہ کو پامال کرنا چاہتے ہیں، انکے  
 متعلق پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

لیس منا من خبت المرأة  
 علی زوجها۔

وہ ہم میں سے نہیں ہے جو کسی عورت کو اس کے  
 شوہر کے خلاف بھڑکائے۔

اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے، کہ کوئی عورت رشک و  
 حسد کی وجہ سے اپنی دوسری بہن کے نکاح کو توڑنے کی سعی نہ کرے۔

لا تمسئل المرأة طلاق  
 عودت اپنی دوسری بہن کے طلاق کا سوال نہ  
 اختہا۔۔

کہے۔

اسی طرح خود بیوی کے متعلق ارشاد فرمایا۔

ایسا امراة سألت زوجها طلاقا  
 فی غیر ما س فحرام علیہا رأت الجنة

جو بھی عورت اپنے شوہر سے طلاق بلا وجہ  
 طلب کرے اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔

(مشکوٰۃ شریف)

**طلاق کا حق صرف شوہر کو ہے** | اسلام نہیں چاہتا ہے کہ نکاح کا جو رشتہ قائم ہو چکا ہے، وہ کسی منزل پر ٹوٹ جائے، بلکہ اس کی

خواہش ہے کہ وہ مضبوط سے مضبوط تر ہوتا رہے اور غالباً یہی وجہ ہے کہ طلاق کی باگ ڈور عورتوں کے ہاتھوں میں دینے کے بجائے مردوں کے سپرد کی، کہ جو صبر و ضبط اور تحمل مردوں میں پایا جاتا ہے۔ عورتوں میں نہیں پایا جاتا، عورتیں بہت جلد بھڑک جاتی ہیں، اور صبر کا رشتہ ان کے ہاتھوں سے جاتا رہتا ہے، چنانچہ امریکہ نے اور یورپ نے ثابت کر دیا ہے کہ عورتوں کے ہاتھوں میں طلاق دینا عذاب جان سے کم نہیں۔

اسی طرح عقل اور دور بینی جو مردوں میں پاتی ہے، عام طور سے عورتیں اس سے خالی ہوتی ہیں، پھر مردوں پر گھر کے انتظام و انصرام میں جو بوجھ ہوتا ہے وہ عورتوں پر نہیں ہوتا، اس لئے مرد کو طلاق کا مالک بنانا قدرت کو منظور ہوا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن . اے مومنو! تم جب مسلمان عورتوں سے نکاح کرو پھر تم ان کو طلاق دو۔

دوسرے موقع سے فرمایا گیا

واذا طلقتم النساء فبلغن ابلهن فامسكوهن بمعروف او سرهوهن بمعروف . (البقرة) اور جب تم مرد عورتوں کو طلاق دے چکو پھر وہ اپنی عدت گزرنے کے قریب پہنچ جائیں تو دیا تو تم ان کو قاعدے کے موافق رجعت کر کے نکاح میں لے دو یا قاعدے کے موافق انکو رہائی دو۔

ان دونوں آیتوں سے واضح طور پر معلوم ہوا، طلاق مردوں کے ہاتھ میں ہے، عورتوں کے ہاتھ میں نہیں ہے، حدیث نبوی ہے۔

انما الطلاق من اخذ المساق . (ابن ماجہ) طلاق اس شخص کے قبضہ میں ہے، جس نے عدت کی ذمہ داری سنبھالی ہے۔

ایک حدیث میں عورتوں کو طلاق طلب کرنے سے روکا گیا ہے، اس حدیث سے بھی ظاہر ہے کہ طلاق مردوں کا کام ہے، عورتوں کا نہیں۔

ایما امرأة ساءت زوجها طلاقاً من غیر باس۔ (مشکوٰۃ)

ان نصوص کی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ طلاق عورتوں کے ہاتھوں میں دینا درست نہیں ہے اور جو لوگ طلاق کا حق عورتوں کو سپرد کرنا چاہتے ہیں، وہ دین میں مداخلت کے مرتکب ہیں، اسی طرح وہ بھی مجرم ہیں، جو کہتے ہیں کہ طلاق کا معاملہ کسی بورڈ کے سپرد ہو، یا کسی جج کی صوابدید پر ہو۔

جیسا کہ عرض کیا گیا کہ رشتہ نکاح ٹوٹنے کے لئے جوڑا نہیں جاتا ہے، خود اسلام طلاق دیتے کو پسند نہیں کرتا ہے۔ جب تک نکاح نہ ہو، خوب اچھی طرح دیکھ بھال لیا جائے، کہ فلاں سے رشتہ قائم کرنا بہتر ہے گایا نہیں، بناہ ہو سکے گایا نہیں، بلکہ اسی رشتہ کو مضبوط بنانے کے لئے کفالت کا مسئلہ ہے، کہ اپنے ہم کفو میں شادی کی جائے خواہ نسب میں برابری کی بات ہو، یا مال داری میں، دینداری میں ہو، یا پیشہ اور پین سہن میں، اس کی بھی اجازت دی گئی ہے کہ مرد اس عورت کو دیکھ سکتا ہے، جس سے اس کی شادی ہو رہی ہے، حدیث کی کتابوں میں ایک مستقل باب ہے ”باب النظر الی المخطوبہ“ یعنی جس سے نکاح کا رشتہ طے ہو چکا ہے اس کے دیکھنے کا بیان۔

ایک شخص نے خدمت نبوی میں آکر عرض کیا کہ میں انصاری کی ایک عورت سے شادی کا ارادہ کر رہا ہوں، یہ سن کر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فاتقر الیہا فان فی اعین الانصار  
ثم اس کو ایک نظر دیکھ لو اس لئے کہ انصاری  
تشیئاً، رواہ مسلم (مشکوٰۃ)  
آنکھوں میں کچھ ہوتا ہے۔

يَجُوزُ النَّظَرُ إِلَى الْمَرْأَةِ الَّتِي  
يُرِيدُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا  
عِنْدَنَا وَ عِنْدَ الْمَشَايِخِ  
وَ أَحْمَدٍ وَ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ  
وَ جُوزَ مَا لَكَ بِأَذْنِهَا -  
(مفہمات)

ایک دوسری حدیث ہے :-

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ أَحَدُكُمْ  
الْمَرْأَةُ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ  
إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ  
رَوَاهُ أَبُو حَاوٍدٍ . (مشکوٰۃ)

جو شخص شادی کرنے کا کسی عورت سے ارادہ  
کرتا ہے، اس کے لئے اس عورت کو دیکھنا  
جائز ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی اور  
امام شافعی کے نزدیک بھی اور امام احمد اور  
اکثر علماء بھی یہی کہتے ہیں اور امام مالک نے  
اجازت کے بعد دیکھنے کو جائز قرار دیا ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب  
تم میں سے کوئی عورت کو پیغام نکاح دے  
تو اگر وہ ان چیزوں کو دیکھ سکتا ہے جو اس  
کے لئے باعث کشش ہو تو اس کو ایسا کر  
لینا چاہئے۔

اس حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ شادی سے پہلے وہ ساری چیزیں دیکھ  
لینا بہتر ہے، جس کے تعلق بعد میں شکوہ و شکایت کی نوبت آ سکتی ہے، لڑکی کا حسب  
نسب ہو یا اس کے اخلاق و اعمال ہوں، عقاید و معاملات ہوں، حتیٰ کہ حسن و جمال ہو  
دولت و ثروت ہو، اور یا دینداری اور تقویٰ و طہات ہو، اور خود جس سے شادی  
ہونے والی ہے، اس کو بھی دیکھ لے، تاکہ دل میں دغدغہ نہ رہ جائے اور بعد میں  
جدا کی نوبت نہ آئے۔

بلکہ بعض حدیث میں تاکید ہے کہ جس عورت سے تمہارا رشتہ ہو رہا ہے تو ضرور دیکھ  
لیا کرو، حضرت مغیرہ بن شعبہ ایک جلیل القدر صحابی ہیں، ان کا بیان ہے کہ میں نے ایک  
عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا، جب یہ باسع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم

ہوئی تو مجھ سے ارشاد فرمایا کہ تم نے اس کو دیکھ لیا یا نہیں، میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے اب تک دیکھا نہیں ہے، یہ سن کر فرمایا۔

فانظر اليها فانها احري ان يؤدم  
بينكما، رواه احمد والترمذي  
تم اس کو دیکھ لو اس لئے کہ تم دونوں میں یہ  
دیکھنا مضبوطی اور دوام کے لئے زیادہ  
(مشکوٰۃ) مناسب ہے۔

منشار یہ تھا کہ بعد میں ایسا نہ ہو کہ نداشت سے دو چار ہونا پڑے، پہلے دیکھ لینے سے  
اطمینان قلب ہو جائے گا، اور موافقت روای کا ذریعہ بن جائے گا، اور جب  
شادی شوق سے کرو گے تو باہم الفت و محبت زیادہ ہوگی کسی کو کسی سے شکایت  
باقی نہیں رہے گی اور بیٹے کے جب مرد عورت کو دیکھے گا تو عورت بھی اس وقت  
لپٹے ہونے والے شوہر کو دیکھنے لگی، جس طرح مرد کی پسند ضروری ہے، اسی طرح عورت  
کی بھی پسند ضروری ہے

**نکاح میں عورت کی رضا** بالغہ لڑکی کی اجازت نکاح کے وقت ضروری اسی  
وجہ سے قرار دی گئی ہے، کہ وہ اپنی پسند کے مطابق

شوہر کا انتخاب کر سکے، عورت کوئی بے جان چیز نہیں ہے کہ جہاں کوئی چاہے، اسے  
ڈال دے، اور جس شخص سے چاہے باندھ دے، رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لا تنكح الايم حتى تستأمر

ولا تنكح البكر حتى

تستأذن

(مشکوٰۃ شریف)

دوسرے موقع سے رسول الثقلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الايم احق بنفسها من نفسها  
عزیز شادی شدہ بالغہ اپنے نفس کی اپنے دلی سے

و ابكر تستاذن في نفسها  
(ایضاً)  
زیادہ سستی ہے اور باکرہ کی شادی میں اس سے اجازت حاصل کی جائے گی۔

یہ درست ہے کہ لڑکی کا باپ یا اس کے دوسرے ہونے والے ولی ان کے مشیر اور سرپرست ہوتے ہیں اور اپنی بیٹی اور بہن کے حق میں شفیق اور مہربان بھی ہوتے ہیں، لیکن ان تمام شفقتوں کے باوجود بالغ لڑکی کی پسند براہ راست اس سے معلوم کر لینا ضروری قرار دیا گیا ہے عہد نبوی میں ایک باپ نے اپنی لڑکی کی شادی اس کی پسند کے خلاف ایک شخص سے کر دی، وہ لڑکی خدمت نبوی میں حاضر ہوئی اور صورت حال بیان کی، یہ سن کر آپ نے اس نکاح کو رد فرما دیا۔

فرد نکاحها وفي رواية  
فرد نکاح ابیہا۔  
آپ نے اس کے نکاح کو رد فرما دیا اور ایک روایت میں ہے کہ اس کے باپ کے کئے ہوئے نکاح کو رد فرما دیا۔  
(مشکوٰۃ)

ایک دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

قال ان جاریة بکرات رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فلکرت ان ابا زوجها وهي کارهت  
فخبرها النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم۔ رواہ ابو داؤد۔ (ایضاً)  
ایک باکرہ لڑکی بید رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کر دی ہے مگر وہ اسکو نا پسند کرتی ہے، یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اسکو رد کرنے کا اختیار دیدیا۔

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عورت کو اسلام نے ہر شعبہ زندگی میں خود مختار بنایا ہے کہ قوانین کے دائرہ میں رہ کر وہ اپنا حق استعمال کر سکتی ہے، مردوں کی دست نگرہ سرگز نہیں ہے۔

عورتوں کی عظمت ظاہر کرنے کیلئے بوقت نکاح عورتوں کے لئے ہر کا قاعدہ مقرر

کیا گیا ہے، کہ مرد جب کسی عورت سے شادی کرے، تو مہر کے نام پر اسے ایک معقول رقم اپنی حیثیت کے مطابق دے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی بیویوں کو مہر کی رقم ہدا کی، ام حبیبہ بیوہ ہو گئیں تو اس سے نجاشی شاہ حبش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کر دیا اور نجاشی نے اپنی طرف سے آپ کا مہر چار ہزار داکیا۔

عن ام حبیبۃ انہا کانت تحت عبد اللہ بن حبش فمات بارض الحبشۃ فزوجها النجاشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و امہا عنہ اربعۃ آلاف (ایضاً)

حضرت ام حبیبہ کا بیان ہے کہ وہ عبد اللہ بن حبش کے تحت تھیں، ان کا حبشہ میں انتقال ہو گیا، تو نجاشی نے ان کی شادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دی اور اس نے آپ کی طرف سے ان کو چار ہزار درہم مہر میں دیا۔

دوسری بیوی کا مہر عام طور پر پانچ سو درہم تھا، اور آپ کی صاحبزادیوں کا مہر بھی یہی تھا، اسی طرح اسلام نے اس کا بھی خیال رکھا ہے کہ عورت کی شادی اس کے ہم عمر لڑکے سے ہو، فقہاء نے ہدایت جاری کی ہے، کہ والد کو رشتہ کرتے وقت اس کا دھیان رکھنا چاہئے،

ولا یزوج ابنتہ المشابۃ شیخا کبیرا ولا رجلاً دمیماً

باپ اپنی نوجوان لڑکی کی شادی بہت بوڑھے سے نہ کرے اور نہ کسی بد صورت مرد سے کرے

حاصل یہ ہے کہ لڑکی کو کسی منزل میں شریعت نے بے سہارا نہیں چھوڑا ہے، اور نہ کہیں اس کی حق تلفی برداشت کی گئی...، بلکہ ہر منزل پر اس کا پورا لحاظ و پاس رہا ہے کہ وہ اپنے حقوق حاصل کرنے میں کسی سے پیچھے نہ رہے، قرآن پاک میں بتایا گیا ہے کہ عورتوں کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے جیسا کہ مردوں کا عورتوں پر، ارشاد ربانی ہے۔

مہن مثل الذی علیہن عورتوں کا حق مردوں پر ایسا ہی ہے، جیسا کہ مردوں کا عورتوں پر،

بالمعروف۔

طلاق میں جلد بازی اسلام میں پسندیدہ نہیں | یہ درست ہے کہ طلاق کا حق

کے ساتھ ان پر اس سلسلہ میں بڑی پابندی بھی عاید کی گئی ہے، پہلے تو طلاق کی عام اجازت نہیں ہے، انتہائی مجبوری میں اجازت دی گئی ہے، پھر اس کو جائز امور میں سب سے زیادہ معغوض قرار دیا ہے، ارشاد نبوی ہے۔

ابغض الطلاق عند الله طلاق میں سب سے زیادہ معغوض عند الله  
الطلاق (مشکوٰۃ) طلاق ہے۔

طلاق سے پہلے کے مراحل | پھر یہ کہ پہلے مرحلے میں اس کی اجازت قطعاً نہیں

وجہ سے، حالت تکلیف دہ صورت اختیار کر لیتے ہیں، مگر اسلام حتی الوسع اس رشتہ ازدواج کو شکست و ریخت سے بچانے کی سعی کرتا ہے، کیونکہ بسا اوقات غلط فہمیوں کا بھلی س میں بڑا دخل ہوتا ہے، قرآن پاک میں شوہر کو خطاب کر کے کہا گیا ہے۔

واللتي تخافون نشوزهن ففظوهن واحجزوهن فان طعنكم فلا تبغوا عليهن سبيل (النساء - ۶)

رفیقہ حیات سے اگر نافرمانی کا خطرہ ہو، تو دفعاً اقدام کیا جائے، بلکہ تنقہ کی طریقہ کار پر عمل کیا جائے، اسے راہ راست پر لانے کے لئے ہر غلوں بد و چہرہ کی جائے، احد محبت کے نازک جذبات و احساسات کی اس میں پوری رعایت رکھی جائے، کہ کہیں سے اس کو ٹھیس نہ پہونچنے پائے، یعنی محبت و پیار سے اسے زندگی کے نشیب و فراز اور اس کی ذمہ داریوں



کا احساس پیدا کیا جائے، اس سلسلہ میں اگر بیوی کوئی بات قابل غور کہے تو مرد کو بھی بار بار غور کرنا چاہئے، اور کوئی واقعی شکایت ہو تو اس کو دور کرنا چاہئے۔

اس پہلے مرحلے میں کامیابی نہ ہو تو نفسیاتی اثر ڈالنے کے لئے دراپنا بستر بیوی سے علیحدہ کرے، مگر کرہ وہی ہو، تاکہ بیوی محسوس کرے کہ میاں دلگیر ہے، اور میری ضد سے اپنے دل کی اذیت پہنچی ہے، اگر اس میں ذرا بھی سمجھ ہوگی تو وہ لازماً متاثر ہوگی، اور سوچنے پر مجبور ہوگی، میاں کو منائے گی، اور معلوم کرے گی آپ کو کیا تکلیف پہنچی ہے، لیکن کوئی بیوی بد عقل، مزاج کی سخت اور ہٹ دھرم ہوگی اور اس نے اس کا بھی اثر نہیں یہ تو حکم دیا گیا کہ شوہر تھوڑی تنبیہ کرے، ایسی تنبیہ جس سے نہ اس کے بدن پر نشان نہ پڑے اور نہ اس کی جلد کھلے، ہلکی پھلکی توبیخ، جس سے یہ محسوس کرے کہ میاں بھی اپنی جگہ سمجھ رہا ہے۔

عام طور پر انسان بھی تین درجے کے ہوتے ہیں، کسی کے لئے بات کافی ہو جاتی، کوئی غلطی سے اپنی غلطی محسوس کرتا ہے، اور کبھی اخیر درجہ پر انسان کو دیکھ کر چوکنہ ہوتا ہے۔

قرآن کہتا ہے کہ ان تین درجوں میں سے جس درجہ پر بات بن جائے، پس وہیں معاملہ کرو، زیادتی کا ہر گزارا نہ کرو، اور نہ دل میں کینہ کپٹ رکھو، شوہر غلط خواستہ اگر اپنی ان تدبیروں میں ناکام ہو جائے، دونوں میں غلط فہمیاں بہہ بڑھ چکی ہوں، تو ان دونوں میاں بیوی کے مخلصوں اور ہی خواہوں کا فرض ہے کہ وہ میں آئیں اور مثالوں کے ذریعہ اس کو ختم کریں۔

چنانچہ آگے ارشاد رہا ہے۔

اور اگر تم کو دونوں کے درمیان کشمکش کا  
ہو، تو تم ایک گم مرد کے خاخان سے ادا

وان خفتم شقاق بینہما  
فاجتوا حکماً من اہلہ

و حکماً من اهلها، ان یریدا  
اصلاحاً یوفق اللہ  
بینہما ان اللہ کان  
علیماً حبیراً۔

حکم عدت کے خاندان سے مقرر کردہ مگر ان  
دونوں کی نیت اصلاح حال کی ہوگی، تو اللہ  
دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا  
بیشک اللہ بڑا علم رکھنے والا ہے، ہر طرح

باجبر ہے۔

(النساء)

دونوں کے بعد دونوں کا فریضہ ہے دونوں طرف سے ایک ایک مخلص آدمی منتخب  
کمرے معاملہ ان کے سپرد کر دے کہ یہ دونوں مل کر میاں بیوی کی کشمکش کو ختم کر دینے کی  
جدوجہد کریں اور کیا گیا ہے کہ اگر یہ دونوں دل سے چاہیں گے تو معاملہ حل ہو جائے گا،  
اعدان شوالہ دونوں میں موافقت ہو جائے گی،

لیکن ان مراحل کے بعد بھی اگر کبھی معاملہ سدھرنے سکے اور دونوں جذائی پر مصر  
ہوں تو اس مجبوری میں بذریعہ طلاق یا خلع تفریق کرائی جائے۔

مگر اب بھی معاملہ تدریجی ہو، ایسا نہ ہو  
**یک نختین طلاق مناسبیں** کہ جاہلوں، نادانوں اور گنواروں کی طرح

ایک ساتھ بیوی کو تین طلاق دیدے، نہیں، ایسا ہرگز نہیں پسندیدہ ہے، بلکہ جب  
علوگی نگریر ہو جائے، تو شوہر کو چاہئے کہ اس زمانہ میں جب بیوی پاکی کی حالت میں  
ہو، بس ایک طلاق دے کر چھوڑ دے، عدت گزرنے کے بعد وہ بائٹہ ہو جائے گی اور اس  
کو مکمل آزادی مل جائے گی، اور اس کو دوسرے مرد سے شادی کرنے کا حق مل جائے گا۔

فالا حسن ان یطلق الرجل  
امراتہ تطلیقاً واحدة فی  
ظہر لم یحاصها و یتربھا  
حق تنقضى عدتها، لان

سب سے عمدہ یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو فقط  
ایک طلاق دیدے اور چھوڑ دے اور طلاق  
اس طرے سے جن میں اس نے اس کے  
ساتھ جماع نہیں کیا ہے، یہاں تک کہ اس

الصحابۃ کانوا یستحبون ان لا یزیدوا فی الطلاق علی واحدة حتی تنقضی المدة (ہدایہ) کی عدت گزر جائے، اس لئے کہ صحابہ کرام ایک طلاق سے زیادہ کو پسند نہیں کرتے تھے، تا آنکہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔

عورت کو اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ عدت کے دن کم ہوں گے اور مرد کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو ایام عدت میں رجعت کا حق ہوگا، خواہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد بلا نکاح جدید عورت کو بذریعہ رجوع رکھ سکتا ہے، تین حیض کے مکمل ہونے میں کم از کم ساٹھ دن لگتے ہیں، ان دو مہینوں میں مرد سوچ سمجھ کر اپنی غلطی محسوس کر سکتا ہے، اور اگر زمانہ عدت میں رجعت کسی وجہ سے نہ کر سکا، تو بھی ابھی راہ کھلی ہوگی کہ اگر اس کی مطلقہ بیوی راضی ہو جائے تو بلا حلالہ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے، اور دونوں خوش گوار زندگی کے مالک بن سکتے ہیں۔

شریعت نے یہی وجہ ہے تین طلاق بیک وقت دینے کو سخت معیوب سمجھا ہے اور ناپسند کیا ہے کہ اس سے ملنے کا دوازہ بند ہو جاتا ہے، اور بسا اوقات زندگی بھر افسوس کرنا پڑتا ہے۔

قرآن پاک میں جو طریقہ ذکر کیا گیا ہے اس سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ تین طلاق نہیں دینا چاہئے، ارشاد ہے۔

الطلاق مرتان فاما مساک بمعروف او تسریح باحسان۔ لکھنا ہے، یا خوبی کے ساتھ رخصت کر دینا ہے لیکن دو طلاق کے بعد اگر کسی بیوقوف شوہر نے تیسری طلاق بھی دیدی، تو بیوی حرام ہو جائے گی اور جب تک حلالہ کی صورت پیدا نہ ہو جائے اس بیوی سے ملنے کی کوئی صورت باقی نہیں رہ جائے گی۔ ارشاد ہے۔

فان طلقها فلا تحل لہ پھر اگر اس نے اس کو دو کے بعد تیسری طلاق

من بعد حتی تنكح زوجا غیرہ (البقرة)  
 دیدی تو وہ شوہر کیلئے اس وقت تک حلال نہ ہوگی جب تک اس کے غیر سے وہ نکاح نہ کر لے۔  
 بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی وجہ سے تین طلاق دینے والے سے سخت اذیت ہو کر رہی تھی، اور ایسی طلاق سے منع فرماتے تھے، تین طلاق کی بات سن کر اپنے فرمایا۔  
 ایلعب کتاب اللہ وانا بین کیا تم کتاب اللہ سے کھیل کرتے ہو حلال نہ کہہ  
 اظہر کم میں تمہارے درمیان موجود ہوں۔

حلالہ کی صورت یہ ہوتی ہے کہ جب پہلا شوہر تین طلاق دے چکے، تو عورت تین حیض  
 عدت کے گزراے، پھر جا کر وہ عورت مرد سے شادی کر سکتی ہے، اگر دوسرے شوہر  
 نے بھی بعد و طی اس کو طلاق دے دی یا وہ مر گیا، تو یہ عورت پھر عدت گزراے گی، اب  
 اس کے بعد اگر پہلا شوہر چاہے تو شادی کر سکے گا، یعنی تین طلاق کے بعد دوسرے مرد سے  
 شادی، اور اس کے ساتھ مقاربت دونوں ضروری ہے۔ حدیث ہے۔

عن عائشة رضی اللہ عنہا  
 قالت طلق رجل امرأته  
 ثلاثاً فتزوجها رجل ثم  
 طلقها قبل ان يدخل بها  
 فإراد زوجها الاول ان يتزوجها  
 فاستل رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقال لا حتی  
 یذوق الآخر من عسلها  
 ما ذاق الاول (مسلم ۳۳۳۳)

حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے، انہوں  
 نے کہا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق  
 دی، پتا پنجہ اس سے ایک دوسرے شخص نے  
 شادی کی اور دخول نہیں کیا، یعنی و طی نہیں  
 کی، اس کے بعد شوہر اول نے اس سے شادی  
 کرنا چاہا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت  
 کیا گیا کہ وہ شادی کر سکتا ہے، آپ نے فرمایا  
 نہیں، یہاں تک کہ دوسرا شوہر اس کا مزہ  
 نہ چکھے، جیسا کہ پہلا چکھ چکا ہے۔

دارقطنی میں ہے۔

کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مرد اپنی بیوی کو تین طلاق دیدے تو وہ اس کے لئے حلال نہیں ہوتی ہے جب تک وہ دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے، اور دونوں ایک دوسرے کا مزہ نہ چکھ لیں۔

عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً لم تحل له حتی تنکح زوجاً غیرہ و یدوق کل واحد منهما عسلۃ صاحبہ (دارقطنی ص ۴۸)

صحیح طریقہ طلاق کا وہی ہے، جو اوپر ہدایہ کے حوالے سے نقل کیا گیا، تین طلاق دے کر میل ملاپ کے راستہ پر آہنی دیوار کھینچنے کو اسلام پسند نہیں کرتا ہے، بلکہ اولاً طلاق دے ہی نہیں اور اگر دینا ناگزیر ہو جائے تو صرف ایک دے، تاکہ ملنے کا راستہ کھلا رہے، اور دونوں مل سکیں، اور دوسرے مرد یا عورت سے شادی کرنا چاہیں تو یہ آزادی بھی اسکو حاصل رہے۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے گو کم ہوتا ہے کہ شوہر بیوی کے لئے عذاب بن جاتا ہے، اور بیوی شوہر کو قطعاً پسند نہیں کرتی، وہ چاہتی ہے کہ کسی طرح بھی اس سے نجات مل جائے تو یہ درست ہے کہ خود عورت کو طلاق دینے کا حق حاصل نہیں ہے، لیکن عورت بذریعہ قاضی تفریق حاصل کر سکتی ہے، اور یہ بڑی آسانی سے اس کو حاصل ہو سکتی ہے۔

جن لوگوں کی تاریخ پر نظر ہے، وہ جانتے ہیں کہ گزشتہ دور میں ہمیشہ ایسا ہوتا رہا ہے کہ جب عورت پر مرد کے مظالم بڑھ گئے، تو اس نے قاضی کا دروازہ کھٹکھٹایا اور قاضی نے شرعی کارروائی کر کے اس کو واجب حق دلایا، اسلام سے پہلے البتہ عورتوں کی سماج میں کوئی عزت نہیں تھی، وہ سلا یا مظلوم تھی، اسلام نے اگر اسکو سب سے ختم کیا۔

عورت کو بھی فسخ نکاح کا حق ہے | اسلام نے اگر مرد کے ہاتھ میں طلاق کی نیکی دی ہے، تو عورتوں کو بھی یہی حق اس

کے جم و کم پر نہیں چھوڑا ہے، بلکہ قاضی اسلام کو اس کا وکیل اور ذمہ دار قرار دیا ہے جب شوہر کی طرف سے اس کی حق تلفی ہو، عورت کو اس کے پیچھے سے آزاد کرائے، امارت شرعیہ بہار دارالعلوم نے کتاب الفسخ والتفریق از حضرت مولانا عبد الصمد رحمانی شائع کی ہے اس میں تفصیل دی ہے کہ چودہ صورتیں ہیں، جن میں سے کسی ایک صورت پیش آنے پر بیوی اپنے شوہر سے جدا ہونے کی درخواست دیکر جدائی حاصل کر سکتی ہے۔

(۱) شوہر مفقود الجز ہو جائے (۲) شوہر مفقود الجز تو نہ ہو مگر مسلسل غائب ہو (۳) شوہر اپنی بیوی کو نفقہ نہ دیتا ہو (۴) یا شوہر اپنی کسی مجبوری کی وجہ سے بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز و مجبور ہو (۵) شوہر بیوی کا حق زوجیت نہ ادا کرتا ہو (۶) شوہر محبوب (مقطوع الذکر) ہو (۷) شوہر عنین زنا مردا ہو، بیوی کے ساتھ وطن کرنے پر قائل نہ ہو (۸) شوہر پاگل اور دیوانہ ہو (۹) شوہر جذام کی بیماری میں مبتلا ہو یا برص یا ایسی بیماری میں مبتلا ہو کہ بغیر ضرر عورت کا ساتھ رہنا ناممکن ہو (۱۰) عورت کا نکاح غیر کفو میں ہو گیا ہو (۱۱) باپ دادا کے علاوہ دوسرے ولی نے نابالغی میں نکاح کر دیا ہو اور بالغ ہو نے کے بعد عورت اس کو رد کر دے (۱۲) عورت حرمت مصاہرت میں مبتلا ہو جائے، (۱۳) شوہر تکلیف دہ بیود کو مار پیٹ کرتا ہو (۱۴) میاں بیوی میں میل ملاپ کی کوئی صورت نہ بنتی ہو۔

یعنی ان شکایتوں میں سے جب کوئی شکایت بیوی کو پیش آئے گی، قاضی کے ذریعہ شوہر سے چٹکارا حاصل کر سکتی ہے، چنانچہ امارت شرعیہ کا ریکارڈ دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہزاروں عورتوں نے قاضی شریعت کے ذریعہ ایسے شوہروں سے نجات حاصل کی ہے۔ مگر یہ یہاں ذہن نشین رہے کہ فسخ و تفریق جو قاضی کرے گا، اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ مسلمان ہو اور مسائل دینیہ سے پورے طور پر واقف ہو، عادل اور بالغ ہو، رشوت قبول نہ کرتا ہو، پاک و امن اور پارسا ہو۔

اسی کے ساتھ اسلام نے کچھ صورتیں ایسی بھی رکھی ہیں کہ بوقت شادی عورت نکاح کے ساتھ طلاق کا مسئلہ اپنے ہاتھ میں لے سکتی ہے مثلاً عورت اس شرط کے ساتھ نکاح کرے کہ بعد نکاح جب وہ چاہے گی، اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے، اور شوہر، بیوی کی اس شرط کو قبول کرے، فقہاء لکھتے ہیں۔

نكحها على ان امرها بيدها  
صح (درمختار) مقيد بما  
اذا ابتدأت المرأة ففالت  
زوجت نفسى منه  
على ان امرى بيدي  
اطلق نفسى كلما اريد  
ان ففقال الزوج قبلت  
(رد المحتار)

مرد نے عورت سے اس شرط پر شادی کی کہ عورت کا معاملہ اس کے ہاتھ میں ہوگا تو یہ صحیح ہے، یہ مقید ہے کہ عورت ابتداء کرے اور کہے کہ میں نے اپنی شادی آپ کے ساتھ اس شرط پر کی کہ میرا معاملہ میرے ہاتھ میں ہوگا جب میں چاہوں گی اپنے کو طلاق دے لوں گی، اس کے جواب میں شوہر کہے کہ میں نے اس شرط کو قبول کیا۔

ان مسائل کی تفصیل و تشریح الجملۃ الناجزة اور کتاب الفسخ والتفريق میں دیکھی جائیگی

اسلام نے وراثت میں عورت کو شریک بنایا ہے | اسلام نے عورتوں کو وراثت میں بھی وارث قرار دیا ہے

جس طرح لڑکے وارث شرعی ہوتے ہیں لڑکیاں بھی شرعی وارث ہوتی ہیں، بلکہ لڑکے اور لڑکیوں کی وراثت میں قرآن پاک نے لڑکیوں کو بنیاد پھرایا ہے، ارشادِ ربّانی ہے۔

حکم کرتا ہے اللہ تم کو تمہاری اولاد کے بارے میں کہ لڑکوں کا حصہ لڑکیوں سے دو گنا ہے اور اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو سب کے لئے ترکہ کا دو تہلث ہے اور اگر ایک

يوصيكم الله في اولادكم  
للذكر مثل حظ الانثيين  
فان كن نساء فوق ثنتين  
فلهن ثلث ما ترك و ان

کانت واحدة فلها النصف (النساء ۴) لڑکی ہے تو اس کے لئے نصف ہے۔  
ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے، لڑکی کا حصہ کم اس لئے متعین کیا گیا ہے  
خود اس کا نفقہ کبھی باپ پر ہوتا ہے، کبھی شوہر پر ہوتا ہے، اور کبھی بھائیوں پر ہوتا ہے  
اور اسی طرح اس کی اولاد کا نفقہ اولاد کے باپ پر ہوتا ہے، مانگ نہیں ہوتا۔۔۔ گویا عام  
طو پر عورت اس بوجھ سے محفوظ ہوتی ہے۔

اس کے خلاف لڑکا بہت سارے نفقہ کا مکلف ہوتا ہے، بیوی کا نفقہ اس پر واجب ہے  
بچوں کا نفقہ اس پر لازم ہے، والدین کا نفقہ اس پر عاید ہوتا ہے اس لئے اس کو دو لڑکی کے  
برابر یعنی زیادہ حصہ دیا گیا ہے۔

لڑکی جس طرح باپ اور ماں سے میراث پاتی ہے اسی طرح وہ شوہر سے بھی میراث کی  
مستحق قرار دی گئی ہے۔

ولہن الربع مما ترکتم ان تم یکن لکم ولد فان کان لکم ولد فلہن الثمن مما ترکتم (النساء)  
بیوی کو تمہارے ترکہ میں سے چوتھائی ہے اگر تم صاحب اولاد نہ ہو اور اگر تمہیں اولاد ہے تو بیویوں کا آٹھواں حصہ ہے۔  
اسی طرح بہن ہونے کی حیثیت سے بھی عورت بھائی کی وارث قرار دی گئی ہے،  
ارشاد ربّانی ہے۔

ان امرأ ھلک لیس لہ ولد ولہ اخت فلھا نصف ماترک (النساء)  
اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کی کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا۔

وان کانتا اثنتین فلھما الثلثان مما ترک (النساء)  
اور اگر دو بہنیں ہوں تو ان دونوں کو دو تہائی ملے گا۔

اسی طرح عورت کو ماں ہونے کی حیثیت سے بیٹا بیٹی سے ترکہ ملتا ہے، اور وہ ان کی



شرعی وارث ہوتی ہے۔

والابویہ کل واحد منہما  
السدس مما ترک ان کان لہ  
وہدفان لم یکن لہ ولد ورثہ  
ابواہ فلامہ الثلث فان کان  
لہ اخوة فلامہ السدس۔  
(النساء)

اور والدین میں سے ہر ایک کے لئے چھٹا  
حصہ ہے، لڑکے کے ترکہ میں سے، بشرطیکہ  
لڑکا صاحب اولاد ہے اور اگر صاحب اولاد  
نہیں اور صرف والدین ہوں تو ماں کے لئے  
ایک ثلث ہے اور اگر کوئی بھائی ہیں تو ماں  
کے لئے چھٹا حصہ ہے۔

دیکھ رہے ہیں کہ عورتوں کو کہیں بھی شریعت میں نظر انداز نہیں کیا گیا ہے عورت اپنے  
باپ ماں سے بھی حصہ پاتی ہے، بھائی سے بھی پاتی ہے اور شوہر سے بھی۔  
عورتوں کے یہ حقوق اس دور میں اسلام نے آپ کو عطا کئے، جب کوئی سمجھ بھی نہیں  
پاتا تھا کہ عورتوں کے بھی حقوق ہو سکتے ہیں پھر یہ سارے حقوق ان کے بحیثیت ذوالفروض ہو  
نے کے بیان کئے گئے ہیں، اس کے بعد عصبیات کا درجہ آتا ہے، ان میں بھی لڑکی بہت سے  
مواقع میں عصبہ بنتی ہے اور حصہ پاتی ہے۔

عرب میں یتیم بچوں اور عورتوں کو میت کے ترکہ میں سے حصہ نہیں ملتا تھا، اور نہ یہ  
حصہ کے ستنی سمجھے جاتے تھے، اسلام نے ان کے حقوق کی نشاندہی کی، اور انکو بھی ہر جگہ وارث  
قرار دیا

مسلم پرسنل لا کا ایک مسئلہ وصیت بھی ہے، یعنی

## وصیت شریعت اسلامی میں

مرنے والا اپنے تہائی مال میں غیر وارث کے لئے  
وصیت کرنے کا حق رکھتا ہے، اسی طرح رفاہ عام کے کاموں کے لئے بھی وصیت کر سکتا  
ہے، اس مسئلہ کا تعلق بھی شریعت سے ایسا ہی ہے جیسا کہ نکاح و طلاق اور دوسرے  
مسائل کا، اس کے متعلق بھی کتاب و سنت میں واضح قانون ہیں، بلکہ مرنے والے کے ترکہ

کی تقسیم سے پہلے وصیت کا پورا کرنا ضروری ہوتا ہے۔

قرآن نے جہاں میراث کا تفصیلی تذکرہ کیا ہے، وہاں کہا ہے کہ پہلے وصیت اور دین ادا کر دیا جائے پھر آگے تقسیم ہو۔

من بعد وصیۃ یوصی بہا وصیت نکال لینے کے بعد جو وصیت وصیت اور دین۔ (النساء ۴) کر جائے اور دین کے بعد ترکہ تقسیم ہو۔

وصیت کا بیان مردوں کے ترکہ کے بعد بھی آیا ہے، اور عورتوں کے ترکہ کے بیان میں بھی، البتہ وارثین میں سے کسی کے لئے وصیت جائز نہیں ہے کہ وہ تو میراث پائیں گے ہی حجة الوداع کے خطبہ میں آپ نے فرمایا۔

ان الله اعطى كل ذي حق حقه اللہ نے ہر حق والے کو اس کا حق دیا ہے، لہذا فلا وصیۃ لا وارث۔ رواہ ابو داؤد۔ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ (مشکوۃ)

البتہ وارثین چاہیں تو کسی ایک وارث کے لئے وصیت جائز ہے، حدیث نبوی ہے۔ لا وصیۃ لی الوارث الا وصیت وارث کے لئے نہیں ہے مگر جبکہ دوسرے ان یشاء الورثۃ (ایضاً) ورثہ اس کو چاہیں۔

اس صورت میں دوسرے ورثہ کو شکایت کا موقع باقی نہیں رہتا ہے، اور نہ اس کو اذیت ہوگی، حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حتی الوسع ورثہ کو تکلیف نہ پہونچائی جائے اور ایسی بات نہ ہونے پائے جس سے وہ رنجیدہ خاطر ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من قطع میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنة یوم القیامۃ رواہ ابن ماجہ (مشکوۃ) جو شخص اپنے وارث کی میراث منقطع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی میراث جنت سے قیامت کے دن قطع فرمائے گا۔

حضرت سعد بن الوقاص رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی کا بیان ہے کہ وہ فتح مکہ کے سال بیمار ہو گئے، بظاہر زندگی کی کوئی امید باقی نہیں رہی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لئے تشریف لے آئے، میں نے عرض کیا، میری صرف ایک بچی ہے اور دولت کافی ہے، لہذا اپنے کل مال کو بذریعہ وصیت اللہ کی راہ میں دینا چاہتا ہوں، آپ نے من کر فرمایا نہیں ایسا نہ کرو، میں نے عرض کیا کل کی نہ سہی دو تہلث کی کر دوں، فرمایا یہ بھی نہیں میں نے درخواست کی کہ آدھا مال کی وصیت کر جاؤں، فرمایا یہ بھی نہیں، میں نے اخیر میں کہا کہ تہائی مال کے متعلق کیا ارشاد ہے، فرمایا اچھا تہائی کی وصیت کر سکتے ہو، گو یہ بھی بہت ہے اس کے بعد فرمایا کہ اپنے وراثہ کو دولت مند چھوڑنا اچھا ہے کہ ان کو افلاس کی حالت میں چھوڑ دو۔

والتلث کثیر انک ان تذر وراثتہ  
اغنیاء خیر من ان تذرهم  
تہائی بھی زیادہ ہے تم اپنے وراثہ کو مالدار چھوڑو  
یہ ان کو غریب بنا کر چھوڑنے سے بہتر ہے۔  
عالة یتکفون الناس۔ (مشکوٰۃ)

حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے حتی الوسع وصیت اپنے قرابت داروں کے لئے ہونی چاہئے، انہم اربعہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا نہیں کرتا ہے، قرابت داروں کو چھوڑ کر غیروں کے لئے وصیت کرتا ہے تو یہ فعل اس کا شرعاً پسندیدہ نہیں کہا جائے گا۔

من اوصی بغیر قرابتہ و مترک  
قرابتہ محتاجین فبئس ما صنع  
وفعله مع ذلک جائز ماض  
فکل من اوصی من غنی  
وفقیرو قریب وبعید و مسلم  
و کافر۔ (احکام القرآن)

جس نے غیر قرابت دار کے لئے وصیت کی  
اور اپنے قرابت داروں کو محتاج چھوڑ دیا تو  
اس نے برا کیا لیکن اس کے باوجود اس کا یہ  
فعل جائز ہے، جس کے لئے بھی وصیت نافذ  
ہوگی مالدار ہو، محتاج ہو، قرابت دار ہو،  
دود کا ہو اور پھر مسلمان ہو یا کافر ہو۔

پوتا کی میراث کا مسئلہ اس مسئلہ وصیت سے حل ہو جاتا ہے، یعنی دادا جب جانتا ہے کہ دوسرے بیٹے کی موجودگی میں پوتا محبوب ہوگا، تو اس کا اخلاقی فرض ہے کہ اپنی زندگی میں پوتے کے نام جو دینا ہے کر جائے، میرہ کو کے دخیل و قابض بنادے، قانونی ملکی رجسٹری کا سپہارا لے اور آخری صورت یہ ہے کہ تہائی مال و جائیداد بذریعہ وصیت کر دے اور یہ بہت آسان ہے، بیٹوں کو بھی اس پر اعتراض نہ ہوگا۔

**نفقة مطلقہ** نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں بہت لکھا جا چکا ہے کہ تاعدت اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہے، عدت ختم ہو جائے کے بعد چونکہ وہ بیوی قطعاً باقی نہیں رہتی ہے، بلکہ اجنبی عورت کے شل ہو جاتی ہے، اور شل کیا قطعاً اجنبیہ بن جاتی ہے، اس لئے سابق شوہر سے رشتہ بالکل منقطع ہو جاتا ہے، جس طرح ایک غیر عورت کا نفقہ غیر مرد پر واجب نہیں قرار دیا جاسکتا ہے، اسی طرح اس عورت کا نفقہ بھی سابق شوہر پر واجب قرار دینا قطعاً ناجائز و ناانصافی ہے اور یہ عقل و خرد کے بھی خلاف ہے اور کتاب و سنت کے بھی، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صراحت موجود ہے۔

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للمطلقة  
الثلث النفقة والسكنی ما دامت  
فی العدة . (ہدایہ)

میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے  
ہوئے سنا کہ طلقہ ثلاثہ کے لئے نفقہ اور سکنی  
اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت  
میں ہے۔

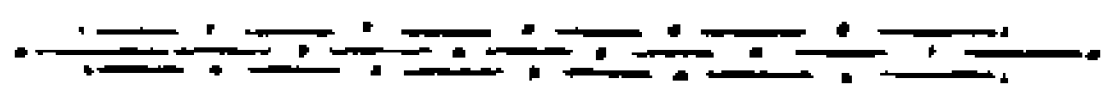
قرآن پاک میں جہاں عدت کا بیان ہے، وہاں حاملہ کی عدت بتاتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہے اور بسا اوقات یہ عدت لائبی بھی ہوتی ہے، قرآن نے اس سلسلہ میں صراحت کی ہے کہ تاعدت ہی نفقہ ہے، ارشاد خداوندی ہے۔

وان کان اولات حمل فانفقوا علیہن  
حتی یضعن حملہن (الطلاق-۱)

اور اگر وہ حمل والیاں ہوں، تو انہیں خرچ  
دیتے رہو ان کے حمل کے پیدا ہونے تک۔

فقال اصحابنا والثوري والحسن  
بن صالح لكل مطلقة  
السكنى والنفقة مادامت  
العدة . (احكام القرآن)

ہمارے اصحاب حنفیہ امام ثوری، حسن بن صالح  
سب کہتے ہیں کہ ہر مطلقہ کے لئے مکان اور نفقہ  
اس وقت تک ہے جب تک وہ علت میں  
ہوتی ہے۔



## ممتاز عالم دین - اور جمعیت اشاعت التوحید و السنة ملتان ڈویزن (پاکستان)

کے امیر مولانا الحاج حافظ عبد المجید شاہ چغتائی (ک) معرکہ الذراع کتب  
توحید اللہ العالمین توحید باری تعالیٰ کے موضوع پر شاندار تصنیف ہدیہ ۱۰ روپے

سیرۃ سید المرسلین صدارتی ایوارڈ یافتہ بلند پایہ کتاب ۳۰ ۳۰

اعجاز قرآنی تمام عوارضات جسمانی کا آیات قرآنی سے علاج ۱۰ ۱۰

دربزدانی اسمائے ربانی کی شرح بسیط ۱۰ ۱۰

اوراد سبوحانی المعروف صراط مستقیم ۳ حصے ۱۰ ۱۰

اختیار امت سیرۃ اصحاب سید المرسلین ۲۰ ۲۰

اسرار قرآنی قرآن مجید کی سورتوں کے خواص و اعمال ۱۰ ۱۰

اس کے علاوہ حقوق والدین بمعہ مقام استاد، اضافۃ الملت فی رد البدعت ادلۃ المفرد  
فی رد البدعت المردودہ، اور دیگر رسالہ جات بابت عدم ثبوت دعا بعد نماز جنازہ وغیرہ۔

ملنے کے پتے: صابر میڈیکل سٹور، کھرورڈیکا (ملتان)  
چغتائی جنرل سٹور اینڈ بک ڈپو ( ) ( )  
مدرسہ ضیاء العلوم بلاک ۱۸ سرگودھا۔ (پاکستان)

مولانا جمیل الرحمن پرتابگڑھی

دارالعلوم دیوبند

دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی سی)

اس میں

اسلام کا قانونِ نفقہ

حجۃ الوداع کے موقع پر حبیبِ وحی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی اس آخری آیت کا نزول ہوا۔

ایوم اکملت لکم دینکم  
واتممت علیکم نعمتی  
ورضیت لکم الاسلام دینا۔  
(الحاشدہ)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین  
مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی  
اور دین کی حیثیت سے اسلام کو تمہارے لئے  
میں نے پسند کر لیا۔

اسی طرح صلح حدیبیہ کے بعد آپ کو یہ بشارت سنائی گئی۔

انا فتحنا لک فتحا مبینا، لیغفر  
لک اللہ ما تقدم من ذنبک و  
ما تأخر ویتیم نعمته علیک و  
یہدیک صراطاً مستقیماً۔ (الفتح)

بیشک ہم نے آپ کو ایک کھلم کھلا فتح دی،  
تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی سب اگلی پچھلی خطائیں  
معاف فرمادے، اور آپ پر اپنی نعمتوں  
کی تکمیل کر دے، اور آپ کو سیدھے راستے پر لے چلے

اتمام نعت سے مراد حقیقت علوم نبوت کا اتمام ہے، چاہے یہ وحی متلو یعنی قرآن سے تعلق رکھتے ہوں یا وحی غیر متلو سے۔ کیونکہ یہی علوم تمام احکام شرعیہ کا سرچشمہ اور اصل الاصول ہیں، اسی علم پر نعتوں کا اختتام ہے، جب آپ پر علم کا اتمام ہو گیا تو آپ خاتم النبیین بھی ہو گئے اور اب آپ کے بعد مزید کسی نبی اور شریعت کے نازل ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہ گئی، دین کامل و مکمل طور پر دنیا کے سامنے آچکا، اس میں قیامت تک کے پیش آنے والے مسائل کا حل کلیات و جزئیات کی شکل میں بیان کر دیا گیا ہے۔

فانقرآن علی اختصارہ جامع ولا یكون جامعاً الا والمجموع فیہ امور کلیات؛ لان الشریعة بتمام من ولہ، لقولہ تعالیٰ، اکملت لکم دینکم“ (الموافقات ص ۳۶۷)

قرآن اپنے اختصار کے باوجود جامع ہے، اور جامع اسی صورت میں ہے کہ اس میں امور کلیہ کا بیان ہے، کیونکہ شریعت قرآن کے نزول کے ساتھ مکمل ہو گئی ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: الیوم اکملت لکم دینکم۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات قرآنی کی ایسی تشریح فرمائی ہے جو ہر کشمکش اور ہر تبدیلی کا آسانی مقابلہ کر سکتی ہے اور اس کی بقا اور تحفظ کے لئے ایک طرف قرآن نے یہ اعلان کیا۔

وانا لہ محافظون۔ اور بیشک ہم ہی اسکی حفاظت کر سکیں گے،

اور دوسری طرف لسان نبوت نے فرمایا۔

یحصل هذا العلم من خلف مدوئہ ینفقون عنہ تحریف المضالین و انتحال الصبطلین و تاویل

(پہر سلف کے بعد) تلف میں ایسے عادل لوگ پیدا ہوتے رہیں گے جو اس دین علم کا بار اٹھائیں گے، جس کے ذریعہ وہ غلو پسندوں کی تحریفات کو نیست و نابود کرتے رہیں گے باطل پسندوں کی دروغ بافیوں کو کھوتے رہیں

الجاہلین۔  
 غمے اور جاہلوں کی رکیک نادانیوں کے پردے

(مشکوٰۃ شریفہ)  
 چاک کرتے رہیں گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ مبارک کلمات ہر اس شخص کے لئے مایوسی کا پیغام ہے جو اسلام کو مشکوک، ناقابل اعتماد اور اس کے اندر حقیقی معنی میں تغیر و تبدیلی کی علامت سمجھتا ہے، ہیں، دنیا کی تاریخ میں یہ امت اتنی مردم خیز واقع ہوئی ہے کہ اس کی نظیر دوسری قوموں میں نہیں ملتی، جب بھی اسلام کے قلب و جگر پر تحریفات، تاویلات، بدعات، مادیات، نفس پروری، تعیشیات، الحاد و لادینیت، مغربیت اور عقلیت پرستی کا حملہ ہوا تو اس کے مقابلے کے لئے ایسے افراد پیدا ہوئے جنہوں نے ان حملوں کو شکست دی اور حقیقت اسلام کو اجاگر کیا، اس کی تصدیق دعوت و عزیمت کی اس مسلسل تاریخ سے ملے گی جسے مودعین نے کتابوں کے حوالے کر دیا ہے۔ اسلام کا قانون یہ خدا کا نازل کردہ قانون فطرت ہے جو انسان زندگی کے تمام گوشوں کو حاوی ہے، یہ دوسرے مذاہب کے قوانین کی طرح اتنا مانگ نہیں ہے کہ جب جی چاہے اور جیسے جی چاہے..... اس کو اپنی خواہش کے مطابق ڈھال لیا جائے، اور اس میں قطع و برید کر دی جائے، ان اللہ قد شرع لکم الدین۔

ہندوستان کی دوسری قومیں جس طرح اپنے مذاہب کا تصور رکھتی ہیں کہ جب چاہا اور جیسے چاہا اسے اپنے موافق ڈھالا، اور بدلتے ہوئے حالات میں اسے اپنی خواہشات کے تدوینات پر فٹ کر لیا، بالکل یہی تصور مذہب اسلام کے باریہیں بھی رکھتے ہیں کہ اس میں بھی جب چاہے ترمیم و تنسیخ کر دی جائے، ہندوستان کی عدالت عالیہ نے شاہ بانو کیس میں یہی معاملہ کیا ہے، جو شریعت اسلامی میں مداخلت کر کے جبراً نفقہ دلانا چاہتی ہے۔ ذیل کی سطور میں ہم اس جبریہ نفقہ کی وجہ اور حکومت کی دفعہ ۱۲۵ اور قانون شریعت میں نفقہ کے منصفانہ نظام سے بحث کرتے ہیں تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ اسلامی شریعت کے



قانون نفقہ کے مقابلے میں حکومت کا یہ ناقص قانون نفقہ ایک قدم بھی ساتھ نہیں دے سکتا،  
 آج جو یہ سوال حکومت کے ایوانوں  
**ہندو ازم میں عورت کی سماجی حیثیت** سے لیکر عوامی زندگی کے ہر موڑ پر

دہرایا جا رہا ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، اور بد قسمتی سے عورت مفلوک الحال  
 ہے تو پھر اس کی خبر گیری کرنے والا کون ہو گا؟ درحقیقت یہ سوال ہندو ازم میں عورت  
 کی حیثیت کی بنیاد پر ہے، ہندو سماج میں جب ایک لڑکی کی شادی ہو گئی تو اب اس کا  
 تعلق اس کے میکے سے برائے نام باقی رہ جاتا ہے، اس کا پورا دار و مدار اس کے شوہر پر  
 ہو جاتا ہے۔ وہ بیچاری اپنے شوہر کی رحم و کرم پر زندگی گزارنی شروع کر دیتی ہے،  
 اگر اس کے والدین ذی ثروت اور مالدار ہوئے تب بھی اس کا حصہ ان کی جائداد سے نہیں  
 لگتا، اسی نظریہ کے پیش نظر اس سماج نے زرعی زمینوں سے لڑکی کو قانوناً بھی محروم کر دیا  
 ہے، اور غالباً یہی وجہ ہو گی کہ جب شوہر کے انتقال کے بعد اس کا پرسان حال کوئی نہ ہو گا  
 تو اس کے لئے یہ بہتر ہو گا کہ وہ بدد کی ٹھوکریں کھانے کے بجائے شوہر کی جلتی ہوئی چٹا  
 میں خود کو سستی کر دے، اور زندگی کی مصیبت سے ہمیشہ کے لئے نجات پا جائے (گو کہ اب  
 اس قسم کی رسم کو ممنوع قرار دے دیا گیا)

ہندو ازم کے اس سماجی بندھن کے پیش نظر یہ سوال قدرتی طور پر پیدا ہونا ہی چاہئے  
 تھا کہ اگر کوئی مرد اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو اب یہ عورت کہاں جائے، خصوصاً جب کہ  
 وہ مفلوک الحال اور تنگ دست ہو، اس فہمیت نے اس کا یہ حل نکالا کہ کیوں نہ  
 اس مطلقہ کو قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ سی آر پی سی میں داخل کر کے تادموت یا تانکاح  
 ثانی سے اس کے سابق شوہر کی بیوی قرار دے کر اس پر نفقہ لازم قرار دے دیا جائے،  
 چنانچہ دفعہ ۱۲۵ میں بیوی کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی کہ بیوی میں وہ عورت بھی  
 شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے

لی ہو اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو، گویا کہ یہ مطلقہ عورت طلاق کے بعد بھی نکاح  
ثانی اپنے شوہر سابق سے نفقہ وصول کر کے سماج میں زندگی گزار سکتی ہے۔

اس کے برخلاف اسلام نے عورت کو جو مقام دیا ہے اس کی نظیر دنیا کے دیگر مذاہب  
بھی مل کر نہیں پیش کر سکتے، اس کے نزدیک عورت سماج کا ایک معزز فرد ہے، جس  
طرح وہ نکاح سے پہلے خاندان کی پاکیزہ بیٹی تھی اسی طرح نکاح کے بعد بھی وہ خاندان کی  
معزز رکن شمار ہوتی ہے اس کے حقوق و فرائض کا تعلق میکہ سے اسی طرح وابستہ رہتا  
ہے، جس طرح پہلے تھا، خاندانی اعزہ کی وفات کے بعد خاندان کے دیگر نزدیک اولاد کی  
طرح اس کو بھی میراث سے حصہ ملے گا، فرق صرف اتنا ہے کہ بھائیوں کو دو حصہ ملے.....  
..... اور اس کو ایک حصہ ملے گا، اسلام نے میراث کے جو  
قوانین ہمیں دیئے ہیں، اگر ہم ان کی پوری رعایت کریں تو شاید ایسی عورتیں بہت کم مل سکیں  
جو اپنی زندگی میں پریشان اور بے یار و مددگار ہوں۔

**کیا مسلم مطلقہ عورت اسلام میں بے سہارا ہے؟** اسلامی تعلیمات کا اصل  
منشاء تو یہ ہے کہ نکاح کا  
معاہدہ عمر بھر کے لئے ہو، ٹوٹنے کی نوبت ہی نہ آئے، کیونکہ اس معاملہ کے انقطاع کا اثر  
صرف فریقین ہی تک محدود نہیں رہتا، نسل اولاد کی تباہی اور بسا اوقات خاندانِ اولاد  
قبیلوں میں فساد تک کی نوبت پہنچ جاتی ہے، قرآنی تعلیمات نے ان تمام اسباب کو  
رامے ہٹانے کا پورا انتظام کیا جو اس میں مائل ہوتے ہیں، ناموافقیت کی صورت میں  
اول اہتمام و تفہیم کی، پھر زجر و تنبیہ کی ہدایات دیں، اور اس سے بھی آگے اگر معاملہ پہنچ  
چکا ہے تو خاندان ہی کے چند افراد کو حکم اور ثالث بنا کر معاملہ طے کرنی کی تسلیم دی،  
بعض اوقات طرفین میں ایسی ناچاقی بڑھ جاتی ہے کہ اصلاح حال کی تمام تدبیریں بے  
سود نظر آتی ہیں، تعلق نکاح کا مطلوبہ ثمرہ حاصل ہونے کے بجائے طرفین کا آپس میں مل

رہنا ایک عذاب بن جاتا ہے، ایسی حالت میں اس ازدواجی زندگی کا ختم کر دینا، ہی طرفین کے لئے راحت اور سلامتی کی راہ ہو جاتی ہے، اس لئے شریعت اسلامی نے بعض دوسرے مذاہب کی طرح یہ بھی نہیں کہا کہ رشتہ ازدواج ہر حال میں ناقابلِ فسخ ہی ہے بلکہ طلاق اور فسخ نکاح کا قانون بنایا۔

جب شریعت نے اصلاحِ حال کی ان تمام کوششوں کی ناکامی کے بعد قانونِ طلاق کو طرفین کی بھلائی اور ان کی سلامتی کے لئے نافذ قرار دیا تو کیا باری تعالیٰ کی ذاتِ عالم سے اس کی امید کی جاسکتی تھی کہ وہ اس مطلقہ عورت کو بے یار و مددگار چھوڑ دے؟ خصوصاً جبکہ ان کے یہاں عام انسانوں سے لے کر جانوروں تک کی خبرگیری پر تہ غیبی ہدایت بے شمار موجود ہوں

قرآن عام رشتہ داروں، یتیموں، سکیونوں، مسافروں اور محتاجوں کی خبرگیری پر اس طرح روشنی ڈالتا ہے۔

سارا کمال اسی میں نہیں ہے کہ تم اپنا رخ مشرق کی طرف کر لو یا مغرب کی، لیکن اصل کمال یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر ایمان لائے اور قیامت کے دن پراور فرشتوں پر اور اللہ کی کتابوں پر اور سب پیغمبروں پر اور اللہ کی رحمت میں ملوث ہو اپنے رشتہ داروں کو اور یتیموں کو، اور عزیزوں کو اور مسافروں کو، اور لاچار و یرسواں کرنے والوں کو اور قیدیوں اور غلاموں کی، گردن چھڑانے میں خرچ کرتا ہو عطا نماز کو قائم رکھتا ہو، اور زکوٰۃ کو ادا کرتا ہو کہ

لَیْسَ الْبِرُّ اَنْ تَوَلَّوْا  
وَجْوهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ  
وَالْمَغْرِبِ وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنْ  
اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ  
الْاٰخِرِ وَارْتَضَى  
الْغَنَیْنِ وَاَقَامَ الْمَالَ  
عَلٰی حَبْنِ ذَوٰی الْقُرْبٰی  
وَالْیَتٰمٰی وَ الْمَسٰکِیْنِ  
وَ اٰهْلِ السَّبِیْلِ وَ الْمَسٰکِیْنِ  
وَ اَقَامَ الصَّلٰوةَ

وَأَقِ الزَّكَاةَ ، (البقرة) اصل کمالات یہ چیزیں ہیں ۔

نادر بے شوہر عورت کی مدد کرنے والوں کو یہ خوشخبری دی گئی ۔

عن ابی ہریرۃؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسْكِينِ كَالسَّاعِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَحَسْبُهُ كَالْقَائِمِ لَا يَفُتْرُ وَكَالصَّائِمِ لَا يَفْطُرُ ، (متفق علیہ مشکوٰۃ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بے خاوند والی عورت اور مسکین کی ضرورت میں کوشش کرنے والا ایسا ہے جیسا کہ جہاد میں کوشش کرنے والا اور غالباً یہ بھی فرمایا کہ ایسا ہے جیسا کہ بھر نماز پڑھنے والا کفرا بھی سستی نہ کرے، اور دن بھر روزہ رکھنے والا کہ ہمیشہ روزہ دار ہے ۔

بیوہ یا مطلقہ عورت کی خبر گیری اور اس کی اعانت کو بہترین صدقہ قرار دیا گیا ۔

عن سراقۃ بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا ادلكم على افضل الصدقة ابنتك مردودة اليك ليس بها كاسب غيرك ، (رواه ابن ماجه كذا في المشکوٰۃ)

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ میں تمہیں بہترین صدقہ بتاتا ہوں، تیری وہ لڑکی (اس کا محل) ہے جو لوٹ کر تیرے ہی پاس آگئی ہو، اور اسکے لئے تیرے سوا کوئی کمانے والا نہ ہو رکھ ایسی لڑکی پر جو بھی خرچ کیا جائے گا وہ بہترین صدقہ ہے ۔

لوٹ کر آنے سے مراد یہ ہے کہ لڑکی کا نکاح ہو چکا تھا لیکن بد قسمتی سے اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا، یا شوہر نے طلاق دے دی یا کوئی اور عارضہ پیش آگیا، جس کی وجہ سے وہ لڑکی پھر باپ کے ذمہ ہو گئی تو ایسی حالت میں اس کی خبر گیری اور کفالت میں روپیہ خرچ کرنا افضل ترین صدقہ ہے ۔

ماں اگر کافروں سے تب بھی آپ نے اس کی اعانت کا حکم دیا۔

حضرت اسماء بنت اب بکر  
عن اسماء بنت اب بکر  
قالت قدمت على ابي  
وهي مشركة في عهد  
قریش فقلت يا رسول  
الله ان ابي قدمت على  
وهي راغبة افاصلها  
قال نعم ، صليها۔  
(متفق عليه كذا في المشكوة)

حضرت اسماء بنت اب بکر  
عن اسماء بنت اب بکر  
قالت قدمت على ابي  
وهي مشركة في عهد  
قریش فقلت يا رسول  
الله ان ابي قدمت على  
وهي راغبة افاصلها  
قال نعم ، صليها۔  
(متفق عليه كذا في المشكوة)

(متفق عليه كذا في المشكوة)

آپ نے جانوروں تک کی جبرگیری کرنے پر اجر و ثواب کی بشارت سنائی۔

آپ نے ارشاد فرمایا کہ ، ایک فاحشہ عورت  
کی اتنی بات پر بخشش کر دی گئی کہ وہ چلی جا رہی  
تھی ، اس نے ایک کنویں پر دیکھا کہ ایک کتا  
کھڑا ہوا ہے جس کی زبان پیاس کی شدت کی  
وجہ سے باہر نکل پڑی ہے اور وہ مرنے کو ہے  
اس عورت نے اپنے پاؤں کا (چمڑے کا) موزہ  
نکالا اور اوروں میں باندھا اور کنویں سے پانی نکالا  
کہ اس کے گویا یا آپ سے کسی نے پوچھا کیا ہم لوگوں  
کو جانوروں کے صلہ میں بھی ثواب ملتا ہے حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا ، ہر جگر رکھنے والے دینے والا ہے جاندار کو  
کرنے میں ثواب ، یہ مسلمان ہو یا کافر ، آدمی ہو یا جانور

عن اب هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم غفلة امرأة مومنة  
موت بكلب على رأس و  
ك يلهك كاد يقتله العطش  
فنزعت خفها فاوثقته  
بخمارها فنزعت له من  
الماء فغفر لها بذالك ، قيل  
ان لنا في البهائم اجرا قال  
في كل ذات كبد رطبة اجر  
(متفق عليه كذا في المشكوة)

یہ اور اس قسم کی بے شمار آیات قرآنی اور احادیث نبویہ موجود ہیں جو انسان کو انسانیت کا درس، عزیز ہوں، مسکینوں کی خبر گیری پر اجر و ثواب کی بشارت، اپنوں کے ساتھ حسن سلوک، صلہ رحمی اور ان کی کفالت کرنے کی ترغیب دیتی ہیں۔

ان عام ارشادات کے ہوتے ہوئے کیا کسی کے وہم و خیال میں اس بات کے گنجائش باقی رہتی ہے کہ شریعت اسلامی نے اس نادار مطلقہ عورت کو پریشانیوں کے پھیلنے کے لئے بے یار و مددگار چھوڑ دیا ہوگا، افسوس تو اس کا ہے کہ غیر تو غیر خود اپنے اسلامی شریعت کی ناقص معلومات کی بنیاد پر اس مسئلہ میں الجھ گئے اور خود بھتہ مطلق بن کر شریعت میں موٹگافیاں کرنے لگے، ان حضرات کی نگاہوں میں حکومت کا قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ ہمہ گیر قوانین دکھائی دیا، اور شریعت مطہرہ کا قانون نفقہ ناقص اور قابل ترمیم نظر آیا، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کے قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ سی، آر، پی، سی پر ایک نظر ڈال لی جائے، اور دیکھا جائے کہ کیا یہ قانون نفقہ شریعت انسانی کے ہر فرد کو محیط اور اس کی ضروریات کی تکمیل کرتا ہے۔

### قانون نفقہ دفعہ ۱۲۵ (سی، آر، پی، سی) پر ایک نظر

تحت ہے اس میں تین رشتوں کے نفقہ کی وضاحت ہے، بیوی، اولاد، اور والدین اس دفعہ کا ترجمہ یہ ہے۔

”دفعہ ۱۲۵ (۱) اگر کوئی شخص جس کی معقول آمدنی ہو اور گذارہ کی استطاعت رکھتا ہے لیکن حسب ذیل لوگوں کو نفقہ دینے میں لا پرواہی یا انکار کرتا ہو (الف) اپنی بیوی کو جو خود کفیل نہ ہو، (ب) اپنے نابالغ جائز و نا جائز بچوں کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، چاہے وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ (ج) اپنے نابالغ جائز و نا جائز اولادوں کو جو اپنی دماغی

وجہ سمانی کمزوری کی وجہ سے خود کفیل نہ ہو اور اس میں شادی شدہ شامل نہیں ہیں، (د) اپنے ماں باپ کو جن کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو، تو فرسٹ کلاس بمسٹریٹ کو اختیار ہوگا، کہ وہ اس بات کا ثبوت مل جانے پر کہ وہ شخص نفقہ دینے میں لاپرواہی و کوتاہی یا انکار کرتا ہے تو حکم دے گا کہ متعلقہ شخص اپنی بیوی بچوں یا ماں باپ کو ماہواری الاؤنس دے جو پانچ سو روپے سے زیادہ کا نہ ہوگا یا الاؤنس کی رقم کے بارے میں بمسٹریٹ جتنا بھی منظور کرنا مناسب سمجھے، شرط یہ ہے کہ بمسٹریٹ کو اختیار ہوگا کہ وہ نابالغ لڑکی کے باپ کو حکم دے کہ وہ نابالغ لڑکی کو اس وقت تک نفقہ دیتا رہے جب تک کہ اس کی لڑکی کا نکاح نہ ہو جائے، اس کے نکاح کے بعد اگر اس کے شوہر کا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو تو بھی باپ کے ذمہ ہی نفقہ عائد ہوگا۔

اس باب کی تشریح حسب ذیل ہے (الف) نابالغ کے معنی اس شخص سے ہے جو ایڈن جہاز کی ایکٹ ۱۸۷۵ء اور ایکٹ نمبر ۱۸۷۵ء کے مطابق نابالغ نہ ہوا ہو، (ب) بیوی میں وہ عورت بھی شامل ہے جس کے مرد نے اس کو طلاق دیدی ہو یا خود اس نے اپنی مرضی سے طلاق لے لی ہو، اور طلاق کے بعد اس کا نکاح نہ ہوا ہو۔ (۲) ۱۲۵ء نفقہ کی ادائیگی بمسٹریٹ کے حکم کی تاریخ سے یا نفقہ دینے کی درخواست کے دن سے کی جائے گی۔

۱۲۵ء (۳) اس شق میں نفقہ کی عدم ادائیگی پر بمسٹریٹ کا کیا حکم ہوگا اس کو بیان کیا گیا ہے۔ (ماخوذ ہفت روزہ نقیب پٹنہ تحفظ شریعت نمبر ۱)

(۱) یہ دفعہ خاندان کے ان تینوں رشتوں

کے علاوہ دیگر افراد جو کسی نفقہ کے

**دفعہ ۱۲۵ کی چند خرابیاں**

محتاج ہو جاتے ہیں جیسے دادا، دادی، بھائی، بہن اور دور کے رشتہ داران کے نفقہ کا انتظام کوئی قانون میں موجود نہیں ہے۔

(۲) اگر کسی عورت کا شوہر غائب ہو جائے اور باپ بچے یا ماں کا مال موجود نہ ہو تو اب عورت کیا کرے، یہ قانون اس کے لئے خاموش ہے۔

(۳) سابق شوہر پر عورت کے نفقہ کی ذمہ داری ڈالنے کی صورت میں عورت کے جذبہ انتقام کو کچھ تسکین تو ضرور ہو جائے گی، لیکن مرد کے دل میں رحم و کرم کا ادنیٰ درجہ بھی باقی نہ رہے گا، وہ ہر قیمت پر اس ذمہ داری سے بچنا چاہے گا، خصوصاً جب وہ یہ جان رہا ہو گا کہ اس نفقہ کی ادائیگی مذہبی طور پر عائد نہیں ہوتی، لہذا ایسی صورت میں عورت عدالت کا دروازہ بار بار کھٹکھٹانے پر مجبور ہوگی، جو ایک نادار عورت کے لئے کورٹوں کا بار بار چکر لگانا ناقابلِ برداشت مصیبت ہے۔

(۴) عدالت اگر اس مطلقہ عورت کیلئے ۴۰ یا ۵۰ روپیہ ماہانہ نفقہ سابق شوہر پر مقرر کر دیا تو ایسے بھی سنگ دل رشتہ دار ہوتے ہیں کہ وہ اس ماہنامہ الاؤنس کی لالچ میں اپنی اس عزیزہ کا رشتہ نکاح تلاش کرنے میں غفلت برتیں گے، کیونکہ شادی ہو جانے کی صورت میں یہ ماہانہ الاؤنس بند ہو جائیگا اس کے برخلاف اسلام کا قانون نفقہ ایک ہم گیر قانون ہے جو انتہائی منضبط اور جامع و مکمل ہے، عقل و فطرت کے تقاضے کے عین مطابق ہے، اسلام نے بیوی، اولاد، والدین، دیگر اعزہ و اقارب، غلام و باندی اور خادم حتیٰ کہ جانوروں اور وقتی نادار مسافروں، غریب و مساکین اور محتاجوں کے لئے ایک بے مثل قانون نفقہ بنایا ہے۔



**اسلام کا قانون نفقہ** | اسلام کا ایک نفقہ استجبانی ہے جس کا تعلق عام غریب و مساکین سے ہے اور دوسرا نفقہ وجوبی ہے جو کبھی قرابت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور کبھی زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر، اور کبھی دوسرے کی ملکیت میں دے دینے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔

غریب و مساکین کے نفقہ کے سلسلے میں شریعت نے بار بار مسلمانوں کو نہ صرف اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب دی بلکہ ہر ذی ثروت اور صاحب نصاب مسلمان پر مال کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ فرض قرار دیا اسلام کا یہ صیغہ اتنا اہم قرار پایا کہ اسے اسلام کی بنیادوں میں شامل کر دیا، قرآن کی روشنی کے مطابق اس نفقے کے مندرجہ ذیل حضرات مستحق ہوں گے۔

(۱) فقراء جن کے پاس کچھ بھی نہ ہو (۲) مساکین جن کے پاس بقدر حاجت میسر نہ ہو، عاملین سبیل یعنی وہ لوگ جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات کے کاموں پر مامور ہوں، ۳۔ مؤلفۃ القلوب یعنی وہ لوگ جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں، اکثر علماء کے نزدیک حضور کی وفات کے بعد یہ مدینہ رہی، ۴۔ رقاب، یعنی غلاموں کا بدل کتبہ ادا کر کے آزادی دلائی جانے یا اسیروں اور قیدیوں کا فدیہ دے کر رہا کر دیا جائے، ۵۔ غارمین، یعنی وہ لوگ جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقروض ہو گئے یا کسی کی ضمانت وغیرہ کے بار میں دب گئے، ۶۔ سبیل شہداء وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے، ۷۔ ابن السبیل، یعنی مسافر جو حالت سفر میں مالک نصاب نہ ہو گو مکان پر دولت رکھتا ہو، (سورۃ توبہ)

قرابت کی وجہ سے جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس میں اولاد، والدین کے علاوہ دادا زادی، بہن، بھائی اور دیگر رشتہ داروں کا نفقہ بحالت محتاجی شامل ہے حتیٰ کہ اگر والدین

ہم مذہب نہ ہوں تب بھی اولاد پر ان کا نفقہ واجب ہے، ان کی راحت و آرام کا انتظام کریں، قرآن کریم کا صاف حکم ہے۔

وَصَاحِبِہَا فَاِنَّ الدُّنْیَا مَعْرُوفًا اور والدین کا دنیا میں دستور کے موافق ساتھ دو۔ (سورہ لقمان)

دوسری جگہ قرآن کا ارشاد ہے۔

وَوَضَّیْنَا لِلْاِنْسَانِ بَوَالِدِیْہِ اَدْبَہِمُ نے تاکید کر دی انسان کو اپنے ماں باپ سے بھلائی سے سنے کی۔ (سورہ عنکبوت)

مندرجہ بالا آیات کے پیش نظر فقہاء نے یہ صراحت کر دی کہ اولاد پر لازم ہے کہ وہ اپنے والدین کا نفقہ برداشت کریں، اگر وہ محتاج و مجبور اور معذور ہوں گے تو دین و مذہب والدین کا سے اولاد سے مختلف ہو، کیونکہ ان آیات کا شان نزول ہی ایسے ماں باپ کے حق میں تھا، جو کافر تھے، شریعت اس بات کی کیونکر اجازت دے سکتی تھی کہ اولاد تو دنیا کی تمام لذتوں سے مستفیض ہو اور والدین تنگ دستی میں بھوکے مرجائیں۔

اسی طرح اگر دادا، دادی محتاج ہوں تو شرعاً اسلام نے اس کے نفقہ کی ذمہ داری بھی اس پر ڈالی ہے، کیونکہ باپ کی عدم موجودگی میں دادا ہی اس کا قائم مقام ہوتا ہے، چونکہ دادا اس اولاد کے زندہ ہونے کا سبب ہے اس لئے وہ اس اولاد پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں، جیسا کہ والدین کی صورت میں ہے۔

اسی طرح ایک مسلمان رشتہ دار اپنے ان دیگر رشتہ داروں کے نفقہ کا ذمہ دار ہو گا جن سے میراث کا باہمی تعلق ہو، وہ حسب قاعدہ وراثت نفقہ دے گا، کیونکہ نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ ہے، اسی بنا پر ایک مسلمان پر یہ واجب نہیں کہ وہ اپنے غیر مسلم بھائی کو نفقہ دے اس لئے کہ غیر مسلم مسلمان کی میراث میں حصہ نہیں لے سکتا، نفقہ ہر ذی رحم محرم کے لئے واجب ہوتا ہے، جب کہ وہ نابالغ یا محتاج ہو، یا عورت بالغہ نادان ہو، یا

مرد بالغ نادار، لہجہ یا اندھا ہو، کیونکہ قریبی رشتہ داری میں احسان کرنا واجب ہوتا ہے، جو رشتہ دار محرم ہو وہ قریب ہوتا ہے، دور کی رشتہ داری میں نفقہ واجب نہیں ہوتا خداوند قدوس نے ارشاد فرمایا، **و علی الوارث مثل ذلک**، یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہے، بالفاظ دیگر استحقاق اہل ذمہ داری دونوں کا تعلق یکساں طور پر ہوتا ہے، یعنی جس ذنبے میں جو رشتہ استحقاق لکھا ہے اسی درجہ میں اس پر ذمہ داری عائد ہوتی ہے،

صاحب قدوسی علامہ ابوالحسن فرماتے ہیں کہ: نفقہ کا واجب ہونا میراث کی مقدار پر ہے، کیونکہ آیت میں وارث کا لفظ کہنے میں یہ تنہی ہے کہ مقدار میراث معتبر ہے، کیونکہ حالات کے بقدر آدمی تاوان اٹھاتا ہے، یعنی جتنا اسے میراث سے ملے گا، اسی حساب سے **بالفعل عورت کو نفقہ دے گا۔** (حوالہ مجموعہ قوانین اسلام ج ۱ ص ۹۱)

مزید تفصیل درکار ہو تو فقہ اسلامی کا باب المحضاتہ کتاب المیراث اور کتاب النفقات وغیرہ دیکھئے شریعت نے کسی موقع پر بھی کسی محتاج کو بے یار و مددگار نہیں چھوڑا ہے، بالفرض اگر اس کے پاس ذی محرم اعزہ واقارب موجود نہیں ہیں تو یہ زکوٰۃ کے مصرف کے تحت مستحق نفقہ سمجھے جائیں گے، لاکھوں میں دو یک ہی ایسے لوگ ہوں گے جن کا کوئی ایسا عزیز نہ ہو جس پر قانون شریعت کی رو سے اس کا نان نفقہ عاید نہ کیا جاسکے ایسے لوگوں کا نفقہ بیت المال یا عامۃ المسلمین کے صدقات سے پورا کیا جائے گا۔

**بیوی کا نفقہ** | زن و شوہر کے تعلقات کی بنیاد پر جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس کے بارے میں فقہا تصریح کرتے ہیں۔

النفقة واجبة للزوجة	بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے خواہ
على زوجها مسلمة كانت او	بیوی مسلمان ہو یا کتیبہ شرط یہ ہے کہ وہ اپنے
كافرة اذا سلمت نفسها الى	آپ کو اس کے گھر جا کر حوالہ کر دے، لہذا اس پر

منزلہ فعلیہ نفقتہا و کسوتہا لازم ہوگا کہ اس کا کھانا کپڑا اور رہائش کا انتظام  
وسکناہا۔ (ہدایہ ص ۴۱۷) کہے۔

ائمہ لا بعدہ کے نزدیک شوہر پر بیوی کے نفقہ و مسکن کے وجوب کی بنیاد زوجیت

بائنکاح الصحیح مع حق الاختباس ہے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

لان النفقة جزاء الاختباس و شوہر پر بیوی کا نفقہ اس وجہ سے ہے کہ وہ

کل من کان محبوبا بحق مقصود اس کے یہاں محبوس ہو کر رہ جاتی ہے، اور

لغیرہ کانت النفقة علیہ۔ جو شخص دوسرے کے حق کی خاطر محبوس ہوگا

قاعدہ میں اس کا نفقہ اس شخص پر ہی ہوگا۔ (ہدایہ ص ۴۱۷)

یہی وجہ ہے کہ بیوی شوہر کے لئے محبوس نہیں رہ گئی ہے چاہے اس نے ملازمت کر

رکھ ہو یا اس کے کڑوں سے باہر ہو تو اس کا نفقہ یعنی کھانا، کپڑا اور رہائش گاہ اس کے شوہر

پر واجب نہیں ہے۔

وان نشزت فلا نفقة لها بیوی اگر نہ فرمان ہے تو اس کا نفقہ اس وقت

حق تعود الی منزلہ۔ تک شوہر پر نہیں جب تک لوٹ کر شوہر کے

گھر نہ آجائے۔ (ہدایہ ص ۴۱۸)

**مطلقہ کا نفقہ** اگر کسی بھوری کے تحت شوہر نے بیوی کو طلاق دے دی تو جب تک

وہ عدت میں رہے گی شوہر کے ذمہ اس کا نفقہ لازم رہے گا، اس لئے

کہ وہ عدت اس کے لئے گزار رہی ہے کہ کہیں شوہر کا نطفہ حمل نہ بن کر رہ گیا ہو، گویا شوہر

کے حق کی خاطر وہ تین حیض یا تین مہینے عدت کے گزارتی ہے۔

علامہ قرطبی آیت کریمہ وان کن اولات حمل (سوہ طلاق) کی تفسیر میں تحریر فرماتے ہیں

لا خلاف بین العلماء فی وجوب علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے

النفقة والسكنی للعامل المطلقہ اس عاملہ کے نفقہ و سکنتی کے وجوب میں

ثلاثاً او اقل منهن حتی تضع جسے تین طلاقیں یا اس سے کم دی گئی ہوں تا حملہا۔ (بحوالہ مسلم پر سنن لاؤ نفقہ مطلقہ کا مسئلہ ص ۱۳۱) انکہ ولادت ہو جائے۔

عدت کے بعد عورت بابت ہو جاتی ہے اسے اپنی دوسری شادی کا پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، پہلے شوہر کے لئے وہ اجنبی بن جاتی ہے، اب سابق شوہر سے اس کا شرعی کوئی تعلق باقی نہیں رہ جاتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک روایت حضرت عمرؓ کیوں بیان فرماتے ہیں

سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للمطلقة الثلاث النفقة و السكنی مادامت فی العدة (حدیث ص ۲۲۳) میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کیلئے نفقہ و سکنی صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ عدت میں ہے۔

غرضیکہ مطلقہ عورت زمانہ عدت تک کی نفقہ کی حقدار ہے، عدت کے بعد چونکہ اس کا سابق شوہر سے زوجیت کا تعلق باقی نہیں رہتا اس لئے اس کا کسی بھی قسم کا کوئی نفقہ طلاق دینے والے شوہر کے ذمہ واجب نہیں ہوتا۔

**نادار مطلقہ عورت کا نفقہ** | مطلقہ عورت عدت گزارنے کے بعد اب کہاں جائے اور اس کے نفقہ کا ذمہ دار کون ہو، سو اس سلسلہ میں یہ

یاد رکھنا چاہئے کہ اب یہ عورت اسلام کے قوانین ازدواج سے نکل کر قوانین کفالت کے تحت آگئی، کیونکہ قوانین ازدواج کا تعلق صرف زمانہ زوجیت تک باقی رہتا ہے، اور جب شریعت زوجیت عدت کے بعد ختم ہو گیا تو اس کے نفقہ کی ادائیگی اب قوانین کفالت کے تحت آئے گی، اسلام نے اسی سلسلہ میں مندرجہ ذیل اصول مقرر فرمائے ہیں۔

۱۔ قرآن پاک کی اس آیت و صاحبہا فان دنیا معروفہ کے تحت سب سے پہلے ذمہ داری اس کے اولاد پر آتی ہے، اگر اولاد نہ ہو خواہ وہ لڑکے ہوں یا لڑکیاں

نہ اپنی ماں کے اخراجات برداشت کریں، اگر سب کے سب خوش حال ہوں تو سب لڑکے  
 لڑکیاں برابر برابر اس کا نان و نفقہ پیدا کریں گے، ورنہ ان میں جو نفقہ دینے کی حیثیت سے  
 ہوگا وہ نفقہ کی ذمہ داری اٹھائے گا

۲۔ نادار مطلق کے اگر اولاد نہ ہوں یا سب کے سب بالکل مفلوک الحال اور تنگ دست  
 ہوں تو اگر اس کے والدین زندہ ہیں تو اب ان والدین کا فرض ہوگا کہ وہ اپنی اس مجبور لڑکی  
 کی خبر گیری کا فریضہ انجام دیں۔

تجب نفقة . . . الابنة . . .  
 الباقية والابن الزمن علسي  
 ابوہ اثلاثا علی الام ثنتان  
 وعلی الام ثلاث لان الميراث  
 نهما علی هذا المقدار . (ہدایہ ۲۲۷)

بالغ لڑکی کا نفقہ اور مجبور لڑکے کا نفقہ ماں  
 باپ پر واجب ہے، باپ پر دو تہائی ماں  
 ماں پر ایک تہائی اس لئے کہ ان پر میراث  
 اسی طرح تقسیم ہوتی ہے۔

۳۔ مطلقہ عورت کے اگر نہ اولاد ہوں نہ والدین ہوں یا سب مفلوک الحال اور نادار  
 ہوں تو اس کے نان نفقہ کی ذمہ داری اس کے قریبی اعزہ بہاند ہوگی میراث کے قاعدے  
 کے مطابق ان پر اس کا نفقہ واجب ہوگا، اولاد اور باپ کے بعد جن اقرباء پر نان نفقہ  
 کی ذمہ داری آتی ہے، ان کی فہرست بہت طویل ہے ہم یہاں چند کا ذکر کرتے ہیں، ماں،  
 دادا، دادی، نانا، نانی، بھائی، بہن، چچا، پھوپھی، خالہ، ماموں، پوتا، پوتی،  
 نواسا، نواسی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجہ، بھانجی وغیرہ۔

اولاد اور والد کے علاوہ مطلقہ عورت کے دوسرے رشتہ داروں میں اگر سب خوش  
 حال ہیں تو بھی نزدیکی اور قرب کو دیکھ کر فیصلہ کیا جائے گا اور کبھی یہ دیکھ کر فیصلہ کیا  
 جائے گا کہ یہ مطلقہ عورت اگر مال چھوڑ کر فوت ہو تو اس میں ترکہ کس کس حساب سے تقسیم  
 ہوگا، اسی تناسب سے ان رشتہ داروں میں نفقہ عائد کیا جائے گا۔

۴۔ اگر ان رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو یا بالفرض سب مفلوک الحال ہوں تو حکومت کے بیت المال و خزانہ سے اس کو نفقہ دلایا جائے گا۔

۵۔ اگر خزانہ سے ملنے کی کوئی صورت نہ ہو تو عام مسلمانوں پر اس کے نفقہ کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے، خواہ وہ صدقات اور زکوٰۃ سے اس کا انتظام کریں یا کسی اور مد سے۔  
الحاصل اسلام کا قانون نفقہ اتنا سہمہ گیر قانون ہے جو معاشرۂ انسانی کی صلاح و فلاح کی مکمل ضمانت دیتا ہے، اسلام اس نادار مطلقہ عورت کو کبھی بھونٹ نہیں کرے گا کہ وہ محنت و مزدوری اور ملازمت کے دروازہ کو کھٹکھٹاتے پھرے، بالغ ہونے کے بعد اگر اس کی شادی نہیں ہو سکی ہے یا طلاق ہو جانے کی وجہ سے بے سہارا ہو گئی ہے تو نادار ہونے کی صورت میں اس کا نان و نفقہ خونی رشتہ رکھنے والے اقربا کے ذمہ عائد ہوگا اور اس لڑکی سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تندرست اور سہر مند ہو لہذا کما کر یا ملازمت کر کے اپنے مصروف پوئے کرو، اس کے برخلاف لڑکے کے بالغ ہونے کے بعد اس کی ذمہ داری والدین سے ساقط ہو جاتی ہے، الایہ کہ لڑکا نادار اور دماغی و جسمانی اعتبار سے معذور ہو۔

نادار مطلقہ عورت کے نفقہ کی ذمہ داری اقربا پر ڈالنے کی ایک یہ بھی حکمت ہے کہ ان کے دلوں میں اس کے لئے جذبہ محبت زیادہ ہوتا ہے وہ اس کی خبر گیری میں بوجھ محسوس نہیں کریں گے، اگر وہ شادی کے لائق ہے تو اس کی فکر کریں گے، اس کے لئے رشتہ تلاش کرنے میں کوشش کریں گے بخلاف نفقہ سابق شوہر پر لازم کرنے کی صورت میں وہ اسے بوجھ محسوس کرتا ہے، اور اس کے تحت جو جذبہ نفرت دل میں پیدا ہوتا ہے اس بنیاد پر وہ اس لازم شدہ منفقہ سے بچنے کی ہر امکانی کوشش کرے گا۔ ..

—————

قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں تم بھی نہیں  
جذبِ باہم جو نہیں محفلِ اجسم بھی نہیں

# مسلم پرسنل لاکامسہ

## اور موجودہ بیداری

محمد ارشد الاعظمی  
درا العلوم فلاح الدارین - ترکیسی

چند صفحاتوں سے مسلم پرسنل لاکے مسئلہ پر عام طور سے بہت جوش و خروش دیکھنے میں آ رہا ہے، اخباروں میں قائدین کے خطوط اور مضامین سے ان کے نقطہائے نظر سامنے آ رہے ہیں، عام طور سے لوگ عارف محمد خان کی تقریر پر اظہارِ نفیس کرتے ہوئے نظر آ رہے ہیں، (جو بالکل مناسب اور درست ہے) کچھ لوگ ان کی ہم نوائی بھی کرتے ہیں، مسلم پرسنل لاء بورڈ کے بڑے بڑے جلسے ہو رہے ہیں، اور ان میں بڑی تعداد میں لوگوں کی شرکت، مسبات کا بین ثبوت ہے کہ امت مسلمہ ابھی بھی زندہ ہے، اور زخموں سے چوراء مصائب کے رنجور یہ امت اب بھی اپنے اندر اپنے دین اور اس کی تعلیمات سے محبت و لگاؤ رکھتی ہے، یہ نہایت خوش آئند بات ہے، خدا کرے کہ یہ دینی احساس، مذہبی شعور اور ملی درد باقی ہے بلکہ روز افزوں ہو۔

یہ دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے کہ ہم وقتی نعرہ بازی جلسے جلوسوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں شاید ہم یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ بڑے بڑے جلسے پر جوشِ تقریریں، شعلہ بارصافیت اور حکومت



وقت کے خلاف اظہار جذبات سے ہے ہمارے مسئلے حل ہو جائیں گے اور ہم دین و مذہب کی پاسبانی کے ذمہ سے عہدہ برآ ہو جائیں گے، اس کے بعد پھر کچھ اور کرنے کی ذمہ داری ختم ہو جائے گی، یہ طرز فکر اور اُئیڈیا لو جی نہ صرف یہ کہ کچھ مفید نہیں بلکہ ملت کے وجود کے لئے خطرہ بھی بن سکتی ہے۔

دوسری بات جو بڑی شدت سے محسوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ہم مسائل کے سلسلے میں بڑی سطحی سوچ سے کام لینے کے عادی بن گئے ہیں کسی بھی مسئلے کے پیدا ہونے کی بنیاد کیا ہے، وہ کیا کمزوری ہے جس کی بنا پر یہ مسئلہ پیدا ہوا، اس کی کھوج لگانا اور بنیادی کمزوری کو دور کرنے کی طرف ہم بہت کم توجہ دیتے ہیں اور ہم اپنے سارے مسائل کا ذمہ دار حکومت اور حکومت کے وزراء و لیڈران کو قرار دیتے ہیں۔

اردو کا مسئلہ ہو، اقلیتوں پر ظلم و ستم کا مسئلہ ہو، مسلم پرسنل لا کا مسئلہ ہو ساری ذمہ داری بڑی آسانی سے چند لوگوں پر ڈال دی جاتی ہے، گویا اگر وہ صحیح ہو جائیں تو سارے مسئلے حل اور ساری خامیاں خود بخود عنقا ہو جائیں گی۔

ہمیں یہ نہیں بھولنا چاہئے کہ قوموں کا زوال و عروج ان کے ذاتی حالات پر ہی مبنی ہوتا ہے، کوئی حکومت کسی قوم کو تباہ نہیں کر سکتی، جب تک کہ وہ خود تباہی کے سامان نہ کر لے، تاریخ شاہد ہے کہ قوموں کی تعلیمات کو ختم کرنے والی حکومتیں خود ختم ہو گئیں لیکن خود دار قوم کی ثقافت ان کی اقدار و تعلیمات زندہ رہیں، اسی طرح ہماری زبان، ہمارا کلمہ، دین و مذہب، ہمارا ممتاز وجود کبھی لیڈروں کی موافقت، ہمدردی، نظرِ کرم کا مرہون منت نہیں، حکومتیں آئیں گی، پالیسیاں بدلیں گی، اور ہم اپنی جگہ منارۃ نور اور شعلِ ہدایت بن کر چکیں گے بشرطیکہ ہم اپنے وجود کو باقی رکھنے کا عزم بالجزم کر چکے ہوں ہم اپنی زندگی کو ٹھیک کر چکے ہوں گرم دم گفتگو کے بجائے گرم دم جستجو رکھتے ہوں اور گفتگو کے غازی بننے کے بجائے کر دار کے غازی بن جائیں۔

کتنے افسوس کی بات ہے کہ آج مسلم پرسنل لا کے سلسلے میں ہم اپنی زندگیوں کو نہیں دیکھتے کہ ہم خود روزانہ کتنے اسلامی اصول توڑتے ہیں، ہم خود اپنے کو اور معاشرہ کو کتنا بگاڑتے ہیں، ہم میں کتنی انارکی، بدنظمی، بے سلیقگی قدم قدم پر پائی جاتی ہے، ضرورت تھی کہ ہم کسی اور کو کچھ کہنے سے پہلے اپنے گھر کی خبر لیتے، اپنی اصلاح کرتے، معاشرہ کو مسیح خطوط پر لانے کی کوشش کرتے۔

ہم پھر ان لوگوں سے پوری خود اعتمادی اور بھرپور وثوق سے بات کرتے جو ہمارے گراں قیمت دین و مذہب میں دخل اندازی کا ارادہ رکھتے ہیں ہم اپنے کردار کی عظمت سے ان کا ناطقہ بند کر دیتے، اسلامی معاشرہ کی عملی صداقت ان کی زبان بکڑ لیتی، ضرورت ہے کہ آج مسلم قوم میں پرسنل لا کے موضوع پر پیدا ہونے والی بیداری سے فائدہ اٹھا کر اچھائے اسلامی اور اصلاح معاشرہ کی تحریک شروع کر دی جائے۔

اس جوش و خروش کو سب سے بہت سے ہٹا کر مثبت سمت میں لگا دیا جائے، اور صرف حکومت کی مخالفت میں ساری توانائیاں صرف کرنے کے بجائے مثبت انداز سے شہر شہر، قریہ قریہ، بستی بستی ہر مسلم گھرانہ میں اسلامی تعلیمات کو صحیح انداز سے پیش کیا جائے اسلامی تعلیمات میں خیر کے مخفی پہلوؤں کو روشن کیا جائے اور ہر فرد کو آمادہ کیا جائے کہ وہ اپنی زندگی اب سے اسلامی تعلیمات کے مطابق گزراے گا۔

اگر ہم نے یہ کام کیا تو نہیں (خدا کے بھروسے پر) پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ یہی لوگ جو آج آیات قرآنیہ کو غلط معانی پہناتے ہیں اور یہ تحریف کے مرتکب ہو رہے ہیں کل یہ خود دوبارہ اسلام قبول کریں گے اور نہ صرف یہ کہ اپنی تعریفات سے بانٹائیں گے بلکہ صد آفریں کہیں گے ان علما و مصلحین کو جنہوں نے معاشرہ کی اصلاح کی اور خود انہیں صحیح راہ دکھائی۔

ہمیں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہمارا محافظ صرف خدا تعالیٰ ہے، ہم اسی کے دہ پر

لتجا کریں گے، اسی کے ہاتھ میں ہماری عزت و ذلت ہے، ہم چند دنوں کے گدی ..  
 نشینوں کے سامنے اپنے مسائل پیش کر کے کہیں بھی مطمئن نہیں ہو سکتے، اگر یہ وقتی ملک  
 کی کشتی کے ناخدا ہم سے خوش بھی ہو گئے، انہوں نے ہمارے مطالبات مان بھی لئے ،  
 وہ ہم خود معاشرہ کو اسلامی نہ بنا سکے تو کیا یہ ہماری حکومتی تائید ہمارے حق میں مفید  
 ثابت ہوگی، اور کیا ہم سے دینی و مذہبی ذمہ داری ختم ہو جائے گی؟ ظاہر ہے کہ جواب  
 نفی میں ہوگا تو پھر ہم اپنی ساری طاقت حکومت سے ٹکرائیں گے میں کیوں صرف کر  
 دیں۔

حکومت کو اپنے موقف سے اگاہ کر دینے کے بعد راویہ جتادینے کے بعد ہم کسی بھی  
 صورت میں اپنی دینی تعلیمات سے دست کش نہیں ہو سکتے خواہ اس ماہ میں ہمیں بڑی  
 سے بڑی قربانی ہی کیوں نہ دینا پڑے، ہم اپنا رخ اپنے بھائیوں کی اصلاح کی طرف کیوں  
 نہ پھیر دیں، اگر ہم نے اپنی شریعت کی حفاظت نہیں کی، اپنی زبان اپنے جان و مال کے  
 صیانت کی خود فکر نہیں کی تو پھر دوسروں سے شریعت، زبان، عزت و آبرو کی حفاظت  
 کا مطالبہ کیوں ہو؟

.....

از قلم  
مولا تاشمس تبریز خان

# متاع طلاق اور نفقہ مطلقہ ایک متفقہ مسئلہ

سپریم کورٹ جو بجا طور پر اپنی قانون دانی کے لئے ممتاز اور ہندوستان میں عدل و انصاف کے قیام کا اعلیٰ ترین ادارہ ہے اور اس لحاظ سے قابل احترام اور لائق تعریف ہے اور اب تک اس کا رویہ بڑی حد تک قابل تعریف رہا ہے مگر شاہ بانو کیس کے فیصلے میں اس کے چیف جج نے احتیاط اور مذہبی معاملات میں عدم مداخلت کی روش ترک کر دی اور قانون کی تشریح و توضیح کے بجائے قانون سازی کا کام اپنے ہاتھ میں لینے کی کوشش کی اور عورتوں کے بارے میں اسلامی احکام کو ظالمانہ قرار دے کر خود ایک بڑے ظلم کا ارتکاب کیا، اس سے دوسری غلطی یہ ہوئی کہ ایک شرعی مسئلہ کے فیصلے میں نہ کسی مسلم جج کو رکھا گیا، اور نہ کسی عالم اور ماہر قانون کی رائے لی گئی اور نہ متاع مطلقہ کے بارے میں چودہ سو سالہ اسلامی روایت کا پاس و لحاظ کیا گیا اور نہ مسلم عوام و خواص کے اجماع و اتفاق عام کو اہمیت دی گئی اور نہ خود ہندوستان میں مروج مسلم پرسنل لا کے گزشتہ فیصلوں اور نظروں کو اپنایا گیا، اور اپنے فیصلے کے لئے عبداللہ یوسف علی کے کہے ہوئے لفظ "متاع" کے ترجمہ سے "نان و نفقہ" (MAINTENANCE) والے

ترجمے پر اپنے فیصلے کی بنیاد کھڑی کر دی، جب کہ قرآن میں گیارہ جگہ آنے والے اس لفظ کے ترجمے انہوں نے معقول تحفہ، ملک، تصرف، آرام، اور نفع، کے الفاظ سے بھی کیے ہیں، اور جنہوں نے اپنی مقصد برآری کے لئے اے، جے آربری، اور محمد مارماڈ پوک پمخال کے ترجموں کا بھی غلط طور پر حوالہ دیا ہے، فقہ اسلامی کے متفقہ فیصلے کو نظر انداز کر کے غیر عربی داں مترجمین قرآن کے بعض ترجموں پر اپنے فیصلے کی بنیاد رکھنا کیا فاضل جنوں کے شایان شان ہے اور کیا اس سے غیر جانبداری اور انصاف پسندی مہر و جہ نہیں ہوتی؟

**قانون کی تشریح کا حق** | کسی قانون خصوصاً مذہبی و آسمانی قانون (DIVERINE LAW) کی شرح و تفسیر کا حق اس قانون اس کے ماننے والوں اور اس کے مستند ماہروں ہی کو دیا جانا چاہئے، خصوصاً اس وقت جبکہ اس کا عملی نفاذ بھی پیش نظر ہو اور اس سلسلے میں غلط فہمی کا بھی اندیشہ ہو مگر بواجب یہ ہے کہ خود اسلامی قانون کا پورا ذخیرہ نفقہ مطلقہ کے تسلسل کا منکر ہے اور علماء و فقہاء اور اسلامی قانون کے ماہرین و متبعین اس قانون کی نئی اور انوکھی تعبیر کی تردید کر رہے ہیں مگر انصاف دینے والے ہیں کہ زبردستی انصاف، ”تھوپنے پر تلے ہوئے“ ہیں جب کہ قانون ہی میں یہ کہا گیا ہے کہ ”انصاف اس کو کہتے ہیں جسے انصاف پانے والا بھی انصاف سمجھے“، مگر یہاں اسلامی شریعت اور قرآنی آیت کو خود بولنے کا موقع دینے کے بجائے ان کی اپنی من مانی ترجمانی پر اصرار ”مدعی سست و گواہ چست“ کا بدترین نمونہ پیش کر رہا ہے اسلامی قانون کی تشریح کا حق لازمی طور پر علمائے دین اور مذہب و عربی زبان سے واقف مسلم و کلاہی کو دیا جاسکتا ہے، ان کے علاوہ کسی بھی حلقے سے اس کی آزادانہ تشریح باطل اور مسلمانوں کے لئے ناقابل قبول ٹھہرے گی اور بجا طور پر ان کی ناراضگی و بے اطمینانی کا موجب ہوگی خود پر لوی کونسل نے عدالتوں کو ہدایت کی ہے کہ مذہبی احکام کی تشریح کا کام وہ ہرگز اپنے ہاتھ میں نہ لیں۔

**یکساں یا یونیفارم سول کوڈ** یکساں یا یونیفارم سول کوڈ ایسے ملک کے لئے تو بہتر و معقول ہے جہاں ایک ہی مذہب و قانون کے ماننے والے ہوں مگر ہندوستان جیسے جمہوری اور سیکولر ملک کے لئے جہاں مختلف مذاہب کے ماننے والے صدیوں سے رہتے آئے ہیں، اور ہندوستان کے تہذیبی تنوع، رنگارنگی اور دل کشی اور کثرت میں وحدت (Unity in Diversity) اور مذہبی رواداری اور وسیع النظری کا نمونہ پیش کرتے ہیں، کسی غیر فطری، نامعقول اور زبردستی کی یکسانیت پر زور دینا، جہاں دستور ہند کے خلاف ہے وہیں ہندوستان کی تاریخی و تہذیبی روایت اور تقاضائے انسانیت کے بھی خلاف ہے۔

ہندوستان کے اس ثقافتی تنوع کو (بشمول گاندھی جی و جواہر لال نہرو) یہاں کے بیشتر اہل نظر نے سراہا ہے جو ہندوستانیوں کی کشادہ قلبی اور انسان دوستی اور جمہوریت پسندی کی سب سے بڑی علامت ہے، اور جس کی ہر مذہب سماج میں قدردانی و ہمت افزائی کی جاتی ہے، اور اقلیتی و قبائلی ثقافتوں کو فروغ دیا جاتا ہے، ابھی ٹائمز آف انڈیا (لکھنؤ) نے ”ہندوستان کی طاقت ثقافتی و مذہبی تنوع میں ہے، مگر کے عنوان سے وزیراعظم راجیو گاندھی کی تقریر شائع کی ہے جس میں انہوں نے کہا ہے ”ہندوستان مذاہب کی دولت مشترکہ ہے اور اس کی طاقت اور اتحاد مختلف مذہبی نظاموں کے ساتھ رواداری کی بدولت باقی رہا“ (۱)

حقیقت یہ ہے کہ دستور ہند کی دفعہ ۲۹، بنیادی حقوق اور مذہبی آزادی کی دفعہ ۲۵ سے نگرانی ہے اور اس کے تحت وقت بھی مسلم ممبران نے اس سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دیئے جانے کی اپیل کی تو ان کو طفل تسلی دیدی گئی اور سربراہید کرنے انہیں یقین دلانے کی کوشش کی

مگر اب اس قانونی تضاد کو مسلمانوں کو اس سے مستثنیٰ کر کے ہی دور کیا جاسکتا ہے۔  
 یکساں سول کوڈ کے نفاذ کے لئے بڑے صبر و ضبط، رائے عامہ کی ہمواری اور عوام کے کامل  
 اتفاق و اتحاد کی ضرورت ہے اور اس میں عجلت کی کوئی وجہ نہیں اس کے لئے عوامی رضامندی  
 ضروری ہے اور اس کے لئے توجہ رکھنا کوئی جواز ہی نہیں ہے کوئی نسخہ کیسیا یا جادو کی چھڑی نہیں جس  
 سے ہندوستان کے سارے مسائل حل ہو جائیں گے اور ملک کی سالمیت و ترقی اور عزت  
 میں اضافہ ہوگا، بلکہ اس کے برعکس اقلیتوں کا اعتماد و اطمینان ہی ملک کی ترقی و استحکام کی  
 ضمانت ہے۔ صد ملکِ دل بہ نیم نگہ می توان خرید  
 خواباں دریں معاملہ تقصیر کردہ اند

سپریم کورٹ کے فیصلے کی حمایت  
 سادہ لوحی یا مفاد پرستی  
 سپریم کورٹ کے اس غیر دانشمندانہ فیصلے کی  
 حمایت میں اکثریت کا فرقہ پرست طبقہ اور  
 متعصب پارٹیاں آگے ہیں اور اس فیصلے کو اسلام  
 اور مسلمانوں کے لئے نقصان رسا سمجھ کر اس

کی زبردست تائید کر رہی ہیں، سارا غیر مسلم ہندی اور انگریزی پریس شریعت اور اسلامی تعلیمات  
 پر بیجا اور شرمناک الزامات عائد کرنے کو گویا وقت کی سب سے بڑی خدمت و ضرورت  
 سمجھ رہا ہے، (۲)

غیر مسلم اپنی ناواقفیت یا تعصب کی بنا پر اگر شریعت کے خلاف کچھ کہتے ہیں تو محل تعجب  
 نہیں مگر اس وقت صدمے سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جب کوئی مسلمان شریعت کے احکام  
 میں ترمیم و تبدیلی کی بات کرتا ہے، اور فقہ و شریعت کے علم کے بغیر اجتہاد کی دعوت دیتا

(۱) اس بدترین اور جارحانہ پروپیگنڈے کا افسوسناک نمونہ ہنگامہ باز صحافی، ARUN SHOURIEL

کے قلم سے شریعت کے عنوان سے ایک طویل مضمون بھی ہے جو تین قسطوں میں جنوری ۱۹۸۶ء کے "اسٹریٹ ویل" میں شائع ہوا ہے۔

ہے، اس سلسلہ میں مرکزی وزیر عارف محمد خان، اور اصغر علی انجیر کے بیانات (۱) خواب پریشاں اور مجذوب کی حیثیت رکھتے ہیں اور اسلامی تعلیمات سے ناواقفیت مغربی افکار سے مرعوبیت، خوشامدانہ ذہنیت اور مذہب و ملت کی بد خدمتی کے مظہر ہیں۔ انہی کے ساتھ کچھ سادہ لوح و ناواقف یا مفاد پرست مسلمان مسلم پرسنل لا میں تبدیلی کی آواز اٹھا کر حکومت اور ہندوستانی عدالت کے لئے دانستہ یا غیر دانستہ طور پر مداخلت کی راہ ہموار کر رہے ہیں ان کی اس افسوس ناک اور مذموم حرکت پر ان کا محاسبہ و فہمائش بلکہ مقاطعہ بھی کرنا چاہئے

وسیعہ الذین ظلموا ائى منقلب ینقلبون۔

اس تمہید کے بعد ہم متاع مطلقہ کے بارے میں پہلے

**لفظ "متاع" کی لغوی تحقیق** | لغوی و لسانی اور پھر شرعی تحقیق پیش کریں گے۔

قرآن مجید کے سب سے مستند لغت نگار علامہ راعب اصفہانی (دم ۱۳۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ

و یقال لما ینتفع به فـ  
البیت متاع ... فالمتاع و  
المتعة ما یعطى المطلقۃ  
لتنتفع به مـ  
عدتها . (۲)

گھر میں جن چیزوں سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے  
انہیں متاع کہا جاتا ہے، اس طرح متاع و  
متعہ وہ سامان ہے جو مطلقہ کو دیا جاتا ہے  
تاکہ وہ اس سے عدت کی مدت میں فائدہ  
اٹھائے۔

(۱) عارف محمد خان نے پارلیمنٹ میں یہ تقریر کی اور اپنی غلط رائے پر اصرار جاری رکھا اور وزارت سے استعفیٰ ہو کر عذر گناہ بہ تراذ گناہ کی نئی مثال قائم کی اور مسٹر انجیر نے اشتراکی اخبار "بلٹن" بمبئی کے اگست و ستمبر ۱۹۸۵ء کے شماروں میں "قرآن میں عدت کا درجہ" میں ایک طویل مضمون لکھا جس میں عدتوں کے بارے میں قرآنی احکام کی ایسی تاویل کی جس میں باطنیت و تشیع، اور تہجد کا رنگ بہت نمایاں تھا،

(۲) المفردات فی غریب القرآن ص ۴۶۱ (بیروت)





سے شادی کی اور اس کا ہر بھی مقرر کیا پھر اسے قبل یا بعد دخول طلاق دیدی تو اسے عدم دخول کی صورت میں نصف ہر کے علاوہ متعہ بھی دے جو اسے نفع دے سکے اور یہ اگرچہ اس پر واجب نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ وہ محسن و متقین میں شمار ہو سکے . . . . .  
 . . . . . نیز متعہ زاد قلیل کو بھی کہتے ہیں ازہری کہتے ہیں کہ متاع وہ وقتی سامان ہے جس سے کام لیا جائے اور وہ باقی نہ رہے، (۱) مشہور عیسائی لغت نگار معلوف سیوئی متعہ کے معنی لکھتا ہے، تھوڑا سا سامان جس سے فائدہ اٹھایا جائے، نقد کے سوا دینی قلیل و کثیر سامان، انسان کا فرش و لباس (۲)

مولانا عبد الحفیظ بلیاوی متاع کے معنی لکھتے ہیں، "چاندی سونے کے علاوہ سامانِ زندگی" (۳)

حماس شاعر الصمة بن عبد اللہ القشیری کہتا ہے -

تمتع من تسمیم عرار نجد فما بعد العشیة من عرار  
 بخم کے پھول کی خوشبو سے سفید ہو لو کہ شام کے بعد پھر گل عرار نہ ہو گا  
 دوسرا حماسی شاعر ابن مبادۃ بھی تمتع کو وقتی فائدے کے معنی میں استعمال کرتے ہوئے کہتا ہے -

تمتع بذا اليوم القصیر فانه رہین بأيام الشہور الاطاول  
 اس مختصر دن سے فائدہ اٹھا لو کہ وہ پہینے کے لیے دنوں کے عوض میں ہے  
 علامہ طاہر پٹنی (م ۹۸۶ھ) "متاع" کا ترجمہ "حقیر اور ناقابل التفات چیزیں اور متعہ کا ترجمہ "وقتی سامان" کرتے ہیں (۴)

(۱) لسان العرب ۳/ ۴۳۲ - ۴۳۴ (دار لسان العرب، بیروت) (۲) المنجد ص ۵۴۸، (بیروت ۱۹۲۵) (۳) مصباح اللغات ص ۸۰۴ (دہلی) (۴) مجمع بحار الأنوار ۴/ ۴۳۴ (حیدر آباد ۱۹۷۳) .

عربی زبان کے ان ماہرین کی تصریحات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ لفظ "متاع" تھوڑے اور وقتی نفع اور ساز و سامان اور کپڑوں کے لیے بولا جاتا ہے جس کو دیکھتے ہوئے مدت العمر یا طویل الیعا دنان نفقہ کی اس میں کوئی گنجائش نہیں پھر قرآن مجید میں متاع مکرہ استعمال ہوا ہے جس کا تقاضا بھی قلت اور جزئیت ہے۔

**چند ممتاز مترجمین قرآن کی تصریحات** | قرآن مجید کے تمام مستند مترجمین اور ممتاز مفسرین نے آیت متاع کا وہی ترجمہ کیا ہے جو شروع سے آج تک علماء و فقہائے اسلام کے درمیان منفقہ اور مسلمہ ہے اور جس پر مسلمانوں کے عوام و خواص کا عمل رہا ہے اور جو اصلاً خود کتاب و سنت کی تعلیمات و تصریحات ہی پر مبنی ہے، اگر اردو ہی کے ممتاز مفسرین و مترجمین قرآن کے ترجمے اور تفسیریں نقل کی جائیں تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائے گی اس لئے یہاں بطور نمونہ چند ممتاز مترجمین و مفسرین قرآن کی تصریحات پیش کی جا رہی ہیں:

حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اس آیت کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں،

وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِمَا كُنَّ فِيهِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ .

و طلاق دادہ شدگان کو لازم اس سے بہرہ مند  
ساختن بخوش خوی یعنی نفقہ و سکنی لازم کردہ

شد بر پرہیزگاراں (۱)

(البقرة : ۲۴۱)

حضرت شاہ عبدالقادر دہلویؒ آیت کا تشریحی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

"اور واسطے طلاق دی ہوئی عورتوں کے یعنی جن عورتوں کو طلاق دی اور ان کا ہر

مقررہ تھا، ان کے واسطے جوڑا ہے مقرر دینا، یعنی کچھ خرچ دیا جائے ابھی طرح خوشی

سے، موافق دستور کے، لازم ہے پرہیزگاروں پر جوڑا،" (۲)

(۱) فتح الرحمن، (۲) موضح القرآن، ۶/۱، ردہلی ۱۳۶۳ (ھ) .

حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن نے بھی آیت کا ترجمہ اور تفسیر تقریباً وہی کی ہے جو حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے کی ہے۔

ترجمہ ”اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ہے قاعدہ کے موافق ، لازم ہے پر سیزگاروں پر“

تفسیر: پہلے خرچ یعنی جوڑا دینے کا حکم اس طلاق پر آچکا ہے کہ نہ دیر ٹھہرا ہو نہ زوج نے ہاتھ لگایا ہو اب اسی آیت میں وہ حکم سب کے لئے آگیا مگر اتنا فرق ہے کہ سب طلاق والیوں کو جوڑا دینا مستحب ہے ضروری نہیں اور پہلی صورت میں ضروری ہے، خلوت اور غیر مقرر ہونے سے قبل طلاق کی صورت میں جو متعہ لازم ہے اس کی تفسیر میں شیخ الہند کہتے ہیں:

”بجاعت اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق دیدی تو دیر کچھ لازم نہ ہوگا، لیکن زوج کو لازم ہے کہ اپنے پاس سے عورت کو کچھ دیدے، کم سے کم یہی کہ تین کپڑے کرتہ، سر بند چادر اپنی حالت کے موافق اور خوشی سے دیدے“ (۱)

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ آیت مذکورہ کا یہ ترجمہ اور تفسیر فرماتے ہیں۔

”اور سب طلاق دی ہوئی عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہنچانا (کسی درجے میں مقرر ہے) قاعدے کے موافق (اور یہ) مقرر ہوا ہے ان پر جو (شرک و کفر سے) پر سیز کرتے ہیں (یعنی مسلمانوں پر خواہ یہ مقرر ہونا وجوب کے درجے میں ہو یا استحباب کے مرتبہ میں)“

حکم سی و سوم میں دو قسم کے مطلقات کا بیان تھا جب کہ تولی دخول طلاق ہوئی تھی ایک کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ جوڑا دیا، دوسری کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ آدھا ہیر دیا اب وہ

(۱) ترجمہ قرآن از شیخ الہند ص ۴۸، ۴۹ (دارالاشاعت اسلامیہ دہلی)

طلاق والیاں رہ گئیں جنکو دخول کے بعد طلاق دی جائے سوان میں جس کا ہر مقرر کیا گیا ہو اس کو فائدہ پہنچانا یہ ہے کہ پورا ہر دینا چاہئے اور جس کا ہر مقرر نہ کیا جاوے اس کے لئے بعد دخول کے ہر شل واجب ہے یہ متاع بمعنی مطلق فائدہ پہنچانا اس تفصیل سے تو واجب ہے اور اگر متاع سے مراد فائدہ خاص یعنی جوڑا، سی دینا ہو تو ایک مطلقہ کو تو دینا واجب ہے۔۔۔ اور باقی سب اقسام میں مستحب اور اگر متاع سے مراد نفقہ لیا جائے تو جس طلاق میں عدت ہے اس میں عذرت گزرتے تک واجب ہے خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن غرض آیت اپنے الفاظ عامہ سے سب صورتوں کو شامل ہے اور قاعدہ سے مراد یہی تفصیل ہو جاوے گی اور ہر صورت کے وجوب و استحباب کا فرق دوسرے دلائل سے ثابت کیا جاوے گا اور حقا کو واجب کے معنی میں نہ لیں گے بلکہ ثابت کے معنی میں لیں گے اور علی الزام کے لئے نہ ہوگا بلکہ محض۔۔۔ تائید کے لئے ہوگا گو درجہ استحباب ہی میں یہی ہے (۱)

مولانا ابوالکلام آزاد اس آیت کا تشریحی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

اور یاد رکھو جن عورتوں کو طلاق دیدی گئی ہو تو چاہئے کہ مناسب طریقہ پر فائدہ پہنچایا جائے یعنی ان کے ساتھ جس قدر جسین سلوک کیا جاسکتا ہے کیا جائے، متقی انسانوں کے لئے ایسا کرنا لازمی ہے (۲)

مولانا عبدالمجید دریابادی آیت پر اپنے تفسیری نوٹ میں لکھتے ہیں:

مطلب یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق دی جائے یہ نہ ہو کہ اسے تنگایو جا کر کے بھوکا پیاسا اسی وقت گھر سے نکال دیا جائے بلکہ ایک مدت تک اس کی اسالیب کا خیال اور اس کی ضرورتوں کی کفالت شوہر کے ذمہ ہے، فقہانے حدیث و سنت کی روشنی میں ایک سہ ماہی کی مدت مقرر کی ہے کہ اتنی مدت تک کھانے پینے اور رہنے پہنے کا

(۱) بیان القرآن ۱/۴۳ (تاج پبلشرز دہلی) (۲) ترجمان القرآن ۲۹۴/۱ (لاہور)

انتظام شو ہر پر واجب ہے، مطلقہ پر اگر تینوں طلاقیں ابھی نہیں پڑی ہیں جب تو یہ حکم متفق علیہ ہے اور اگر پڑ چکی ہیں تو خفیہ کے یہاں جب بھی یہی حکم ہے، (۳)

## متاع مطلقہ ممتاز مفسرین کی نظر میں | قرآن کے مترجمین کی طرح تمام، ہی مفسرین قرآن اور ائمہ اربعہ کا اس پر

اجماع نظر آتا ہے کہ نفقہ مطلقہ صرف عدت یا وضع حمل تک ہے اور قرآن کی صراحت کے مطابق "متاع" صرف اسی صورت میں واجب ہے کہ زوجہ مطلقہ سے نہ خلوت ہوئی ہو اور نہ ہر مقرر ہوا ہو اور بقیہ صورتوں میں مستحب ہے، البتہ حسن بصری اسے سب کے لئے واجب کہتے ہیں، یہاں چند ممتاز مفسرین کی رائیں نقل کی جاتی ہیں جن سے اس مسئلے پر انکا اجماع سامنے آتا ہے، قرآن کے قدیم ترین مفسر عیاضی رسول حضرت عبداللہ بن عباسؓ "متاع" کی ادنیٰ قسم میں کرتا، اور طہنی اور چادر سمجھتے ہیں، اور طنگی ہر کی صورت میں اسے واجب نہیں بلکہ فصل واحسان قرار دیتے ہیں، (۲)

دوسرے قدیم و مستند مفسر ابن جریر طبریؒ (م ۳۲۰ھ) حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ متعہ طلاق کی اعلیٰ شکل زوجہ مطلقہ کو خادم دینا ہے اور اس سے کم کچھ نقد دینا اور اس سے کم کپڑے دینا ہے، اور امام شعبیؒ سے روایت ہے کہ اوسط درجے کا متعہ یا متاع ایک اور طہنی ایک قمیص اور ایک چادر ہے اور شعبی رحمۃ اللہ علیہ قاضی شریح کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ پانچ سو درہم دلاتے تھے، (۳)

شہور حنفی فقیہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاصؒ (م ۳۷۰ھ) متعہ طلاق کے بارے میں ائمہ متقدمین کی یہ ارا تحریر کرتے ہیں، "فقہاء میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر متعہ کو مطلقہ غیر مدخلہ کے لئے واجب کہتے ہیں جس کا ہر مقرر نہ ہوا ہو اور اگر خلوت ہو چکی ہو تو اسے متعہ دے

(۱) تفسیر ماجدی ۱/ ۴۴۵ (لکھنؤ) (۲) تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباسؓ، لاہی

طاہر الفيروز آبادی (۲۷۰ مصر ۱۳۶۶) (۳) تفسیر طبری ۵/ ۱۲۱ (طبع بیروت)

راہن لیلیٰ اور ابوالزناد متعہ کو واجب نہیں سمجھتے چاہے کوئی دے یا نہ دے اس پر جبر نہیں کیا جائیگا۔ اس حکم میں مطلقہ کی تمام شکلیں داخل ہیں امام مالکؒ اور لیثؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ ہمارے مخاب نے متاع کی کوئی مقدار متعین نہیں کی ہے، اسی کم و بیش نہ ہو بلکہ ہر زمانے کے متعارف ریتے پر رکھا ہے، ان سے تین کپڑوں کی بات بھی متقول ہے یعنی قمیص، دوپٹہ اور شلواریں... صاڈۃ متاع میں نصف ہر مثل دینے کے قائل ہیں، عطاءؒ کہتے ہیں مناسب متعہ قمیص، دوپٹہ، اور چادر ہے، امام شعبیؒ کی رائے میں اسے گھریلو استعمال کے کپڑے دیئے جائیں گے۔

سعید بن المسیبؒ کا قول ہے کہ متعہ طلاق میں اور ڈھنی دینا افضل اور کوئی کپڑا دینا کمتر ہے۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک متاع کی مقدار اجتہادی امر ہے (۱) ابو بکر محمد بن عبداللہ ابن العربی مالکیؒ (۲۶۸ - ۵۵۴) لکھتے ہیں، علمائے مالکیہ کی رائے میں متاع دو وجہوں سے واجب نہیں ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اسے متعین نہیں کیا ہے بلکہ دینے والے کی رائے پر چھوڑ دیا ہے، دوسرے یہ کہ وہ محسنین پر لازم کیا گیا ہے اگر واجب ہوتا تو سب کے لئے کہا جاتا (۲)

علامہ بن الجوزیؒ (م ۵۹۶ھ) کہتے ہیں: متعہ کو واجب کہنے والوں کے تین قول ہیں ایک یہ کہ وہ ہر مطلقہ کے لئے ہے اس کی روایت حضرت علیؓ، حسنؓ، ابوالعالیہ، زہری رحمہم اللہ سے ہے دوسرا یہ کہ جس مطلقہ کا ہر تعین ہوا سے نصف ہر ملے گا اور اس کے سوا سب کو متاع ملے گا، یہ حضرت ابن عمرؓ قاسم بن محمد، شریح اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کی رائے ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ وہ غیر مدخولہ اور غیر متعین ہر رانی کے لئے متاع واجب ہے اور اگر مدخولہ ہے تو ہر مثل دیا جائے گا۔ یہ رائے امام اوزاعیؒ، سفیان ثوریؒ، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی ہے۔ اور امام مالکؒ، امام لیثؒ، الکرم، اور ابن ابی لیلیٰؒ کی رائے میں متاع مستحب ہے نہ کہ واجب

مقدار متعہ طلاق میں ابن عباس رضی اللہ عنہما، وابن السیث کی رائے میں سب سے اعلیٰ خادام دینا ہے اور ادنیٰ وہ جوڑا ہے دینا ہے جس میں نماز پڑھ سکے امام حماد و امام ابو ضیفہ سے اس کی مقدار ہر مثل کے برابر نقل ہے، امام شافعی و امام احمد اسے شوہر کی تنگ حالی و خوش حالی پر منحصر سمجھتے ہیں امام احمد سے یہ بھی روایت ہے کہ متعہ طلاق میں وہ جوڑا کافی ہے، جس میں نماز ہو جائے، یعنی لمبی قمیص اور دوپٹہ (۱)

امام ربذی "دم ۴۶ھ" متاع کو وہ عارضی چیز قرار دیتے ہیں جس سے وقتی اور غنیمت ختم ہونے والا نفع حاصل ہو ان کے بیان کے مطابق دنیا کو اس لئے متاع کہا گیا ہے اور وقتی لطف اندوزی کو تمتع کہا گیا ہے " (۲)

ابو البرکات نسفی "متاع کو عدت کا نفقہ کہتے ہیں اور متعہ طلاق کو اور صورتوں میں مستحب کہتے ہیں۔" (۳)

مشہور و مقبول مفسر قاضی بیضاویؒ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ "اللہ تعالیٰ نے ایک نوعیت کی مطلقہ کے لئے تو متعہ طلاق واجب کیا اور بقیہ کے لئے بھی (مستحب طور پر) اس کا حکم دیا ہے۔" (۴)

عبدوسطلی کے مستند و معتمد مفسر علامہ ابن کثیر (دم ۷۴۰ھ) نے آیت متعہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ، بخاریؒ نے سہل بن سعدؒ اور ابی اسیدؒ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر بنت شرجیل سے جب نکاح کیا تو آپ جب اس سے قریب ہوئے تو اس نے کچھ بیزاری کا اظہار کیا اس پر آپ نے ابو اسیدؒ کو اسے کچھ سامان اور دو نیلے کپڑے دیکر رخصت کرنے کا حکم دیا، امام شعبیؒ سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا متاع نہ دینے کی صورت میں کسی کو قید کیا جاسکتا ہے، تو امام شعبیؒ نے فرمایا کہ بخدا ہم نے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ اس معاملہ میں بند کیا گیا

(۱) زاد المسیر فی علم التفسیر لابن الجوزی ۲۸۰/۸ (بیروت، ۱۹۶۴ء) (۲) تفسیر کبیر

۴۷/۲ (طبع مصر) (۳) مدارک التنزیل وحقائق التاویل ص ۲، (دہلی ۱۳۷۸ھ)

(۴) تفسیر انوار التنزیل ص ۱۱۶ (طبع لکھنؤ ۱۳۸۳ھ)۔



ہو والا اگر یہ واجب ہوتا تو قاضی حضرات اس کی عدم ادائیگی پر ضرور لوگوں کو بند کرتے: (رواۃ اللہ ما رأیت احداً حبس فیہا واللہ لو کانت واجبة لحبس فیہا القضاة) (۱)  
علامہ جلال الدین سیوطیؒ (م ۹۱۱ھ) متاع معروف کی تفسیر باسانی دیئے جانے والے اور  
مکن عطیے سے کرتے ہیں اور شافعیہ کے مسلک کے مطابق مطلقات کی تینوں شکلوں کے لئے واجب  
کہتے ہیں، (۲)

ملا احمد جیون امیٹھویؒ نے اپنی تفسیر میں حضرت عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تین طلاق والی عورت کے لئے  
عدت میں نفقہ و مکان کی سہولت حاصل ہوگی“ اس کا ساتھ ہی وہ آیت کے حکم کو مستحب  
قرار دیتے ہیں، (۳)

علامہ رشید رضا مصری اس آیت پر تفصیلی بحث کا خلاصہ یہ قرار دیتے ہیں کہ ”محتاج  
اور معتل قول ان کا ہے جو منہ کو ہر سے الگ رکھتے ہیں، اور اسے صرف اس مطلقہ کے  
لئے واجب کہتے ہیں، جو ہر کی سختی نہیں اور اس کے علاوہ کے لئے مستحب کہتے ہیں“ (۴)  
ایک معاصر مفسر شیخ محمد علی الصابونی (استاذ کلیۃ الشریعہ، مکہ مکرمہ) بھی جمہور حنفیہ،  
شافعیہ، اور حنابلہ کا یہ مذہب نقل کرتے ہیں، کہ ”متاع ان کے نزدیک ایک صورت میں  
واجب اور باقی میں مستحب ہے، اور شوہر اپنی مطلقہ بیوی کو جماع کی صورت میں جو مال یا  
باس دیتا ہے وہ اس کی مدد و عزت ہمت افزائی اور دل جوئی و اشک شوی کے لئے ہوتا  
ہے اور امام مالکؒ کے یہاں اس کی مقدار متعین نہیں، امام شافعیؒ خوشحال آدمی کے لئے ایک  
خادم، متوسط آمدنی والے کے لئے تیس درہم اور تنگ دست کے لئے ایک روپہ دینا مناسب

(۱) تفسیر ابن کثیر ۵۱۱/۱ (بیروت ۱۹۶۶ء) (۲) جلالین ص ۳۷ (دہلی ۱۳۷۶ھ)

(۳) تفسیرات احمدیہ ص ۱۲۳ (مطبع حسینی دہلی) (۴) تفسیر المنار ۲/۲۴۷

ہیں، امام ابوحنیفہؒ اس کی کم تعداد قیص، اودھنی، اود چادر کہتے ہیں جو نصف ہر سے زیادہ دکم، نہ ہو، امام احمدؒ ایک قیص و چادر کہتے ہیں جس میں نماز ہو جائے ان سے بھی شوہر کی مالی حالت لحاظ کرنا منقول ہے۔ (۱)

بطور نمونہ تاریخی تسلسل کے ساتھ عہد بہ عہد نکلی جانے والی اہم قرآنی تفسیروں کے مندرجہ بالا اقتباسات سے یہ واضح ہو گیا کہ علما نے اسلام کی کثرت کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ تنک صرف اسی صورت میں واجب ہے جس میں مطلقہ سے قربت نہ ہوئی ہو اور نہ ہر متعین ہوا ہو، اس کے علاوہ بقیہ سب صورتوں میں مستحب ہے دوسرے یہ کہ نفقہ و سکونت کا انتظام صرف عدت تک ہے، تیسرے یہ کہ متاع زوجین کے حسب حیثیت ہے اس کی اعلیٰ شکل خادم پہنایا کرنا اور وسط شکل کچھ رقم دینا، اور ادنیٰ شکل ایک جوڑا کپڑا اور چادر یا نقاب دینا ہے جو محققا اہم حکم آیت متاع کے لفظ و مفہوم سے نہ نکالا گیا ہے کہ ہندوستانی سپریم کورٹ کے فیصلے کے برعکس یہ متاع دائمی اور مسلسل نہ ہوگا اور مطلقہ عورت بیوی نہیں سمجھی جائے گی، اس طے شدہ حکم کے پیش نظری یہ بات سامنے آتی ہے کہ شروع سے آج تک کسی مفسر، محدث اور فقیہ نے اپنی کتاب میں اس آیت کے نفقہ مطلقہ پر استدلال نہیں کیا ہے اور نہ اس کے تسلسل و استمرار کی بات کہی ہے۔ متاع طلاق کے بارے میں امام محمدؒ کی اس روایت سے احناف کا مستند مسلک سامنے آجاتا ہے وہ لکھتے ہیں۔

”ہم سے امام مالکؒ نے نافعؒ کی روایت بیان کی کہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے تھے کہ ہر مطلقہ کے لیے متاع ہے سوا اس کے جس کا ہر متعین ہوا اور جس سے صحبت نہ کی گئی ہو تو اس کے لیے نصف ہر ہے، امام محمدؒ کہتے ہیں کہ ہم اس روایت پر عمل کرتے ہیں اور صرف اس مطلقہ کو متاع دینے پر مجبور کیا جائے گا، جسے قبل دخول طلاق

۱۱ روائع البیان تفسیر آیات الاحکام من القرآن ۱/۸۶، ۳۷۹

دی گئی ہو اور اس کا ہر متعین نہ ہوا ہو، یہ متعہ واجب ہے اور قاضی اسکا مواخذہ کر سکتا ہے اور متعہ کی ادنیٰ شکل مطلقہ کے گھریلو استعمال کے کپڑے ہیں یعنی قمیص، چادر اور اورٹھنی، یہی امام ابو حنیفہؒ اور ہمارے عام فقہار کا قول ہے، (۱)

قاضی ابن رشد مالکی کہتے ہیں ”جہور کا مسلک یہ ہے کہ متعہ طلاق پر مطلقہ کے لئے نہیں ہے کچھ اہل ظاہر اسے ہر مطلقہ کے لئے واجب کہتے ہیں، اور کچھ لوگ اسے مستحب کہتے ہیں جو امام مالک کا بھی قول ہے الخ“ (۲)

**ضرورت مندوں پر خرچ کے فضائل** | نفقات اور مالی کفالت کے سلسلے میں اسلامی قانون کی تفصیلات سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اس نے ایک ظالمی، ہمدرد، انسان دوست اور اخوت و مساوات پر مبنی ایک صالح و صحت مند معاشرہ کی تشکیل کے لئے حقوق و فرائض کے درمیان بڑا معتدل و متوازن اور قابل عمل تناسب و ذمہ داری قائم کی ہے جن میں افراد پر حقوق کے ساتھ فرائض بھی عائد کئے گئے ہیں جن کی وجہ سے معاشرہ کے تمام افراد اپنے کو ایک دوسرے کے ساتھ رشتہ رمدت و مروت کے ذریعہ وابستہ محسوس کرتے ہیں اور وقت ضرورت ایک دوسرے کی کفالت و خبر گیری کرتے ہیں اس طرح اسلامی معاشرہ کا کوئی فرد کسی حال میں جیسی و کس پر سی کی زندگی نہیں گذر سکتا یہی احساس ذمہ داری تھا جس نے حضرت عمرؓ سے یہ کہلایا کہ ”اگر دیائے فرات کے کنارے کوئی کتا بھی بھوکا مرتا ہے تو اس کے بارے میں عمرؓ سے قیامت میں باز پرس ہوگی“ اور وہ حدیث یہی احساس پیدا کرتی ہے جس میں فرمایا گیا کہ ”وہ مسلمان نہیں جو خود کھائے اور اس کا پرہوس بھوکا رہے“

انسانی معاشرہ میں سب سے پیارا شخص یتیم اور بیوائیں ہو سکتی ہیں اس لئے یتیم پرہی

(۱) مؤطا امام محمدؒ ص ۲۶۲ (دکھن نو ۱۶۸۳) (۲) بدایۃ المجتہد ۳/ ۹۷ (مصر)

اور بیوہ کی خبر گیری کو بہترین کار ثواب بتایا گیا ہے جس کے پیش نظر کیسا ہی زوال پذیر مسلم معاشرہ ہو مگر ان دونوں کی خبر گیری اس میں موجود ملے گی نفقات و صدقات کے بارے میں اسلامی تعلیمات کا زیادہ حصہ معاشرہ کے کمزور طبقات بچوں اور عورتوں سے متعلق ہیں۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی تین بیٹیاں یا بہنیں یا دو بیٹیاں اور بہنیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ حسن و سلوک کرے اور اللہ سے ڈرے تو اس کے لئے جنت واجب ہے۔ (۱)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

من ابتلو بمشئ من البسات  
فصبر علیہن کن فی حجاباً  
من النار۔ (۲)

جس پر لڑکیوں کی کوئی ذمہ داری پڑے اور وہ  
ذمہ داری برداشت کرے تو وہ لڑکیاں جہنم کی  
آگ سے اس کی حفاظت کا ذریعہ بنیں گی،

حضرت انسؓ کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے دو بچیوں کی پرورش کی وہ اور ہم جنت میں ہاتھ کی ان دو انگلیوں کی طرح نہیں گے اور آپ نے اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا۔“ (۳)

حضرت سہیل بن سعدؓ کی روایت میں آنحضورؐ نے یہی بات یتیم کے سلسلے میں بھی فرمائی ہے۔  
بیوہ اور یتیم کی خبر گیری کے بارے میں صفوان بن سلیمؓ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

الساعی علی الارملة والمسکین  
کالمجاهد فی سبیل اللہ او کالذی  
یصوم النہار ویقوم اللیل (۵)

بیوہ اور مسکین کی مدد کرنے والا اللہ کے راستے  
میں جہاد کرنے والے یا دن بھر روزہ رکھنے والے  
یا رات بھر عبادت کرنے والے جیسا ہوتا ہے۔

مطلقہ اگر نادار ہے تو اسے بھی بیوہ عورت پر قیاس کر کے اس کی خبر گیری باعث ثواب ہوگی اور اس کے اعزہ کے نہ ہونے یا خبر گیری نہ کرنے کی صورت میں مسلم معاشرے پر اس کی ذمہ داری عائد ہوگی

**نفقہ مطلقہ** | احناف کے یہاں عدت تک مطلقہ کا نان و نفقہ اس کے شوہر پر ہے اور یہ حکم قرآن کی اس آیت سے ماخوذ ہے۔

وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حُمِّلْنَ فَانْفِقُوا  
عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (طلاق ۶)

اور اگر وہ حمل سے ہوں تو ان پر خرچ کرو جب

تک کہ حمل سے فارغ ہو جائیں،

اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمل اور فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کی تردید سے ہوتی ہے اور ان کے حکم کو حضرت زید بن ثابتؓ، امام ابن مسعودؓ، زید بن عاصمؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، سعید بن المسیبؓ، قاضی شریحؒ، امام شعبیؒ، اسود بن یزیدؒ، امام ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کی تائید حاصل ہے، مطلقہ بائنہ کو امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے یہاں صرف سکنا ملے گا اور اگر حاملہ ہو تو نفقہ بھی اور امام احمدؒ اسحاقؒ اور ابو ثورؒ کے مسلک میں نہ اسے نفقہ ملے گا نہ سکنا۔

فقہاء کی تصریحات کے مطابق نفقہ ازدواجی تعلق کے سبب تھا اور اس کے ختم ہونے کے ساتھ اس کا حق بھی ختم ہو جاتا ہے طلاق کے بعد سابق شوہر کو نفقہ کے لئے مجبور کرنا غیر قانونی و غیر عقل اور غیر اخلاقی چیز ہے جو ایک طرف شوہر کو غلط اقدام پر مجبور کر سکتی ہے اور دوسری طرف مطلقہ کو بھی من مان کرنے کا موقع فراہم کرتی ہے، یہ قرآن کے اس حکم کے بھی خلاف ہے کہ

وَلَا تَكُونُوا أَمْوَلكُمْ بَيْنَكُمْ  
بِالْبَاطِلِ (نساء - ۲۹)

اپس میں ایک دوسری کا مال غلط طریقے سے

نہ کھاؤ،

بِالْبَاطِلِ (نساء - ۲۹)

حدیث میں بھی فرمایا گیا

کسی کے لئے اپنے کسی بھائی کا مال بغیر اس کی مرضی

کے جائز نہیں؛

لَا يَجْعَلُ لَمْرِي مِنْ مَالِ أَخِيهِ

شَيْءٌ إِلَّا بِطَيْبِ نَفْسِهِ۔ (مسند احمد) ۱۱۷/۵

اسلام کا نظام نفقات رشتہ قرابت کی دوری و نزدیکی کے لحاظ سے فطری ترتیب کے مطابق قائم ہوتا ہے اور اس کا نظام وراثت بھی اسی ترتیب و مصلحت کے مطابق نافذ ہوتا ہے اور اس میں حقوق و فرائض، ذمہ داری اور منافع (المنعم بالمنعم) کی یکسانیت و مطابقت کا لحاظ رکھا گیا ہے، اس میں عورتوں کے ساتھ ایسی خاص رعایت کی گئی ہے جو دنیا کے کسی قانون میں نہیں یعنی کمانے اور خرچ کرنے کی ذمہ داری صرف مردوں پر ڈالی گئی ہے اور عورتوں کو اس سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے۔

اسلامی قانون میں عورت ہونا ہی کسب معاشی سے بکری کی دلیل ہے (مجرد الانوثة عجن) (۱) اس لئے ان کی ذمہ داری ان کے والدین، شوہروں اور اولاد اور پھر نزدیک دور کے رشتہ داروں پر ہے۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں ”ہر ذی رحم محرم کے لئے نفقہ واجب ہے، اگر وہ چھوٹا اور محتاج ہو یا بالغ عورت ہو اور محتاج ہو یا معذور ہو یا اندھا فقیر ہو تو میراث کے مطابق نفقہ واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ قریب کی نہ کہ دور کی رشتہ داری میں صلہ رحمی واجب ہے اور اس کا امتیاز ذی رحم محرم کے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، و علی الوارث مثل ذلک .... اس وجہ کے اسباب میں فقر و احتیاج، کم عمری، عورت ہونا، اور معذور ہونا ہے اندھا ہونا بھی عاجز ہونے کی وجہ سے احتیاج کی علامت ہے اور کمانے پر قادر غنی شمار ہو گا بخلاف والدین کے کہ کمانے سے ان کو تکلیف ہوگی جبکہ لڑکا ان سے دفع ضررہ بر مامور ہے اس لئے باوجود کمانے پر قادر ہونے کے ان کا نفقہ لڑکے پر واجب ہے“ (۲)

اس طرح اگر مطلقہ صاحب اولاد ہے تو اس کی اولاد پر اس کے بعد والد پر پھر بھائی، چچا ماموں، پھوپھا، خالو، اور دوسرے اعزہ پر میراث کی ترتیب سے اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں۔

فَالَا نَاثَ عَلَيْهِ نَفَقَتُهُنَ إِذَا  
يَتَزَوَّجْنَ إِذَا لَمْ يَكُن لِهِنَّ مَالٌ  
وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَبْوَاجِهَنَّ فِي عَمَلٍ  
وَلَا خِدْمَةٍ وَأَنْ كَانَ لِهِنَّ قُدْرَةٌ  
وَإِذَا طَلَّقَتْ وَانْفَقَتْ عَدَّتْهَا  
عَادَتُ نَفَقَتِهَا عَلَى الْآبِ (۱)

لڑکیوں کا خرچ اگر ان کے پاس مال نہ ہو  
تو شادی تک باپ پر ہے اور وہ انہیں کسی  
کام یا خدمت پر نہیں لگا سکتا اگرچہ انہیں  
قدرت ہو اور وہ جب طلاق پا جائے اور  
مدت گزر جائے تو اس کا نفقہ پھر باپ پر  
لوٹ آتا ہے۔

مطلقہ بیٹی کی خبر گیری کو رسول اللہ علیہ وسلم نے منتخب ترین نیکی قرار دیتے ہوئے حضرت  
سراقہ بن مالکؓ سے فرمایا:

إِلَّا ذَلِكَ عَلَى أَعْظَمِ الصَّدَقَةِ  
ابْنَتُكَ الْمَرْدُودَةُ إِلَيْكَ  
لَيْسَ لَهَا كَأْسَبُ غَيْرِكَ:

کیا تمہیں سب سے بڑا صدقہ نہ بتاؤں؟ وہ  
تمہاری لوٹائی ہوئی (طلاق یافتہ یا بیوہ)  
لڑکی ہے جس کے لئے تمہارے سوا کوئی اور

کمانے والا نہیں ہے۔ (ابن ماجہ ۲۶۹)

ان سب انتظامات کے ساتھ اگر طلاق دینے والا شوہر اپنی مرضی سے مطلقہ عورت  
کی مدد کرتا ہے تو یہ اس کا فضل احسان ہے، عادت کے رشتہ داروں کے نہ ہونے یا نفقہ  
نہ اٹھا سکنے کی صورت میں جس طرح اس کی کفالت مسلم معاشرے پر ہے اسی طرح حکومت  
ہند پر بھی ہے جو ایک ویلفیئر اسٹیٹ ہے اور جو بیواؤں اور معذوروں کو پنشن دیتی بھی ہے  
خصوصاً اس سماجی صورت حال کے پیش نظر کہ ہندوستان مسلمان بہ حیثیت مجموعی اقتصادی  
طور پر بہت پس ماندہ ہیں۔

## تمہیں جمہوریت کے پاس انو آج کیا بھیجوں؟

عزیز ربانی عزیز

تمہیں جمہوریت کے پاس انو آج کیا بھیجوں  
لکھا تھا جس کو راوی کے کنارے ناخداؤں نے  
ابھی محفوظ کتنی یادگاریں ہیں شہیدوں کے  
بنایا جس کو دیوانوں نے اپنے شوق کا پرچم  
جسے پی کر شہیدوں نے حیات جاوداں پائی  
تمہیں فرصت کہاں تم سن سکو آہِ غریباں کو  
غریبی بھوک بیماری تعصب جہل تاریکی  
گر تم رات کی ظلمت کو کہدورات کی ظلمت  
میرا احساس غیرت اب مجھے جینے نہیں دیتا  
تمہارا شکریہ ہر شتر غم تم نے بھیجا ہے

کہو تو خونِ دل خونِ جگر خونِ وفا بھیجوں  
اگر خواہش ہو تم کو وہ پیامِ ناخدا بھیجوں  
اگر مانگو کوئی نثری کفنِ خونیں ردا بھیجوں  
اگر ذوق جنوں ہو تو وہی چاکِ قبا بھیجوں  
جو پینے کا سلیقہ ہو وہی آبِ بقا بھیجوں  
مجھے موقع کہاں کوئی نوید جاں فزا بھیجوں  
بتاؤ تم تمہارے واسطے میں آج کیا بھیجوں  
پیامِ صبحِ نو تم کو یہ فیضانِ صبا بھیجوں  
سلامت تم رہو میں تم کو جینے کی دعا بھیجوں  
یہ میرا فرض ہے تم کو کوئی تحفہ نیا بھیجوں

اگر باقی ہے خاکستر میں اب بھی کوئی چنگاری  
تو دیوانِ عزیز شاعرِ شعلہ نوا بھیجوں



## مجموع محافظین شریعت کے نام

پٹنہ میں ۲۲ نومبر ۱۹۵۷ء کو مسلم پرسنل لا کے جلوس پر پولیس کی زیادتی اور مجروحین کی حالت دیکھ کر مندرجہ ذیل دونوں نظمیں لکھی گئیں۔

میرے عزیزو، وفا شعار و خدا کے بند و خدا کے پڑا  
تمہیں سے ہمت جواں ہماری تمہیں سے بے عزتیاں ہماری  
تمہیں سے ملت کا کام ہوگا، تمہیں سے امت کا نام ہوگا  
یہ گرجو نشی، یہ رزم کو نشی، یہ حق گداری، یہ جاں سپاری  
بڑھ اقدم جو مجاہدانہ، نہ گرد دکھا، نہ پیش جانا  
تمہارا خون رائیگاں نہیں، تمہارا چہرہ چاکھاں نہیں  
یہ عزم محکم، یہ سعی ہم، جہان میں سرخرو کرے گی  
یہ سرخ قطرے ننگے شعلے، یہ گرم آہیں دھواں ننگی  
یہ بھلیاں جگ کو بھونکے ننگی، یہ شعلے سبکو تجسم کر ننگی

رسول اکرمؐ کے جاں نثارو، قلم و دیں کے تاجدارو  
خدا کا سایہ تمہارا سر پر، تمہارا اوپر ہے فضل باری  
تمہیں شریعت کی ہو محافظ، تمہارا نعرہ ہی عام ہوگا  
کوئی تزلزل، نہ کچھ تذبذب، نہ دل میں شیش، نہ خوف طاری  
ہو راہ عشق نبیؐ کے پیرو، تمہارے جذبات والہانہ  
فضا دعاؤں سگونج اٹھی، اثر سے خالی جہاں نہیں  
تمہارا ہی ہوگا بول بالا، عدو کو بے ابرو کرے گی  
ستم جواب بھی نہیں رکا تو یہ آہیں پھر بھلیاں بنیں گی  
جہنم شریعت ہے سب پیاری کبھی نہ گردن کو خم کر نیگے

دعا ہے یہ قاسمی کی ہر دم خدا تمہیں کامیاب رکھے  
رہ طلب کی صعوبتوں میں تمہارا جوش شباب کھے

محمد معظم حسین قاسمی

محمد معظم حسین قاسمی

## ہتھیارے پولیس والوں کے نام

سنوے حامل جیل مرکب اے پولس والو  
 ذرا سوچو کہ یہ امن و اماں اور شانتی والے  
 شریعت کے یہ متوالے ہیں، مذہب کے بھاری ہیں  
 تمہارے ہموطن بھائی تمہارے ساتھ رہتے ہیں  
 تم اپنے ہموطن پر بھائیوں پر وار کرتے ہو  
 یہی وہ نوجوان ہیں جن پر بھارت ناز کرتا ہے  
 انہیں کے پیش رو عبدالحمید اشفاق خان بھی تھے  
 انہیں کے پیشوا آزاد، مولانا حسین احمد  
 حکیم اجل دانا، وہ ڈاکر خان دانشور۔  
 یہی وہ رہنما تھے جن پر ہندو ناز کرتے تھے  
 انہیں کے ماننے والوں پر یوں ظلم و ستم ڈٹے  
 جو ظالم اور ہتھیارے ہیں رکھنا نہیں سکتے  
 وطن سے لاجھ اٹھاتے ہیں وطن پر نہیں سکتے

بہتے نوجوانوں پر مظالم توڑنے والو  
 تشدد چاہتے تو کیوں نہ لاجھ اٹھیاں بھالے  
 وطن سے انکو الفت ہے یہ ہندی ہیں بھاری ہیں  
 مصیبت دیش پر آئے تو سب کے ساتھ پیسے ہیں  
 یہ کیسے آدمی ہو کس طرح بیوپار کرتے ہو  
 انہیں پر فخر بھارت کا ہر ایک جاں باز کرتا ہے  
 انہیں میں ایک عثمان، سرحدی غفار خاں بھی تھے  
 وہ ملت کے مجاہد حق پر ہیں، وہ علی احمد  
 وہ شیخ الہند محمود الحسن، وہ حضرت جوہر  
 ہر ایک پیر و جواں کو ہمدرد ساز کرتے تھے  
 کسی کی ٹانگ ٹوٹے اور کسی بچے کا سر بھونٹے  
 جو ظالم اور ہتھیارے ہیں رکھنا نہیں سکتے  
 وطن سے لاجھ اٹھاتے ہیں وطن پر نہیں سکتے

# تحفظ شریعت بل

## پارلیمنٹ میں پیش کئے گئے بل کا اصل متن

مسلم پرسنل لا نمبر تیاری کے مرحلے میں تھا کہ حکومت نے مسلمانوں کے متفقہ شدید احتجاج کی بناء پر "تحفظ شریعت بل" کے نام سے پارلیمنٹ میں ایک بل پیش کر دیا ہے جس پر عام طور سے مسلم عمائدین نے اطمینان کا اظہار کیا ہے جبکہ اپوزیشن پارٹیاں اس کی مخالفت کر رہی ہے ہم اپنے قارئین کی خدمت میں بل کا متن پیش کر رہے ہیں۔

مدین

ایسی مسلمان عورتوں کے حقوق کے تحفظ کا بل جنہیں ان کے شوہروں نے طلاق دیدی ہو یا جنہوں نے طلاق لی ہو نیز ان کے حقوق اور طلاق سے متعلق معاملات و واقعات سے متعلق بل۔ جسے جمہوریہ ہند کے ۳۷ ویں سال پارلیمنٹ نے قانون کی شکل میں نافذ کیا، مندرجہ ذیل ہے۔

۱) اس ایکٹ کو مسلم خواتین (طلاق سے متعلق حقوق) ایکٹ ۱۹۷۶ء کہا جائے گا۔

۲) اس ایکٹ کا نفاذ ریاست جموں کشمیر کے سوا تمام ہندوستان پر ہوگا۔

۳) اس ایکٹ میں شامل اصطلاحات کا مفہوم یہ لیا جائے گا۔؟

الف: مطلقہ عورت سے مراد وہ مسلم خاتون لی جائے گی جس کی شادی مسلم لا کے تحت

ہوئی ہو، اور اسے طلاق دے دی گئی ہو، پھر اس نے اسلامی قانون کے تحت اپنے شوہر سے

طلاق حاصل کی ہو۔

ب: مطلقہ عورت کے سلسلے میں ”عصرِ عدت سے“ مراد ۔

۱۔ طلاق کے بعد ۳ ماہ سواریوں کا گزرنا اگر مطلقہ عورت حائضہ ہوتی ہو ۔

۲۔ اگر مطلقہ عورت کو حیض نہ آتے ہوں تو طلاق ہونے کے بعد ۳ قمری مہینوں تک ۔

۳۔ اگر طلاق کے وقت عورت حاملہ ہو تو طلاق کے وقت سے بچہ کی ولادت یا حمل کے ساقط ہونے تک

جو بھی پہلے ہو ۔

ج: ”مجسٹریٹ“ سے مراد وہ فرسٹ کلاس مجسٹریٹ لیا جائے گا جو اس علاقے میں جہاں مطلقہ عورت

رہتی ہے، کوٹ آف کمرنل پروسیجر ۱۹۷۳ء کے تحت اختیار سماعت رکھتا ہو۔

۳: ۱۔ کسی بھی دوسرے قانون کے باوجود جو اس وقت نافذ ہو اب مطلقہ خاتون مندرجہ ذیل حقوق کی حقدار ہوگی

الف: سابقہ شوہر کی طرف سے اس کا حسب حال اور مناسب و معقول بند و بست اور نان و نفقہ کا انتظام

اور اس کی ادائیگی عدت کی مدت کے اندر کر دی جائے ۔

ب اس صورت میں جبکہ وہ ان بچوں کی بھی پرورش کر رہی ہو جو طلاق سے قبل یا طلاق کے بعد اسکے ہاں تولد

ہوئے ہوں تو سابقہ شوہر ان بچوں کی تاریخ پیدائش سے دو سال تک ان کے لئے بھی مناسب و معقول بند و

بست کرے گا اور نان و نفقہ ادا کرے گا۔

ج: اسلامی قانون کے مطابق شادی کے وقت جو اس کا ہر متعین کیا گیا تھا اس رقم کی ادائیگی ۔

د: ان جائیدادوں کی حوالگی جو اس خاتون کو قبل از شادی یا شادی کے وقت یا شادی کے بعد اسکے

رشتہ داروں یا اجاب کی طرف سے منتقل ہوئی ہو یا شوہر، شوہر کے رشتہ داروں یا شوہر کے دوستوں کی جانب

اسے ملی ۲: اس صورت میں جبکہ مطلقہ عورت کا وقت طلاق مناسب و معقول بند و بست نہ کیا گیا ہو یا اسے نان و نفقہ

ادا کیا گیا ہو یا اس کے ہر رقم نہ ادا کی گئی ہو، یا کلارد کے سب سیکشن ۱۱ کے مطابق اسے جائیدادوں کی تحویل

نہ دی گئی تو مطلقہ عورت خود یا وہ جسے مختار بنائے وہ اس کی جانب سے مجسٹریٹ کی عدالت میں بند و بست اور

نان و نفقہ کی ادائیگی کے لئے ہر یا جائیدادوں کی حوالگی کیلئے جو بھی صورت حال ہو اسکے ازالہ کیلئے درخواست دے سکتا ہے

۳: ان حالات میں جبکہ مطلقہ عورت نے درخواست سب سیکشن ۱۲ کے تحت دی ہو تو اگر مجسٹریٹ مطمئن ہو

جائے کہ

الف: مطلقہ عورت کا خافذ مناسب وسائل ہونے کے باوجود عرصہ عدت کے درمیان اس کا اور اس کے بچوں کا مناسب و معقول بندوبست کرنے اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرنے میں ناکام رہا ہو یا۔  
 ب: معینہ ہر کی رقم کی ادائیگی نہیں کی گئی ہے یا ان جائدادوں کی حوالگی نہیں کی گئی ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (۱) میں کیا گیا ہے تو وہ اس بات کا حکم دے سکتا ہے کہ مطلقہ عورت کا سابق شوہر درخواست داخل ہونے کی تاریخ سے ایک ماہ کے اندر اندر مناسب و معقول بندوبست اور نان و نفقہ کی ادائیگی کرے اس کی متنازعہ و معقول ہونے کا تعین عدالت مطلقہ عورت کی ضروریات نیز شادی شدہ زندگی کے دوران ان کے معیار زندگی اسکے علاوہ اسکے سابق شوہر کے ذرائع آمدنی کو ملحوظ رکھتے ہوئے کرے گی یا مطلقہ عورت کو ہر کی ادائیگی کا حکم ان جائدادوں کی حوالگی کا حکم دے سکتا ہے جن کا ذکر کلاز (د) کے سبکشن (۱) میں کیا گیا ہے۔

ایسی صورت میں جب کہ مجسٹریٹ اس درخواست پر فیصلہ کرنا معینہ عرصہ میں ناممکن العمل سمجھتا ہے تو وہ اس کی وجوہات ریکارڈ کر کے معینہ مدت کے بعد بھی فیصلہ کر سکتا ہے۔  
 ۴: اگر کسی بھی فرد جس کے خلاف سبکشن (۳) کے تحت فیصلہ کیا گیا ہو بنا کسی مناسب عذر کے احکام کی تعمیل میں کوتاہی برتے گا تو مجسٹریٹ نان و نفقہ کی رقم یا ہر کی رقم قانون طور پر وصول کرنے کے لئے کوڈ آف کرمنل پروسیجر ۱۹۷۳ جس کے تحت قانونی طور پر جرم نے وصول کئے جاتے ہیں کا استعمال کرے گا اور کل واجبہ رقم یا اس کے غیر داشتہ حصہ کی ادائیگی کی حکم عدول میں سزا دے سکتا ہے جس کی میعاد واجبہ رقم کی ادائیگی تک یا ایک سال تک ہو سکتی ہے جو بھی پہلے ہو مگر ایسے فرد کو عدالت میں اپنی صفائی اور دفاع کا حق پوری طرح دیا جائے گا اور بیان کردہ سزا معینہ کوڈ کے مطابق ہی دی جائے گی۔

۱۰۴۔ اس ایکٹ کے تحت دی گئی مراعات یا اور کسی بھی مروجہ قانون کے باوجود اگر مجسٹریٹ اس بات سے مطمئن ہو جاتا ہے کہ مطلقہ عورت نے دوبارہ شادی نہیں کی ہے اور وہ عدت کے بعد اپنا خرچہ چلانے کی سکت نہیں رکھتی تو وہ اس مطلقہ عورت کے ان رشتہ داروں کو جو اسکی وفات کے بعد اسلامی قانون کے مطابق اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں حکم دے سکتا ہے کہ وہ اس عورت کو مناسب اور معقول نان و نفقہ دیں جس کا تعین عدالت اس عورت کی ضروریات اس کی شادی شدہ زندگی کی مدت کے دوران اسکے معیار زندگی کو مد نظر رکھتے ہوئے کرے گی، علاوہ اس عدالت اس تعین کے لئے رشتہ داروں کے وسائل کو بھی مد نظر رکھے گی، اور نان نفقہ کی ادائیگی میں ان

کے حصہ کا تعین اس نسبت سے کیا جائیگا جس نسبت سے وہ اس کے ترکہ میں حصہ دار ہوں گے اور ایسے مواقع پر عدالت اپنے حکم میں اسکی وضاحت کریگی، ایسی صورتحال میں جبکہ کوئی رشتہ دار مرد یا عورت اپنے اس حصہ کی ادائیگی کے ناقابل ہو جو مجسٹریٹ نے متعین کیا، تو مجسٹریٹ ادائیگی نہ کر سکنے کے ثبوت دینا ہونیکی صورت میں یہ حکم بھی کر سکتا ہے کہ غیر ادا شدہ حصہ کی ادائیگی ایسے دوسرے رشتہ داروں کے ذریعہ کی جائے جو مجسٹریٹ کی نگاہ میں ادا کر سکنے کی صلاحیت رکھتے ہوں اور اسے متناسب ادا کر سکتے ہوں جو مجسٹریٹ مناسب سمجھ کر حکم دے۔ ۲۔ اس صورت میں چھال مطلقہ عورت اپنی کفالت نہ کر سکنے کی حالت میں ہو اور اس کے ایسے رشتہ دار بھی نہ ہوں جن کا سب سیکشن (۱) میں تذکرہ کیا گیا، یا ایسے رشتہ دار یا ان میں سے کوئی فرد اپنے ذرائع بھی نہ رکھتا ہو کہ وہ مجسٹریٹ کا حکم کردہ نان و نفقہ دے سکے یا دیگر رشتہ داروں کے پاس بھی اتنے وسائل نہ ہوں کہ وہ اپنے ان رشتہ داروں — — — — —

معاذ پر واجب ہونے والے نان و نفقہ کے حصہ کو ادا کر سکیں جو مجسٹریٹ کے حکم کی وجہ سے سب سیکشن (۱) کے تحت انہر نافذ ہوتا ہے مجسٹریٹ اپنے اختیار سے وقف ایکٹ ۱۹۵۴ء کی سیکشن ۹ کے تحت قائم ہونیوالے ریاستی وقف بورڈ کو یا کسی بھی دوسرے قانون کے تحت جو اسوقت اس ریاست میں نافذ ہو چھال مطلقہ عورت ریائش پذیر ہے، حکم جاری کر سکتا ہے کہ وہ اس نان نفقہ کی ادائیگی کریں جس کا تعین سب سیکشن (۱) کے تحت کیا گیا ہے یا حالات کے مطابق وقف بورڈ سے ان رشتہ داروں کا حصہ ادا کرنے کیلئے جو ادا کر سکنے کے لائق ہوں ایسے مواقع پر وہ اپنے آئند میں حصہ کریگا۔ ۵-۱۔ مرکزی حکومت سرکاری گزٹ میں نوٹیفیکیشن کر کے اس ایکٹ کے مقاصد کو پورا کر نیکیلئے رولز وضع کر سکتی ہے۔

۲۔ اس ایکٹ کے تحت بنائے جانے والے ہر رول کو بننے کے فوراً بعد پارلیمنٹ کے ہر ایوان کے سامنے جلد از جلد پیش کیا جانا ہوگا ایوان میں یہ بل ۳۰ روز تک زیر غور رہ سکتا ہے خواہ یہ بہر روز ایک سیشن میں ہوں یا اس کے بعد ہونیوالے اگلے سیشن میں ملا کر ہوں، اس پہلے اور بعد والے سیشن میں اگر دونوں ایوان اس رول میں کسی ترمیم پر متفق یا دونوں ایوان اس بات پر متفق ہوں کہ یہ رول بنیں بنایا جائے تو پھر یہ رول پہلی صورت میں ترمیم شدہ شکل میں لاگو ہوگا، اور دوسری صورت میں لاگو ہی نہیں ہوگا، جیسی بھی صورت ہو علاوہ ازیں ایسی کسی بھی ترمیم سے یا ستر دیکھے جانے کے بعد اس رول کے تحت پہلے کئے گئے فیصلوں پر کوئی اثر نہیں پڑیگا۔۔۔۔

کتبہ:۔ مصطفیٰ صدیقی (فاضل دیوبند)



8/2/5



12 1 MAY 1946



May 86



•

•

•

•

•



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# دارالعلوم ماہنامہ

شمارہ نمبر ۲ مئی ۱۹۸۶ء بمطابق رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۴۹

حضرت مولانا محبوب الرحمن صاحب <sup>نگران</sup> دارالعلوم دیوبند  
مدیر

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

سالانہ بدل اشتراک | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، ایریل ۱۴۵/۱ جنوبی و شرقی  
بیرون ممالک سے | افریقہ، برطانیہ ۱۲۵/۱ امریکہ، کناڈا وغیرہ بذریعہ ایریل  
۱۴۵/۱ پاکستان ۴/۱ ہندوستانی بشکریہ ۴۰/۱ ہندوستانی۔



محبوب پریس دیوبند: سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا تعاون ختم ہو گیا ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	مسرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد حنیف علی مالک گافل	۵
۳	بزرگان دیوبند کے روشن کارنامے	امام سی و نش قاسمی	۱۲
۴	اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے	قاری مطلوب الحق اعظمی	۲۳
۵	اور علماء ہی اس کے اصل جانکدار ہیں	جلیل الرحمن پرتاب گڑھی	۲۶
۶	معارف قاسمیہ	ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ	۳۲
۷	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس، ایک عمومی جائزہ، ما	دہلی	
۸	چند الزامات کا تجزیہ	نعمان قبال رنگونی مائچسٹر انگریز	۳۹

## ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۱۱ ہندوستانی خریداروں سے گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ سی آر ڈی سے روانہ فرمائیں۔

۲ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور اپنی لکھیں کس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳ خریدار حضرات تہ پروردہ شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔  
والسلام، مدیر۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# حَرْفِ آخِاز

## حَبِیْبُ الرَّحْمٰنِ قَاسِمِی

ہندوستان کی تقسیم نے جہاں مسلمانوں کے حصے بخرے کر دیئے وہیں بہت سے نئے اور سنگین مسائل سے بھی ماہیں دو چار کر دیا جتنا پچھلے میں سب سے بڑا مسئلہ جان، مال اور آبرو کی حفاظت کا کھڑا ہوا اور وہ برابر بڑھتا چلا گیا حتیٰ کہ اس نے اقتصادی، سیاسی اور کاروباری ذوال کی شکل میں پورے ملک کو اپنی لپیٹ میں لے لیا، پھر بھی کیسی عجیب بات ہے کہ ہندوستان کا مسلمان زندہ ہے اور اتنا زندہ ہے کہ فرقہ پرست طاقتوں کو اپنی مسلم دشمن پالیسیوں پر نظر ثانی کرنی پڑی، چنانچہ حالات نے کروٹ بدلی تو ہم دیکھتے ہیں کہ اب مسلمان سے زیادہ خود اسلام نشاۃِ پر ہے اور مختلف شکلوں میں ہے اب اگر مسلمانوں پر بھی حملہ ہے تو ان کی جان مال و آبرو سے بڑھکر ان کے ایمان و عمل پر دھاوا بولا جا رہا ہے تاکہ مذہبے بانس نہ بچے بانسری، جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ راجستھان، اُگرہ، بانسور اور علی گڑھ کے دیہاتوں میں تفریری، پمفلٹ، کتابیں جلتے اور مذہبی تقریبات کے ذریعہ مسلم برادریوں کو برادری کے نام پر ہندو مذہب میں داخل کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے، اور یہ کوشش بہت منظم طور پر جاری ہے حتیٰ کہ ان کی عربت، بیماری، اور مجبوریوں کو بھی فرقہ پرست عناصر ایمان کی تبدیلی کے لئے استعمال کر رہے ہیں، مگر یہ حملے اسی وقت تک کارگر رہیں گے جب تک پڑھ لکھا طبقہ ان جاہل دیہاتیوں کو سہارا دینے کے لئے آگے نہیں آتا، اس لئے اگر ان کے

بچوں کو دینی تعلیم دی جائے اور ان کے مردوں، عورتوں کو معمولی مذہبی تربیت دینے کا انتظام کر دیا جائے تو یہ علاقے اب بھی محفوظ ہو سکتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ جہاں جہاں مسلمان بیدار ہو گئے ہیں وہاں کی برادریاں محفوظ ہو گئی ہیں۔

اس قسم کے جو لوگ اسلام پر حملہ آور ہیں ان کا بڑا طبقہ عدالتوں کے اندر بھی ہے دہلیز بھی وہ کہیں قرآن پر کہیں اذان پر اور کہیں ڈارمی پر یا کھڈ ڈالنے کی کوشش کرتا ہے، یہی طبقہ ہے جس نے مطلقہ عورت کے گناہ کے نام پر پورے مسلم پرسنل لا کو داؤ پر لگا دیا اور اب بچوں کی پرورش اور وراثت کے نام پر حقیقی اور غیر حقیقی اولاد کو برابر کرنے کے لئے فیصلے دے رہا ہے یہی اسلام دشمن طبقہ نصاب کی کتابوں میں اسلام کے خلاف، پیغمبر اسلام اور ان کی تعلیمات کے خلاف برابر زیر گھولتا رہتا ہے یا اخبارات و رسائل میں مضامین لکھ لکھ کر مسلمانوں کو مشکوک، غیر مسلموں کو نفیاً بنانے اور سیکولر طاقتوں کو پشیمان کرنے کی مسلسل جدوجہد کر رہا ہے۔

مسلم دشمنی کا ایک نیاروپ اور طاہر ہوا ہے کہ مسلم عبادت گاہوں پر قبضہ کر کے انہیں مندروں میں تبدیل کر دیا جائے جیسا کہ باہری سکھ اور دھیمیا میں ہو چکا ہے اور اب متھرا، بنارس، سنہل، جوبھور، بجنور، بدایوں، جالور، برنڈان وغیرہ مقامات کی مساجد، عید گاہ وغیرہ کے خلاف تحریک کاری کی کوششیں جاری ہیں، عوام اور حکومت کو گمراہ کرنے کے لئے جھوٹے اور مکروہ پروپیگنڈے ہر سطح پر کئے جا رہے ہیں، اس طرح ہمارے ہندوستان کا مسلمان پاورس طرف سے مسائل میں گھرا ہوا ہے بلکہ مسلمان ہی نہیں خود اسلام بھی یہاں نرغے میں آگیا ہے۔

اس صورت حال سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ خدا کے دہار میں ہندوستان کے عام باشندوں کے لئے کوئی نیا فیصلہ ہونے والا ہے، کیونکہ تاریخ میں جب بھی کوئی قوم اسلام سے ٹکرائی ہے تو اسلام نے ہمیشہ سے جیت لیا ہے ایسے میں ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اسلام کے اصولوں کو اور اس کی تصویر لوگوں کے سامنے رکھ دیں افسوس کہ ہندوستان کی ہزار سالہ زندگی میں ہم نے یہاں کی مختلف قوموں کو ان کی مختلف زبانوں کو اور شہر سے دیہات تک پھیلی ہوئی

برادرپوں کو اسلام سے روشناس نہیں کرایا پھر بھی وقت باقی ہے کہ موجودہ مسلم ادا سے یہ قرض ادا کریں۔

اس کے لئے حسبِ حوصلہ مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔

- ۱ اسلام کے اصولوں اور اس کی تعلیمات سے ہندوستان کی تمام چودہ زبانوں کو مالا مال کریں۔
- ۲ ایسے علمائے تیار کریں جو مختلف مذاہب کا تقابلی مطالعہ کر کے اسلام کی حقانیت و صدا کو ثابت کر سکیں
- ۳ ایسے قانون دان پیدا کئے جائیں جو اسلام سے براہِ راست واقف ہوں اور وقت آنے پر اس کا قانونی دفاع کر سکیں۔

۴ ایسے اصحابِ قلم اور اربابِ صحافت اجمعاً بے جائیں جو اسلام کے توحید بن کر نہ صرف ستیہ پرکاش کا بلکہ ایسے تمام فرقہ وارانہ اعتراضات کا جواب دے سکیں۔

۵ ایسے اہل علم کی خدمات حاصل کی جائیں جو مستشرقین کی بحیثیتِ ادھیڑ کرا اسلام کے چہرے سے باطل کی نقابیں الٹ سکتے ہوں اگر ہندوستان کے تمام مسلمان دارے باہمی تعاون و اشتراک سے کام کریں تو بڑا کارنامہ انجام دے سکتے ہیں ورنہ الگ الگ بھی ان موضوعات پر کام کے لئے تیار ہو جائیں تو بڑھنا ہوا اندھیرا اب بھی چھٹ سکتا ہے اور اسلام کی صبح نو ہماری نسلوں پر آج بھی طلوع ہو سکتی ہے ورنہ صرف حکومت کا شکوہ کر کے یا اکثریت اقلیت کی بحثوں میں الجھ کر آپ مایوسی تو پیدا کر سکتے ہیں امید کی کرنیں نہیں پھیلا سکتے۔

اگرچہ بت ہیں زمانے کی آستینوں میں

ہیں بے حکم اذانِ لا الہ الا اللہ

# حدیث پاک

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں

\_\_\_\_\_ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ حَنِيفٌ مَلِّحًا لِّكَاوُنْ \_\_\_\_\_

عہد رسالت میں حدیث کی نشر و اشاعت | دعوت و تبلیغ کے ابتدائی دور سے حدیث بھی قرآن کے ساتھ جمع ہوتی رہی مسلمانوں کی تعداد کم تھی، زید بن ارقم کا مکان غاموش مرکز تھا، یہاں صحابہ جمع ہو کر دین سیکھتے، قرآن پڑھتے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے تھے، کچھ ہی دنوں بعد خدا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بندوں تک احکام پہنچانے کا تکلف بنا دیا اور یہ آیت نازل ہو گئی ”فاسدع بما قوم“ اسے نبی آپ کو جو حکم ملا ہے اسے کھل کر عام فرمادیجئے، مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی، اسلام جزیرہ نما عرب میں پھیل گیا اور آپ دعوت کو اللہ کے بندوں تک عام کرتے رہے، ان کے نزاع کے تصفیے کرتے رہے، قرآن کریم پڑھاتے اور اسلامی شعائر کی حفاظت کرتے، امن و جنگ کی سیاست سے آگاہ کرتے اور ان میں وعظ فرماتے رہے صحابہ بھی آسودگی اور مفلسی ہر حال میں آپ کی خدمت میں رہ کر ٹہرنے اہتمام دیں سیکھتے اور اس کے ہر حکم کو اپنے اندر اپنا لے لیتے تھے عرض حدیث کی نشر و اشاعت کے بے شمار اسباب سارے عالم میں پھیلے ہوئے تھے ان میں سے چند یہ ہیں۔

۱۔ اسلامی دعوت کی تبلیغ و اشاعت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غیر معمولی سرگرمی اور بے پناہ نشاط..... سب سے بڑا اور بنیادی سبب ہے آپ نے نشر و اشاعت کے

تمام طریقہ اختیار فرمائے، قبائل میں دعوت دینے بغض نہیں پہنچے، اس راہ کی ہر شکل کو انگیز فرمایا موسم اور مختلف تقریبات میں آنے والے وفد سے رابطہ قائم کیا اور ان کے سامنے دین کی دعوت بھی پیش کی آپ نے نشر و اشاعت کے لئے کوئی کسر نہیں چھوڑی ان نامساعد حالات میں بھی (سنت) حدیث پاک سلمانوں کے دلوں پر دستک دیتی رہی۔

۲ فطرت اسلامی اور اس کا نظام نور بھی ایک اہم سبب ہے جس کی کشش نے لوگوں کو اسلامی مقاصد اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو سمجھنے پر آمادہ کیا جو شخص بھی آپ کی دعوت کو سننا فوراٰ خدا اقدس میں پہنچ جاتا اور اسلام کی بابت آپ سے دریافت کرتے ہی سلمان ہونے کا اعلان کرتا اور جو کچھ دیکھتا یا سنتا اسے اپنی قوم میں جا کر بیان بھی کرتا تھا۔

۳ علم اور اس کی حفاظت کے لئے پناہ سرگرمی اور صحابہ کی والہانہ جدوجہد بھی سنت حدیث کا ایک کلیدی سبب ہے جسے ہم ایک ذیلی عنوان کے تحت تفصیل کے ساتھ بیان کر چکے ہیں۔

۴ حدیث کی نشر و اشاعت کا ایک سبب اہل ایمان المؤمنین بھی ہیں جن کا مقام اور دوسری صہلیات میں بہت نمایاں ہے بعض مرتبہ مسلم خواتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات نہایت کرنے میں جیسا محسوس کرتیں تو ازواج مطہرات کے یہاں ان کے شکوک کا ازالہ ہو جاتا یا سوالات کا جواب مل جاتا تھا اس لئے آپ کی ازواج ہمہ وقت آپ سے قریب رہنے کی وجہ سے شمار احکامات میں آپ سے رہنمائی حاصل کرتیں کہ جبکا دوسری عورتوں کو کم موقع تھا اسی لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے ہمہ گیر علم اور دقت نظر میں مشہور تھیں، حضرت ابن ملکہ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب کوئی بات سنتیں اور نہ سمجھ پاتیں تو اسے آپ سے بار بار دہرات کر کے سمجھ لیتی تھیں، ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وہ جو سب عذاب جس سے حساب لیا گیا وہ عذاب میں ہوگا، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ کیا خدا نے فسوف یحاسب حساباً یسیراً“ نہیں فرمایا ہے اس پر آپ نے فرمایا یہ عرینی کی

صورت ہے لیکن جس شخص سے نامہ اعمال کے بارے میں مناقشہ ہو گا پھر وہ ہلاک ہو گیا۔  
حضرت عائشہ کا مقام بہت بلند ہے ان کے مقام اور علی سرگرمیوں کے معترف سب لوگ  
ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت عائشہ دین کے بہت سے امور  
میں کعبہ علی اور مرجع ہوتی تھیں۔

۵ دیگر صحابیات بھی حفاظت حدیث کا ایک سبب ہوئیں اس لئے حدیث کے باب میں  
عورتوں کا اثر مردوں سے کسی طرح کم نہیں ہے وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت  
کرتی تھیں بلکہ بعض مرتبہ انہیں یہ محسوس ہونے لگتا کہ مرد آپ کی مجلسوں میں غالب رہتے ہیں تو  
اللہ کے نبی سے درخواست کرتیں کہ ہماری تعلیم کے لئے بھی مخصوص جگہ اور وقت مقرر کر دیا جائے  
عید وغیرہ کے موقع پر عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیثیں سنا کرتی تھیں علاوہ ازیں  
عورتوں کے مخصوص ازدواجی مسائل دوسروں تک پہنچانے میں بھی ان خواتین کی کوششوں کے  
اثرات بڑے زبردست ہیں بلکہ اگر وہ نہ بتاتیں تو صحابہ کونسوانی مسائل دریافت کرنا مشکل ہوتا  
۶ حفاظت حدیث کی ایک اور وجہ گورنر، قاصد، اور وفود ہیں، ہجرت کے بعد مدینہ منورہ دعوت  
اسلامی کا پایہ تخت بن چکا تھا، جہاں سے سارے عالم میں ہدایت کی کرنیں بھونٹیں اور گمراہی و  
بہت پرستی کی تاریکیاں دور ہوئیں مدینہ سے مبلغین کے قافلے دور اور نزدیک کے علاقوں میں دین کی  
اشاعت کے لئے روانہ ہوئے جبکہ قریش ہر طرح کی رکاوٹ ڈال رہے تھے، آپ کا معمول تھا کہ مبلغین  
کو روانہ کرتے وقت ہدایت فرماتے، اصول دعوت تلقین کرتے اور لوگوں کو دین کی طرف حکمت و  
دانائی سے بلانے کی نصیحت فرماتے تھے، حضرت معاذ، ابراہیم بن ابی اسحاق، کعب بن جریج کی طرف  
روانہ فرمایا تو انہیں یہ نصیحت کی "یسرا ولا تعسرا، بشرا ولا تنفرا" دیکھو دعوت میں نرمی  
سے کام لو ان کے لئے زحمت مت بنو انہیں خوشخبری سناؤ دلوں میں نفرت مت پیدا کرو حضرت  
معاذ فرمایا، تم اہل کتاب کے پاس جاوے پوچھا انہیں پہلے ایک خدا کی دعوت دواؤ یہ بھی بتاؤ کہ  
ملائکہ کا رسول ہوں اگر وہ مان لیں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے دن بھر میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر



اسے بھی مان میں تو یہ بتاؤ کہ خدا نے زکوٰۃ بھی فرض کی ہے جو بستی کے سرمایہ دار سے لے کر غریبوں میں تقسیم کردی جائے اگر وہ اسے بھی مان لیں تو ان سے کہو کہ زکوٰۃ میں عمدہ اور نفیس مال لینے سے بچیں اور مظلوم کی بددعا سے بھی بچیں اس لئے کہ اس کے اور خدا کے درمیان کوئی چیز حائل نہیں ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گورنر اور قاضیوں کی حوصلہ افزائی بھی فرماتے تھے حضرت علی فرماتے ہیں حضرت علی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ مجھ ایسے لوگوں میں قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں جو مجھ سے زیادہ عمر دانہ اور تجربہ کار ہیں آپ نے فرمایا ہاں تم جاؤ ان شاء اللہ خدا تمہاری زبان میں استقامت اور دل میں صمیمیت کی توفیق پیدا فرمادے گا، بلاشبہ رسول اللہ کے یہ گورنر، قاضی اور وفود اس امانت رسالت کو بخیر و خوبی اٹھاتے اور انجام دیتے رہے سترہ میں آپ نے مختلف علاقوں میں بکثرت وفود روانہ فرمائے صلح حدیبیہ کے بعد آپ نے شایان عالم کے یہاں اپنے قاصد روانہ کئے ب اوقات ایک ہی دن مختلف علاقوں کی طرف چھ چھ قاصد اور مبلغ روانہ فرمائے صبار حکومت میں پہنچ کر ان مبلغین نے اینیں کی زبان میں گفتگو کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک پہنچایا تاریخ کا طالب علم جانتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کے قیصر ابصری کے حاکم، دمشق کے فرمانروا عمارت بن ابی شمر کی طرف اپنے قاصد روانہ فرمائے، مقوقس مصر کو بھی دین کی دعوت دینے کے لئے ایک قاصد کے ذریعہ نام مبارک ارسال فرمایا ان کے علاوہ فارس کے کسریٰ بھرن کے مند بن ساوی کو تبلیغی خطوط روانہ کیا، اور عمان، یامہ جیسی ریاستوں کے متعلقہ گورنروں اور حبشہ کے نجاشی کے پاس بھی دین کی دعوت پہنچانے کے لئے قاصد روانہ فرمایا یہ تمام قاصد دربار میں پہنچ کر بادشاہ کے اور قبیلہ کے سرداروں کے سوال کا جواب بھی دیتے اور ان کے سامنے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلیم و ہدایت کی روشنی میں دین کی حقیقت اسلام کا مقصد اس کے محاسن بھی تفصیل سے بیان کرتے آپ کا یہ طریقہ بھی بخاکہ ابھی ابھی مسلمان ہونے والوں میں ان کی تربیت کے لئے کسی کو بڑا مقرر فرما

دیتے اور ایسے جان کار افراد بھی پیدا فرماتے جو انہیں تسلیم بھی دیتے اور مسائل بھی بتاتے۔

(۷) شہ میں جب قریش نے بد عہدی کی اور صلح توڑ دی تو آنحضرت ﷺ نے مکہ فتح میں

صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تمام مسلم قبائل کو مدینہ منورہ میں جمع کیا اور دس ہزار مجاہدین اسلام کو لے کر مکہ کی طرف روانہ ہو گئے مکہ فتح فرمایا بت پرستی کا خاتمہ کیا پھر ہزاروں مسلمانوں کے مجمع میں آپ نے وعظ فرمایا اور تمام دشمنوں کو معاف کر دیا اکی وعظ میں آپ نے بہت سے احکام بھی بیان فرمائے مثلاً کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے دو مختلف مذہب کے لوگ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے عورت اور اس کی چچی یا بھو بھی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ رکھا جائے وعظ کے بعد سے صحابہ اس مجلس میں آپ کے دست حق پرست پر بیعت بھی ہوئے بلاشبہ فتح مکہ اسلامی تاریخ کا انتہائی زبردست اور نام واقعہ ہے جسے ایک حم عفر نے نقل کیا ہے اور آپ کا وہ تاریخی خطبہ بھی صحابہ کرام کے ذریعہ دور دراز علاقوں تک پہنچا اور ابھی مسلمان ہونے والوں نے آپ کی دعوت کے بہت سے گوشے اپنے، قبیلے، خویش واقارب اور پڑوسیوں تک پہنچا یا ہے یہ فتح بھی حدیث کی نشر و اشاعت اور اس کی حفاظت کا ذریعہ ثابت ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری حج (۹۱) آنحضرت ﷺ نے مکہ تشریف لائے اور صحابہ کے

ساتھ اپنی زندگی کا آخری حج ادا فرمایا اس وقت آپ کے ساتھ نو ہزار صحابہ موجود تھے آپ نے اس لشکر جبار کے ساتھ عرفات میں قیام فرمایا اور انتہائی بلیغ خطبہ دیا جس میں مسلمانوں کے جان و مال اور عورت و آبرو کی حفاظت امانت ادا کرنے کی تاکید، سود کی حرمت، عہد جہالت کے خون ناحق کا خاتمہ اور غلط رسم و رواج ترک کر دینے کا ذکر ہے آپ نے اس خطبہ میں زن و شوہر کے حقوق عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کی بھی ترغیب دی ہے اور وارث کو وصیت سے محروم رکھا ہے بلاشبہ آپ کا یہ خطبہ مختلف قبائل کے قبول اسلام اور حدیث

کی نشر و اشاعت کا اہم سبب بنا اس لئے کہ اس خطبہ کو سننے والے بے شمار صحابہ تھے جن کے ذریعہ آپ کا یہ پاک ارشاد چار دانگ عالم میں پہنچا اور سننے والوں نے بھی آپ کے اس ارشاد پر پورا پورا عمل کیا آپ نے اخیر میں فرمایا ”الا هل بلغت، اللهم فاشهد فليبلغ الشاهد الغائب“، لوگو کیا میں نے تم تک پیغام پہنچا دیا، خدایا تو گواہ رہنا، جو لوگ یہاں حاضریں وہ دوسروں تک سب باتیں پہنچا دیں۔

## حجۃ الوداع اور فتح مکہ کے بعد وفود کی آمد | مکہ فتح ہو جانے کے بعد عرب کے گوشے گوشے سے مختلف وفوداں

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کرنے اور اسلام کے پرچم تلے آنے لگے یہ وفود مسلسل آئے اور حجۃ الوداع کے بعد توان کی آمد میں اور اضافہ ہو گیا آپ آنے والوں کا خیر مقدم فرماتے انہیں اسلام کی تعلیم دیتے اور اپنے گراں بہا ارشاد و نصیحت کا گوشہ بھی ساتھ کر دیتے ان وفود میں بعض ایسے بھی تھے جو چند دن قیام کر کے دین کے سیکھنے اور دین ضیف کی نشر و اشاعت کے لئے اپنے قبیلے میں واپس چلے جاتے انہی میں حضرت ضمام بن ثعلبہ کا وفد بھی تھا جن کی بدولت ان کا پورا قبیلہ مسلمان ہوا ان کے علاوہ وفد بنو حنیفہ، وفد عبدالعزیٰس وفد طی، وفد کندہ، وفد از دشنورہ، وفد شایان بحیر کے قاصدوں کا وفد بھی ہے جو نہ صرف مسلمان ہوئے بلکہ دین سیکھنے کے لئے آپ کے پاس وفد بھی بھیجتے رہے آپ نے خطبہ کے ذریعہ انہیں اطلاع بھی دی کہ میں آپ کے مسلمان ہونے کا علم ہے اور خدا کی اطاعت کے ساتھ دین پر قائم رہنے کی تلقین بھی فرمائی اس نامہ مبارک میں آپ کی دوسری وصیتیں بھی شامل ہیں اسی طرح وفد ہمدان، وفد حقیب، وفد ثعلبہ، وفد بنو اسد، اور بہت سے دوسرے وفد بھی جن کے تفصیل تذکرہ کا یہ موقع نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان وفود کی آمد کو خیر و برکت کا باعث سمجھتے، ان کی عزت فرماتے اور انہیں دین بھی سیکھاتے تھے یہ لوگ بھی آپ سے بہت سی باتیں دریافت فرماتے اور آپ انہیں جواب مرحمت فرماتے بعض وفد کو آپ کی بہت سی

حدیثیں سننے اور بہت سے موقعوں پر شرکت کرنے کا موقع بھی ملا آپ کے ساتھ عبادت میں بھی شامل رہے بلکہ آپ کے تصرفات کا ہمیشہ خود مشاہدہ بھی کیا اس لئے حدیث کی نشر و اشاعت اور حفاظت میں ان وفود کا بھی بڑا زبردست اثر رہا ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ اس زمانہ کے لحاظ سے حفاظت حدیث اور اس کی نشر و اشاعت کے لئے یہ ذکر کردہ اسباب بہت کافی ہیں۔

یہاں جمالی تذکرہ دراصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت پر ایک سرسری نظر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کو تدوین حدیث اور اس کی حفاظت کا کتنا خیال تھا، اسلام آپ کی زندگی میں پھیلا اور دیکھتے ہی دیکھتے عرب کے تمام علاقوں پر چھا گیا قرآن و سنت سے لوگوں کے سینے معمور ہو گئے جیسا کہ قرآن کا ارشاد ہے ”الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا“ آج کے دن میں نے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور میں نے اپنا انعام تم پر کیا اور میں نے اسلام کو تمہارا دین بننے کے لئے پسند کر لیا۔ (جاری)

# بزرگانِ دیوبند کے روشن کارنامے

امام علی گانش قاسمی صاحب المدینۃ العلمین رحمہ اللہ

محمدی لکھیم پور کھیری

ہندوستان میں اسلام کی روشنی علماء حق اور صوفیاء کرام کے ذریعہ پھیلی ہے اور انہیں کی جدوجہد سے گلشن اسلام پھلتا پھولتا رہا جب کبھی دین کے چمن کو پامال کرنے کی کوئی کوشش ہوئی تو جو لوگ سینہ سپر ہو کر سامنے آئے اہل اندرونی و بیرونی فتنوں کو دبا کر گلشن اسلام کی تازگی کو قائم رکھا وہ یہی علوم شریعت و طریقت کے جامع علماء ربانی ہیں جن کی کوششوں سے دین کی رونق آج بھی قائم ہے۔

جب اکبر بادشاہ نے ایک نیا مذہب جاری کیا جس کا نام دین الہی رکھا اور سبائیت کے فتنے کی سرپرستی بھی شروع کر دی تو بعض دنیا پرست مولویوں اور پیروں نے اکبر کا ساتھ دینا شروع کیا ایسے حالات میں الشرفعالے نے حضرت مولانا شیخ احمد سرہندی نقشبندی کو تہجد دو اچیلے دین کی خدمت کے لیے کھڑا کر دیا یہی وہ الف ثانی کے مجدد ہیں جو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا سبب بنے اور قید و بند کی تکلیفیں برداشت کر لیں مگر اسلام میں ادنیٰ تحریف و ترمیم بھی گوارہ نہیں فرمائی، حضرت مجدد الف ثانیؒ کی جدوجہد کے نتیجے میں منغلیہ سلطنت کے مسند نشینوں

ادین حق سے تعلق نئے سرے سے قائم ہوا اور مسلمانوں میں جو فتنہ عظیم اسلام کی تباہی کے لئے پیدا ہو چلا تھا اس کا خاتمہ ہو گیا۔

عادل بادشاہ اورنگ زیبؒ کے بعد ان کے جانشینوں کی نااہلی سے جب ملک میں اضطرابِ ادبے چنی کا دور دورہ ہوا اور سیاسی بدانتظامی نے اقتصادی ابتری کو پیدا کر دیا اس انتشار کے زمانہ میں دین حق کے خلاف داخلی و خارجی فتنوں نے پھر سراٹھایا اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کو کھڑا کر دیا انہوں نے قرآن مجید کا ترجمہ اس وقت کی سرکاری زبان میں فارسی میں کر کے مجددانہ کلنامہ پیش کیا اور اپنی تصنیفات میں زندگی کے مختلف شعبوں میں ظاہر ہونے والی بے اعتدالیوں کی نشاندہی فرما کر اصلاحی لائحہ عمل پیش فرمایا اور (فک کل نظام لا سلام) یعنی تمام باطن نظاموں کی تسبیح کنی کر کے اسلام کو غلبہ دلانے کی دعوت پیش فرمائی۔

بڑے شاہ صاحبؒ کے بعد ان کے جانشین صاحبزادے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی رہنمائی میں دینی جدوجہد کے ولی الہی پروگرام کو منظم طور پر پیش کئے جانے کا انتظام قدرت کی طرف سے ہو گیا آپ نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا صاف صفا فتویٰ جاری فرمایا اور عیسائی انگریزوں کی دھاندلیوں اور مکرو فریب کا خاص طور پر اپنے فتویٰ میں ذکر فرمایا ان کے دادا کے قائم کئے ہوئے مدرسہ رحیمیہ کے علمی فرزند ملک کے گوشہ گوشہ میں موجود تھے ولی الہی خاندان کے سربراہ کا فتویٰ ملک کے چہرہ چہرے میں تیزی سے پھیل گیا فتویٰ جاری کرنے کے ساتھ ہی مجاہدین کی نیاری کے لئے بھرپور کوشش جاری کر دی اس کام کی سربراہی کے لئے حضرت سید احمد شہید ملے بریلویؒ کو امیر بنایا گیا اور اپنے خصوصی شاگردوں اور عزیزوں حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید دہلویؒ اور مولانا عبدالحی بدھانویؒ وغیرہ کو ان سے متعلق کر دیا ان حضرات نے اسلام کے پرچم کو اپنی آخری سانسوں تک بلند رکھا دوسری طرف شاہ صاحبؒ نے تفسیر عزیزی تحفۃ اثنا عشریہ جیسی کتابیں لکھ کر اور حدیث نبوی

کا مسلسل درس دیکر عقائد و اعمال کی اصلاح کا سامان ہیا کیا اور داخلی و خارجی ہر قسم کے قتلوں سے اسلام و اہل اسلام کی حفاظت کرنے والے علماء و مشائخ تیار کئے۔

حضرت سید صاحبؒ اور آپ کے رفقاء نے ملک کے مختلف حصوں کا دورہ فرمایا اور دین کے لئے جانی و مالی قربانی دینے والے مجاہدین تیار کئے انی حضرات کے بارے میں اسلام اور مسلمانوں کے دشمن انگریز مورخین نے یہ مشہور کر دیا کہ سفر حج میں سید صاحب کی ملاقات مکہ مکرمہ میں محمد ابن عبدالوہاب کی جماعت والوں سے ہوئی جہاں سے وہ نجدی و بابی تحریک لے کر آئے مالا نکہ یہ انگریز مورخ خود یہ حقیقت تسلیم کرتے ہیں کہ سید صاحب کے عرب جانے سے پہلے ہی ان کی تحریک جہاد زور و شور سے شروع ہو چکی تھی اور اس تحریک سے مسلمانوں کی زندگیوں میں دینی انقلاب آ رہا تھا، عقائد و اعمال کی اصلاح کے لئے اور دین پر سب کچھ قربان کر دینے کے جذبہ جہاد کو ابھارنے کی کوئی تحریک ہندوستان میں سید صاحب کی تحریک کے مقابلے پر پیش نہیں کی جاسکتی تعجب ہے اب جبکہ یہ تاریخی حقیقت پیکر محسوس کی طرح ہر مورخ و مبصر کو نظر آرہی ہے ایک گروہ جو انگریزوں کا ٹک خوارہ چکا ہے نجدیوں سے متاثر ہونے کا افسانہ آج بھی دہرا رہا ہے بہر حال سید صاحب کو جہاد میں مسلسل کامیابیاں حاصل ہوتی رہیں سرحد میں وہ خود مقابلہ کرتے دوسری طرف بنگال میں حاجی شریعت اللہ وغیرہ سرگرم عمل تھے لیکن خدا کو ایسا ہی منظور تھا کہ کچھ بد بخت عناصر اڑے آگئے اور بالا کوٹ کے میدان میں ۱۸۸۳ء کے دوران آپ اور آپ کے رفقاء مولانا شاہ اسماعیلؒ وغیرہ شہید کر دیئے گئے۔

بنا کر دند خوش سے بناک و خون غلطین

خدا رحمت کندا میں عاشقان پاک طینت را

اگرچہ عارضی طور پر اس تحریک کو نقصان پہونچا مگر سٹرینڈر انگریز مورخ کے بقول یہ تحریک رہنماؤں کی موت و زبست پر منحصر نہیں رہ گئی تھی جہاد کا ایمانی جذبہ سید صاحب نے مجاہدین میں پیدا کر دیا تھا، وہ برابر دلوں میں موجزن رہا سید صاحبؒ کے بعد ان کا پیغام پیش

کرنے والے دین کا پرچم اٹھائے برابر آگے بڑھتے رہے۔  
مجاہدین نے سرحد میں مقام سفیانہ پر کیمپ قائم کر لیا اور انگریزوں کے خلاف سلسل  
جہاد جاری رکھا دشمن انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا گیا تھا۔

” یہ بستی ۱۸۲۳ء میں وہابی لیڈر سید احمد شاہ رائے بریلوی نے قائم کی تھی  
اس وقت سے اس کے اراکین کا رویہ خصومت و جنگ ہے

سیاسی مشکلات اور دشواریوں کا سامنا کرنے کے باوجود تائینوز قائم ہے“  
(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۱۶۵)

سید صاحب کا زبردست مخالف ڈاکٹر پنٹر لکھتا ہے۔

” میں ان بے غیرتیوں، حملوں، اور قتل و غارتگری کی تفصیلات میں جا نا  
نہیں چاہتا جو ۱۸۵۶ء میں سرحدی جنگ کا باعث ہوئے اس دوران مذہبی  
دیوانوں نے سرحدی قبائل کو انگریزی حکومت کے خلاف متواتر اکسائے رکھا  
ایک ہی بات سے حالات کا بڑی حد تک اندازہ ہو جائے گا یعنی ۱۸۵۶ء سے ۱۸۵۷ء  
تک ہم علیحدہ علیحدہ سولہ جنگی نہیں بھیجے پر مجبور ہوئے جس سے باقاعدہ فوج  
کی تعداد بیس ہزار ہو گئی تھی اور ۱۸۵۶ء سے ۱۸۶۰ء تک ان فوجی ہموں کی گنتی بیس  
تک پہنچ گئی تھی اور باقاعدہ فوج کی تعداد ساڑھے ہزار تک ہو گئی تھی بے قاعدہ  
فوج اور پولیس اس کے علاوہ تھی، بہر حال جب ہم نے اس نہلک گھائی کو چھوڑا  
تو اس کے چہرہ چہرہ پر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں“

(بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۵۸)

مولانا اسماعیل شہید دہلوی کے دست خاص کا لکھا ہوا مخطوطہ ریاست ٹونک کے محافظ  
خانہ میں محفوظ تھا اس کی نقلیں ملک میں بھیجی جاتی تھیں انگریزوں نے خبر پاتے ہی وہ فتویٰ  
ضبط کر لیا تھا۔



۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کا جذبہ پیدا کرنے اور اس کی سربراہی کا کارنامہ بھی اسی ولی الہی تحریک سے منسلک بزرگوں نے انجام دیا اس وقت اہل محسوس ہوتا تھا کہ انگریز راج ختم ہو کر رہ جائے گا شامی کے میدان میں سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ علیہ الرحمہ جرحی "مولانا رشید احمد گنگوہی" مولانا محمد قاسم نانوتوی، حافظ ضامن شہید وغیرہ بزرگوں نے جہاد کیا اور ایک حصہ اپنے قبضہ میں لے کر اسلامی حکومت کی بنیاد بھی رکھ دی تھی لیکن اندرونی غداروں اور ضمیر فروشوں کی وجہ سے آخری نتیجہ انگریزوں کے حق میں نکلا جنہوں نے اس جنگ آزادی کو غنہ کے نام سے مشہور کر دیا۔

آزادی کی اس تحریک کی ناکامی کے بعد انگریزوں نے ظلم و جبر کے تمام روایتی طریقے اپنائے ہندوستانی آزادی پسندوں کو بے پناہ قتل کرنے کے ساتھ ساتھ مساجد و مدارس کو برباد کرنے کی پوری کوشش کر ڈالی، سب سے زیادہ انتقام مسلمانوں اور خاص طور پر علماء حق سے لیا گیا اور ملت اسلامیہ کے آثار و نشانات مٹانے کی تمام ممکنہ تدبیریں اختیار کیں ایسے نازک حالات میں یہی ولی الہی شیر علماء حق آگے بڑھے دیوبند کے مقام پر مدرسہ قائم کر کے اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کو بربادی سے بچانے کا ظاہری انتظام کیا (حقیقی محافظوں اور شرفیوں نے ہے) ایک طرف انگلستان میں ہندوستان کے لئے یہ اعلان ہوا وزیراعظم برطانیہ لارڈ مرلین نے جسے ظاہر کیا کہ۔

"میں سمجھتا ہوں کہ ہم سب اپنے مقصد میں متحد ہیں یہ ہمارا فرض ہی نہیں ہمارا مفاد بھی۔ اس امر سے وابستہ ہے کہ ہم عیسائیت کو ہندوستان کے کونے کونے میں پھیلا دیں، اور پھر عیسائیوں پادریوں کا سیلاب چاروں طرف سے امنڈ پڑے انگریزوں نے اسلام کو تباہ کرنے کی عملی کوشش تیز تر کر دی اور یہ پروگرام بنایا کہ مسلمانوں اور دوسرے مذہب والوں کو اگر عیسائی نہ بنایا جائے تو کم از کم انہیں اپنے دین سے بدگمان کر دیا جائے اسی ذرائع

مرزائی آری سماجی منکرین حدیث، دشمنان صحابہ اور دیگر اہل بدعت گروہ انگریز کے زیر سایہ متاع ایمان و اسلام کو لوٹنے کے لئے آگے بڑھے علماء حق ملک کو دارالحرب قرار دے کر مسلسل جہاد اور اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت میں مشغول تھے اور انگریز کے ہم کنار اعلان کر رہے تھے ”ہندوستان بفضلہ تعالیٰ دارالاسلام ہے، (احکام شریعت بریلوی ص ۸۷)

”سرکار انگریز کے احسانات اور عنایات کو ہم مرتے دم تک بھولنے والے نہیں اس کے دم سے ہماری جانیں اور ہماری عزت اور ہماری دولت محفوظ ہے، انجام للرزاقادیا فی ص ۲۸۲-۲۸۳)

مرزا غلام احمد نے نبوت کا دعویٰ کیا اور جہاد کے غسوخ ہونے کا اعلان کر کے علماء حق کی بجا پابند سرگرمیوں کو نقصان پہونچانے کی پوری کوشش کر ڈالی یہ دیوبند کا مدرسہ ہے جہاں کے فرزندوں نے ان تمام فتنوں کے سامنے بلند باندھا علوم کتباب و سنت کی اشاعت فرمائی داخلی فتنوں کا بھی پامردی سے مقابلہ کیا قلمی و لسانی جہاد بھی کیا ہر ایک کو ان کے سامنے منہ کی کھانی پڑی اور اس دور میں اسلام کے سب سے بڑے دشمن انگریز کا مقابلہ بھی برابر جاری رکھا خفیہ برطانوی رپورٹ میں یہ اعتراف موجود ہے،

”دیوبند کا مدرسہ مولانا محمد قاسم نے قائم کیا تھا، وہ مشہور عالم دین ہے، تاہم غلطی کے بعد برطانیہ کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے میں مولوی حاجی اسد اللہ کا شریک ہو گیا تھا ان دونوں مولویوں کو چھپ جانا پڑا تھا، (حوالہ تحریک طبیح الہند ص ۱۹)

پادریوں کے خلاف مولانا رحمت الشکر انوی مولانا محمد قاسم نانوتوی مولانا محمد علی مونگیری وغیرہ کی خدمات سنہرے حروف سے لکھنے جانے کے لائق ہیں، قادیانیت کے

کے خلاف مولانا گنگوہی کا فتویٰ علامہ انور شاہ کشمیری اور ان کے شاگردوں کا قوی و عملی جہاد مجلس احرار الاسلام اور مجلس تحفظ ختم نبوت کی جدوجہد بزرگان دیوبند کے روشن کارناموں کا اہم حصہ ہے حدیث و معجزات کے سکروں اور صحابہ کرام کی عظمت سے کھیلنے والوں اور شرک و بدعت کی سلمانوں میں ترویج کرنے والوں کے فتنوں کا مقابلہ فرزندان دیوبند کی سنہری تاریخ کا روشن باب ہے۔

یک چراغی است دریں خانہ کراں پر تو اں

بر کجای نگر ی انجمنے ساختہ اند

سید صاحب کی تحریک جہاد کو حضرت شیخ الہند نے نئے سرے سے منظم کیا اور ریشی رومال کے نام سے مشہور کی جانے والی مشہور اور اپنی نوعیت کے اعتبار سے ممتاز تحریک شروع فرمائی انگریز کی خفیہ رپورٹ میں لکھا ہے۔

”۱۹۱۶ء میں یہ تحریک پھر سر اٹھاتی ہوئی معلوم ہوئی کیونکہ افغانستان کے کے انگریز دشمن جماعت کے ایک نہایت طاقتور رکن نے متعصب ہندوستانیوں

کی مالی اسناد و ہمت اغرائی شروع کر دی (تحریک شیخ الہند)

یہ تحریک ترکی خلافت کی بعض مجبوریوں کی وجہ سے کامیاب نہ ہو سکی ورنہ افغانستان کے راستہ ترک فوجیں ہندوستان پر حملہ کرتیں اور یہاں کے باشندے حمایت کرتے اس طرح انگریزی حکومت ختم ہو جاتی تحریک کے خاص ارکان مولانا عبید اللہ سرسید صلی، مولانا محمد منصور و غیرہ ملک کے باہر سرگرم عمل تھے اور مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر انصاری، حکیم اجل خان و غیرہ ملک میں کام کر رہے تھے راجہ ہند پرتاپ و غیرہ غیر مسلم بھی تعاون کر رہے تھے کیونکہ انگریزی حکومت ختم کر کے ایک ایسی حکومت ملک میں بنانے کا منصوبہ بنایا گیا تھا جو ہر مذہب کو اپنے مذہب پر آزادی سے عمل پیرا ہونے کی ضمانت دیتی اور عدل و انصاف کا نظام قائم کرتی ایک ایسا ملک جہاں غیر مسلموں کی اکثریت ہو وہاں کے لئے اس سے بہتر نظام

حکومت تمام باشندوں کا تعاون حاصل کرنے کے لئے نہیں سوچا جاسکتا تھا اسی دوران حضرت فیض الہند مولانا محمد الحسن دیوبندی اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی وغیرہ جو جہاز میں ترکی خلافت کے ذمہ داروں سے نظام عمل طے کرنے کی گفتگو مکمل کرنے کے لئے ٹھہرے ہوئے تھے، ان حضرات کو گرفتار کر کے خود اپنوں نے انگریزوں کے سپرد کر دیا اور یہ تحریک مسلمانوں کے باہمی اختلاف و انتساب کے سبب ناکامیاب ہو گئی یہ بزرگ مالٹا کی قید سے رہائی کے بعد جب ہندوستان واپس آئے حالات بدل چکے تھے، اپنے مسلح انقلاب لانے کے نظریے میں ناکامیابی کے بعد ان حضرات نے طریق کار میں تبدیلی کرتے ہوئے تحریک خلافت چلائی اس کے پلیٹ فارم سے پورے ملک میں انگریزوں کے خلاف جذبات بیدار کئے، اسی دوران حضرت شیخ الہند نے جمعیت علماء ہند قائم فرما کر علماء کرام کو متحد و متفق ہو کر ملک کو کامل آزادی دلانے کی جدوجہد میں شرکت کی دعوت دی، یہ جمعیت علماء تھی جس نے جنگ عظیم کے موقع پر انگریزوں سے عدم تعاون کا فتویٰ دیا جس کی حمایت خلافت کیٹی اور کانگریس نے بھی پورے طور پر کی (جبکہ ابھی تک کانگریس مکمل آزادی کے نصب العین کو اختیار کرنے میں متردد تھی) اس فتویٰ کے نتیجے میں ہندوؤں علماء حق کو مصیبتیں برداشت کرنا پڑیں خدا تعالیٰ نے ان کو استقامت نصیب فرمائی حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ نے اس فتویٰ کی حمایت میں انگریز جج کے سامنے کراچی کی عدالت میں اپنا مشہور مجاہدانہ بیان سنایا جس کے ان آخری جملوں پر مولانا محمد علی جوہر نے حضرت کے قدم بے ساختہ چوم لئے، وہ یہ تاریخی جملہ ہے،

”اگر لارڈ ریدنگ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ قرآن کو جلا دیں حدیث شریف کو سٹا دیں اور کتب فقہ کو برباد کر دیں تو سب سے پہلے اسلام پہ اپنی جان قربان کرنے والا میں ہوں،“

(پہلا بیان کراچی ۱۹۴۱ء)

جنگ آزادی کہ ہنمائی در حقیقت علمائے حق فرما رہے تھے اور ساتھ ہی شدھی

سنگٹن وغیرہ تحریکوں کے مقابلے میں دعوت و تبلیغ اسلام کا فریضہ بھی انجام دیتے رہے ، حضرت شیخ الہند کے خدام کی قربانیاں رنگ لائیں ملک آزاد ہوا اور ہندوستان کے آزاد ہونے سے مصر و شام و عراق وغیرہ اسلامی ممالک کی آزادی کا راستہ کھلا بد قسمتی سے ملک کی تقسیم کے بعد فسادات اور بلوں کا خوفناک سلسلہ شروع ہو گیا یہ بزرگمان دیوبند مولانا آزاد ، مولانا مدنی ، مولانا حفظ الرحمن ، مولانا محمد میاں ، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی جیسے بزرگ ہیں جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر ملت اسلامیہ کی کشتی کو ڈوبنے سے بچایا اور ملک میں اسلام کی حفاظت ، مسلمانوں کی حمایت اور دیگر مظلوموں کی امداد کرنے ملت اسلامیہ کی تعلیمی اقتصادی سیاسی ہر قسم کی ترقی کرنے کی کوشش جاری رکھیں اسلام کے نام پر ایک حصہ ملک سے کٹ جانے اور الگ ملک پاکستان بن جانے کے باوجود ہندوستان میں ایسا دستور پاس کروایا جس میں تمام باشندوں کو برابر مذہبی و سیاسی حقوق دیئے گئے ہیں اور دستور کے خلاف جو بھی اور جہاں کہیں بھی فتنے اور فسادات اور سازشیں اور منصوبے نظر آتے وہ علماء حق نہیں پہونچے اور اپنی جانوں کو خطرے میں ڈال کر مظلوموں کی حمایت کرتے رہے ہیں ، اس کے علاوہ جمعیت کے پلیٹ فارم سے ہٹ کر بھی بزرگمان دیوبند علماء دین کی دینی ، علمی ، دعوتی تبلیغی کوشش اور قلمی و لسانی و عملی جہاد کا سلسلہ برابر جاری ہے ، ملک کے دوسرے حصوں میں جو اب پاکستان اور بنگلہ دیش کے نام سے یاد کئے جاتے ہیں وہاں بھی اسلامی پیغام اور دین خالص کی اشاعت اور کتاب و سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی رہنمائی کی مخلصانہ ذمہ داری اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی دینی امانت کی حفاظت میں سے سب آگے وہی فرزند ان توحید اہل ہند گمان حق اور غلامان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ولی الہی سلسلہ دیوبند سے منسلک نہیں ، اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت دین کا انتظام قدرت نے خاص طور پر برصغیر میں فیض یافتگان دیوبند کے ذریعہ

کمایا ہے جسے ہر انصاف پسند موردِ خِستِ تسلیم کرنے پر مجبور ہو گا۔  
یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے دار و سن کہاں

## وطن اور وطنیت

ڈاکٹر محمد اقبال

اس دور میں ہے اودے جام اودے جم اور ساق نے بنا کی روشِ لطف و ستم اور  
سلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور تہذیب کے آذر نے ترشوائے صنم اور

ان تازہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے  
جو پیر بن اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

یہ بت کہ تراشیدہ تہذیب نوی ہے غارت گر کا شانہ دین بنوی ہے  
بازو ترا توحید کی قوت سے قوی ہے اسلام ترا دیں ہے تو مصطفوی ہے

نظارۂ دیرینہ زمانہ کو رکھا دے

اے مصطفوی خاک میں اس بت کو ملا دے

ہو قید مقامی تو نتیجہ ہے تباہی رہ بجز میں آزادِ وطن صورت مہا ہی  
بے ترکِ وطن سنت محبوب الہی دے تو بھی نبوت کی صداقت بگڑی

گفتارِ سیاست میں وطن اور ہی کچھ رہا

ارشادِ نبوت میں وطن اور ہی کچھ ہے

اقوام جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے تسخیر ہے مقصود تجارت تو اسی سے  
خالی ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے کمزور کاھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے

اقوام میں مخلوق خدا ملتی ہے اس سے

قومیت اسلام کی حمہ ملتی ہے اس سے

# اسلام خدا کا آخری اور مکمل دین ہے اور علماء ہی ایسے کے اصل جانکار ہیں

قاری مطلوب الحق اعظمی،  
مدرس جامعہ اسلامیہ ملتان

اسلام خدا کا مکمل اور آخری دین ہے، اس کے سارے احکام بڑی حکمتوں سے ادبے شمار فائدوں پر مبنی ہیں اور اس کا کوئی حکم بے مقصد اور فضول نہیں ہے اس لئے مضمون کو طویل دینے بغیر نصیحت و عبرت کے لئے عرض ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مقابلے میں نمرود نے سراٹھایا تو اس کو بالآخر شکست ہی کھانی پڑی اور اس کی قوم ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں پر ایمان لائی جب فرعون اور قارون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لڑنے کے لئے صف آرائی کی تو خدا نے فرعون کو دیا میں غرق کر دیا اور قارون کو خزانے کے ساتھ زمین میں دھنسا دیا اور ان کی قوم موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئی جب حضرت نوح علیہ السلام کو اللہ نے اپنا نبی بنا کر دنیا میں بھیجا تو ان کی قوم نے مذاق اڑانا شروع کر دیا اور مخالفت کی تو اللہ کے حکم سے نوح علیہ السلام نے ایک کشتی بنائی کہ جو اللہ پر آمیرے اور ایمان والے کے ہیں وہ طوفان سے محفوظ رہ سکیں گے کیونکہ طوفان آنے والا ہے اور جو ایمان نہیں لایا ہے وہ شخص پانی میں ڈوب کر تباہ و برباد ہو جائے گا چنانچہ طوفان آیا جو ایمان لایا تھا اللہ نے اس کی حفاظت کا انتظام فرما دیا اور جو ایمان نہیں لائے وہ شخص ہلاک ہو گئے، اس طرح مذہب اسلام کے دشمن بے ہیں اور خود نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کے دشمن اور مخالفین تھے، جو طرح طرح کی آپ کو اذیتیں پہنچاتے تھے مگر آپ صبر سے کام لیتے گئے بالآخر اللہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو کامیابی عطا کی اور دشمنوں کی شکست ہوئی اور ذلیل و رسوا بھی ہوئے آپ کے وصال کے بعد سب سے پہلے نبوت کا دعویٰ بار مسیحہ کذاب ہوا کہ کوئی آج تک نام لیا نہیں ہوا، پھر تیرہویں صدی ہجری میں مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کیا تو علما و دیوبند نے اس کا ایسا جواب دیا کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا اور اس کی مذہبیت کا بھی پتہ نہیں چلا ابھی ۱۳۹۵ھ میں مکہ مکرمہ کے حرم پاک میں ایک شخص نے اپنے کو جہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا، تو اسے گول کا نشانہ بنادیا گیا اسی طریقے سے آج کے ایسے موعود پر فتن دور میں عارف محمد خان مسلم پرسنل لار کے مسئلے میں اسلام کی مخالفت کر رہے ہیں اور باوجود دہائش کے باز نہیں آئے، یہ حقیقت ہے کہ کوئی بھی چیز اپنی حدود سے تجاوز کر جاتی ہے تو وہ مگر جاتی ہے چنانچہ عارف محمد خان نے اپنے جانے میں مسلم پرسنل لا کی مخالفت اس لئے شروع کی کہ میرا نام ہوگا، مگر الٹا ہوا، اور وہ لوگوں کی نظر سے گر گئے اور اپنے وقار سے ہاتھ دھو بیٹھے چنانچہ وہ اسی بنا پر اپنی سیاست کی ناکامی کی وجہ سے اپنی وزارت سے استعفا بھی دے دیا اس لئے کہ وہ سمجھ رہے تھے کہ جو کچھ میں کر رہا ہوں سب درست کر رہا ہوں عہدے اور طاقت کی وجہ سے مخالفت نہیں کر رہا ہوں، بلکہ مسلم خواتین کا حق دلوں رہا ہوں، حالانکہ عوام ان کی سیاست کو خوب سمجھ رہے ہیں کہ عارف محمد خان یہ سب کچھ کیوں بول رہے ہیں اور کہاں سے بول رہے ہیں خود عارف محمد خان کی بیوی ہندی ہفتہ روزہ رسالہ رویار کے شمارہ مارچ ۱۹۸۶ء میں رقمطراز ہیں کہ عارف محمد خان علوم نہیں اسلام میں کونسی ایسی نئی چیز پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اسلام میں نہیں ہے، عارف محمد خان کو یہ گمراہیسا اقدام نہیں کرنا چاہئے بلکہ اسلام کے حدود کے اندر ہی رہ کر کام کرنا چاہئے انہیں، مسلمانوں کو کوئی اچھی راہ دکھانی چاہئے اسی میں ہم سب کی امان کی فلاح و بہبود ہے اور اگر کوئی شخص مسلم کے دائرے سے نکل کر کوئی کام کرے گا یا کوئی راستہ اختیار کرے گا تو دنیا و آخرت میں بڑا نقصان اٹھائے گا اس کو خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ دین اسلام کی مخالفت کوئی معمولی چیز نہیں اس کا بڑا نقصان



اور خیمہ جھگٹنا پڑیگا کیونکہ اسلام اللہ تعالیٰ کا دین ہے جو ہر نبی علیہ السلام کے ذریعہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا اور ہم تک پہنچا گیا ایسی صورت میں دین اسلام کی مخالفت اللہ تعالیٰ کی مخالفت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے مترادف ہے تو پھر بھلا وہ شخص کیسے چلے سکے گا کہ وہ اسلام کے خلاف ہو کر اسلام کو نقصان پہنچانے کی کوشش کریں جس کے نتیجے میں انہیں دسواں اٹھواں پڑی گا یہاں کا تو کوئی سوال ہی نہیں، جنکا نام لینے سے آج لوگ نفرت کرتے ہیں اور حقارت سے یاد کرتے ہیں خلا کلام یہ ہے کہ دنیا کی تاریخ شاید یہ کہ اسلام کی جنگوں نے بھی مخالفت کی وہ غرور ذلیل و صواب ہوئے ہیں اور کست کھاتی ہیں اور آج بھی اسکا مشاہدہ کیا جاسکتا ہے آج بھی دنیا میں کوئی طاقت ایسی نہیں ہے جو دین اسلام میں بدل کر کے کامیابی حاصل کر سکے بلکہ اسے منہ کی کھانی پڑی ہے اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرما کر تمام اشیاء پر اسے قدرت عطا کر دی ہے جسے ہر عقل مند انسان سمجھ رہا ہے دین اسلام حقیقت میں اللہ کا پسندیدہ اور باری دین ہے تو اب جو شخص دین اسلام کی مخالفت کرے اور اپنی رائے اور بات کو بہتر سمجھے اور دوسری کو کچھ اہمیت نہ دے تو در حقیقت اس کی کھلی سیٹی گراہی نادانی اور کبر ہے، جسکا کیا علاج ہو سکتا ہے، خود کردہ راج نیست، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے علامہ کو اپنا وارث ٹھہرایا ہے اور انہیں ہی اس کا بھلا بھی بنایا ہے کہ وہی اس میں غور و فکر کریں تشریحات و توضیحات کریں اور جو لوگ عالم نہیں ہیں انہیں قطعاً یہ حق حاصل نہیں بلکہ انکا فرض ہے کہ ضرور پڑھنے پر وہ خود علماء کے پاس جائیں اور جو کچھ وہ بتائیں بس اپنی عمل کریں اپنی رائے کو اس میں ہرگز شامل نہ کریں اور نہ اپنے آپ کو اسکا اہل ہی سمجھیں عارف محمد خان اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ وہ دین کی باریکیوں کو نہ جاننے کے باوجود بھی اپنے آپ کو جانکار اور اہل علم سمجھ بیٹھے اور من مانی قرآن کی تفسیر و تشریح کرنے لگے اور جب علماء نے انہیں ٹوکا تو بگڑ گئے اور اول قول بکنے لگے جسکا یہ نتیجہ ہوا کہ آج وہ نہ حکومت میں ہے نہ عوام کے ہوتے، جس طرح دھو بی کا گدھا نہ ٹھہرے نہ کھاٹ کا یہ چند سطور بطور عبت و نصیحت یاد رہے ناظرین ہیں تاکہ دین کی اہمیت ادا نہیں اپنی رائے کی مذمت حیاں ہو جائے اور پھر کوئی شخص دین میں مداخلت کی جرأت نہ کرے ورنہ اسکا انجام بھی عارف خاص ہی جیسا ہوگا، اے

خلافِ راہ پیغمبرِ قدم جو بھی اٹھائے گا  
کبھی رستہ نہ دیکھے گا کبھی منزل نہ پائیگا

# معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی  
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبڑا پیچیدہ مقام مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تعلیم کے ذریعہ اپنی افرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں محمد اسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا نام نامی سرفہرست ہے، حضرت اقدس قدس سرہ نے اپنی محقر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول منور ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تقریریں یادگار لکھیں جنہیں علماء راسخین کی نظریں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تحریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھلی صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری طرح استفادہ نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگرچہ زبان و بیان کی حد تک یہ تقریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں غلط ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضہ کے طور پر وہ اپنی دودھ نکل جاتے ہیں کہ اصل مضمون کی طرف واپسی دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علامتیں اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صحیح راستے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کردہ راہ محسوس کر رہا ہو۔

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس کے ان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علمی مقفل دروازوں کو کھولنے کی سعی، بیع کی گئی، لوگ کامیاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستفیع بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر دارالمعلوم کے مضامین کی نشریات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتویؒ کو منتخب کیا گیا ہے، طرزِ پاپنا یا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہؒ کا ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں منتشر ہے اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، تاکہ ایک ہی موضوع سے متعلق جتنی بھی معلومات حضرت قدس سرہ العزیز نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ مخطوطہ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں توضیحات و تشریحات ہیں،

**کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟** اسلام کو برا سمجھا اور اس پر تیشہ تنقید چلانے والے اپنے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی اٹھایا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے بے زبان جانوروں کو ذبح کرنے اور انہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے برا بھی کوئی ظلم ہوگا؟

ماضی میں دینا ندر سرسوتی نے بھی اس اعتراض کو خوب اچھا لایا تھا، اہل آج بھی بہت سے

# معارف قاسمیہ

جمیل الرحمن پرتابگڈھی  
دارالعلوم دیوبند

ہندوستان میں سیاسی اقتدار سے محروم ہو جانے کے بعد اسلامی تہذیب و تمدن کے بقا و تحفظ کا سنبھڑا پیچیدہ مگر خداوند قدوس نے چند برگزیدہ علماء کے ذریعہ اپنے دین کی حفاظت کا انتظام فرمایا، اور ان کو تسلیم کے ذریعہ اپنی انفرادیت کے تحفظ کا طریقہ تلقین کیا۔

ان بزرگوں میں مجدد الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کا نام نامی سرفہرست ہے، حضرت اقدس قدس سرہ نے اپنی مختصر زندگی میں ایک طرف جگہ جگہ مدارس عربیہ کی صورت میں اسلام کے تحفظ کے قلعے تعمیر فرمائے جن کی روشنی سے ماحول منور ہوا اور دوسری طرف سینکڑوں مسائل پر علمی اسلوب میں وہ شاہکار تحریریں یا درکار چھوڑیں جنہیں علماء راسخین کی نظر میں ”علم کلام جدید“ کے نام سے یاد کیا گیا ہے، ان تحریروں نے اس دور کے علمی فتنوں کے سیلاب پر بند باندھا اور علماء کے ہاتھوں میں وہ کامیاب علمی اسلحہ فراہم کئے جن کے ذریعہ پچھلی صدی میں علمی میدان فتح کئے گئے۔

مگر عوامی سطح پر حضرت اقدس کے مرتب فرمودہ اس جدید علم کلام سے پوری طرح استفادہ نہیں کیا جاسکا کیونکہ اگرچہ زبان و بیان کی حد تک یہ تحریریں کسی پختہ کار ادیب کے کارنامے سے کم نہیں، لیکن اول تو مضامین میں فصاحت ہے، دوسرے یہ کہ حضرت اقدس کے یہاں مضامین

کی فراوانی کا یہ عالم ہے کہ بات سے بات جب نکلتی ہے تو جملہ معترضہ کے طور پر وہ اپنی دودھ نکل جاتے ہیں کراہل مضمون کی طرف واپس دشوار ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ کسی علامت کے بغیر تسلسل کے ساتھ ان کی کتابت نے بالکل یہ کیفیت پیدا کر دی ہے جیسے شاہراہ سے منزل کی تمام علامتیں اور نشانات ختم کر دیئے گئے ہوں اور مسافر صحیح راستے پر ہونے کے باوجود اپنے آپ کو گم کر دے۔  
راہ محسوس کر رہا ہو

ان ہی دشواریوں کے سبب ماضی میں بھی حضرت اقدس مکان مضامین عالیہ کی طرف توجہ کی گئی اور ان علی مفضل دروازوں کو کھولنے کی سعی بلیغ کی گئی، لوگ کامیاب بھی رہے، عام مسلمانوں تک یہ افادات پہنچے اور وہ ان سے مستفیض بھی ہوئے۔

ذیل میں اکابر دارالعلوم کے مضامین کی تشریحات کا سلسلہ شروع کیا جا رہا ہے اور ان میں سے سب سے پہلے حضرت نانوتویؒ کو منتخب کیا گیا ہے، طرز یا پنا یا گیا ہے کہ حضرت قدس سرہ مغلز کا ایک مضمون جو آپ کی مختلف تصانیف میں منشر ہے اس کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے، تاکہ ایک ہی موضوع سے متعلق جتنی بھی معلومات حضرت قدس سرہ العزیز نے جمع کی ہیں ان سے ہر شخص بیک وقت استفادہ کر سکے۔

حضرت کی جو بھی عبارت ہوگی وہ مخطوطہ ہوگی، اس کے علاوہ کی تمام عبارتیں تو ضمیمات و تشریحات ہیں،

**کیا قربانی اور ذبیحہ ظلم ہے؟** اسلام کو برا سمجھنا اور اس پر ہمیشہ تنقید چلانے والے اپنے وطن ہندوؤں نے یہ اعتراض ہمیشہ کیا ہے کہ اسلام کی اس سے بڑی قربانی اٹھایا ہوگی کہ یہ مذہب ایک مسلمان کو اس کی لذت نفس کے لئے بے زبان جانوروں کو ذبح کرنے اور انہیں کھانے کی اجازت دیتا ہے، کیا جانوروں کو ذبح کرنے سے بڑا بھی کوئی ظلم ہو گا؟

ماضی میں دیانند سرسوتی نے بھی اس اعتراض کو خوب اچھا لایا تھا، اھ آج بھی بہت سے

لوگ اس اعتراض کو دہرایا ہے، مذکورہ اعتراض کا مسکت اور خاموش کر دینے والا جواب بہت سے لوگوں نے دیا ہے، لیکن حضرت نانوتوی قدس سرہ العزیز نے جو اس کا جواب مرحمت فرمایا ہے وہ اپنی نظیر نہیں رکھتا فرماتے ہیں کہ ”جو لوگ گوشت کھانے کو بہت برا جانتے ہیں، ان کے پاس بجز اس کے کوئی دلیل نہیں ہے کہ ظاہر میں ذبح کرنا جانوروں کا ظلم معلوم ہوتا ہے، اور ظلم پر مذہب و ملت میں بلکہ ہر کس و نا کس کے نزدیک برا ہے۔“

واقعی یہ دھوکہ ایسا ہے کہ ایک دفعہ تو اچھے عقلمندوں کو بھی بھلا دیتا ہے، پس ان حضرات کو اگر خدا تعالیٰ عقل سلیم اور نظر انصاف عنایت فرمادے تو صاف معلوم ہو جائے کہ اس کو ظلم سمجھنا ایسا ہے جیسے کوئی شخص جس کو سونے اور پیتل اور بلور اور پھٹک (کچا پیرا) اور زرد اور سبز کا پنج کی تمیز نہ ہو، اور سونے اور بلور اور زرد کی کان پر جائے اور دیکھے کہ ہزار ہا سونا را اور چھری گودیں بھر بھریے جاتے ہیں، پر اپنی بے تمیزی سے سونے کو پیتل اور بلور کو پھٹک اور زرد کو سبز کا پنج سمجھ کر چھوڑ دے اور اٹھالیفہ والوں پر اعتراض کرے... مناسب تو یوں تھا کہ یہ بھی ان کا اتباع کرتا اور جانکاروں کو طلبکار دیکھ کر اپنی سمجھ کو غلط سمجھتا تو محروم نہ رہتا۔

”دستور عام ہے کہ جس طرف زیادہ عاقل ہوتے ہیں اسی طرف عقل کی بات ہوتی ہے، پھر شمشاہے کہ سارا جہان ایک طرف ہے یہاں تک کہ ہندوؤں میں سے بھی بہت سی قومیں، پھر بھی اہل ہنود گوشت کھانے کو ظلم اور کھانے والے کو ظالم سمجھتے ہیں اور اپنی وہی مرغی کی ایک ٹانگ کہے جاویں، اس سے زیادہ اور کیا نا حق شناسی ہوگی۔“

**ظلم کے معنی** | ”مصنف کے نزدیک تو یہی بات بہت ہے پر مزید توضیح کے لئے اتنا کہ بیان کیا جاتا ہے کہ ظلم کے معنی نہ فقط ایذا سنانی ہے و نہ سانپ اور بھوا اور شیر کا مارنا جو سب کے نزدیک بالاتفاق ہندو ہوں یا مسلمان جائز ہے بلکہ بعضے موقع پر واجب۔ یقیناً حرام ہوتا، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ کسی غیر کی چیز کو کسی کام کی نہ ہوا اسکی بے اجازت تصرف میں نہ لاؤ، اپنی چیز کا اختیار ہے جلاؤ یا پھونکو، توڑ دیا موڑو۔“

اس صورت میں اگر خداوند کریم بھی جس نے ہمیں اور سب چیزوں کو بنایا ہے، جہان کو اپنا کہے اور گائے بھینس، بکری وغیرہ کو اپنا کر کے اپنی اشرف المخلوقات کو اجازت دے کہ ان کا گوشت تمہارے کارآمد ہے کھاؤ اور منہ اڑاؤ، پر حد سے باہر نہ جاؤ تو فرمائیے کیا گناہ، اور کون سی تقصیر

انسان کو خدا تعالیٰ نے اشرف المخلوقات بنایا ہے، اور اشرف کے لئے ادنیٰ کا استعمال میں ملنا قاعدہ عام ہے، کون نہیں جانتا کہ اچھے مکان کے بنانے کے وقت اینٹوں کو کیسا کیسا ٹور پھوڑ کر، گڑھ گڑھ کے لگاتے ہیں، مکان اور اہل مکان کو اینٹوں سے افضل سمجھا تو یہ ستم اینٹوں پر روا رکھا استیجہ کے واسطے کسی نے نہ دیکھا ہو گا کہ اینٹ یا سنگ موسیٰ یا سنگ مرمر یا زمر دیا یا قوت یا لعل کو گڑھ کے اور بیل بوٹے اس پر تراش کے تیار کر کے رکھتا ہو۔

ابھی مسلمان کہتے ہیں کہ اشرف المخلوقات کے لئے اس نے مناسب نامناسب دیکھ کر اجازت کھانے پینے اور استعمال میں لانے کی دی ہے، اور رفع طہر کے لئے بناروں مثلاً لول سے اس عالم کو بھر دیا۔  
(تحفہ مجید حضرت نالوتوی)

حضرت نالوتویؒ نے اسی قاعدے کے تحت کچھ مثالیں ذکر فرمائی ہیں جو اشرف کے لئے ادنیٰ کے استعمال کو خوب واضح کر دیتی ہیں فرماتے ہیں "ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارا کوئی دوست آجائے تو جو کچھ ہمارے پاس ہو اس کی خوشی کے لئے قربان کرنا پڑتا ہے گھی، آٹا، گوشت وغیرہ قیق اشید اس پیاسے کے سامنے کوئی حیثیت نہیں رکھتیں اس سے زیادہ عزیز ہو تو مرغ مرغیاں حتیٰ کہ بھڑیں اور بکوسے قربان کئے جاتے ہیں، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر گلے بھینس اور اونٹ بھی عزیز بہان کے لئے قربان کر دیے جاتے ہیں۔

طب میں دیکھا گیا ہے کہ وہ قومیں جو اس کو جائز نہیں سمجھتیں کہ کوئی جاندار قتل ہو وہ بھی

اپنے زخموں کے سیکڑوں کیڑوں کو مار کر اپنی جان کو قربان کر دیتے ہیں، اس کے اوپر چلو تو ہم دیکھتے ہیں کہ ادنیٰ لوگوں کو اعلیٰ کے لئے قربان کیا جاتا ہے، مثلاً بھنگی ہیں گو تمام قوموں کے عید کا ہی دن ہو مگر ان بے چاروں کے سپرد وہی کام ہوتا ہے، بلکہ ایسے ایام میں ان کو زیادہ تاکید ہوتی ہے کہ لوگوں کی آسائش و آرام کی خاطر کوئی گندگی کسی گزرگاہ میں نہ رہنے دیں، گویا ادنیٰ کی خوشی اعلیٰ کی خوشی پر قربانی ہوئی۔

بعض ہندو گور کھٹا بڑے زور سے کہتے ہیں لداغ کے ملک..... میں تو دودھ تک نہیں پیتے کیونکہ یہ پھڑوں کا حق ہے، مگر یہاں کے ہندو دھوکہ دیکھ اس کا دودھ دودھ لیتے ہیں اور پھر اسی سے اور اس کی اولاد سے سخت کام لیتے ہیں، یہاں تک کہ اپنے کاموں کے لئے انہیں مار مار کر درست کرتے ہیں، یہ بھی ایک قسم کی قربانی ہے۔

ادنیٰ سپاہی اپنے افسر کے لئے اور وہ افسر اپنے اعلیٰ افسر کے لئے اور وہ اعلیٰ افسر اپنے بادشاہ کے لئے قربان ہوتا ہے، پس خدا نے اس فطرتی مسئلہ کو برقرار رکھا، اور اس قربانی میں تقسیم دی کہ ادنیٰ اعلیٰ کے لئے قربان کیا جائے۔

خدا تعالیٰ کا فعل دیکھو کہ ہوا میں باز، شکرے، گدھ وغیرہ شکاری جانور موجود ہیں اور وہ عزیب پرندوں کا گوشت ہی کھاتے ہیں، گھاس اور عمدہ سے عمدہ میوے اور اس قسم کی کوئی چیز نہیں کھاتے پھر دیکھو آگ میں پروانے کے ساتھ کیا سلوک ہوتا ہے، پھر پانی کی طرف خیال کرو کہ اس میں کس قدر خوفناک جانور موجود ہیں، گھڑ پال اور بڑی بڑی پھلیاں، مادہ بلاؤ وغیرہ یہ چھوٹے چھوٹے جانوروں کو کھا جاتے ہیں؛ بلکہ بعض پھلیاں قطب شمالی سے قطب جنوبی تک شکار کے لئے جاتی ہیں، پھر ایک اور قدرتی نظامہ سطح زمین پر دیکھو کہ چوٹی خود جانور کیسے زبان نکالے پڑا رہتا ہے، جب بہت سی چوٹیاں اس کی زبان کی خیر بنی کی وجہ سے اس کی زبان پر چڑھ جاتی ہیں تو جھٹ زبان کھینچ کر سب کو نگل جاتا ہے، مکاری مکھیوں کا شکار کرتی ہے، مگس خود جانور اپنی غذا ان جانوروں کو ہی مار کر خیم پہنچاتے ہیں، بندروں کو پھینکا مار کر



کھاتا ہے، جنگل میں شیر بھیر پڑے، تیندوے کی غذا جو مقرر ہے وہ سب کو معلوم ہے، مٹی کس طرح چوبیوں کو پکڑ کر ہلاک کرتی ہے۔

اب بتلاؤ کہ اس نظارہء عالم کو دیکھ کر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ قانون ذبح جو عام طور پر جاری ہے یہ کسی ظلم کی بنا پر ہے۔ ہرگز نہیں۔ پھر انسان پر حیوان کے ذبح کرنے کے ظلم کا الزام کیا مطلب رکھتا ہے، انسان کے جو نہیں پڑ جاتی ہیں، یا کیڑے پڑ جاتے ہیں، کیسے بے باکی سے ان کی ہلاکت کی کوشش کی جاتی ہے، کیا اس کا نام ظلم رکھا جاتا ہے جب اسے ظلم نہیں کہتے کہ اشرف کے لئے اخس کا قتل جائز ہے تو ذبح پر اعتراض کیونکر ہو سکتا ہے،، (۱)

## موجودہ ہندوستان میں

# علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس

(ایک عمومی جائزہ)

ڈاکٹر ماجد علی خان

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی

نوٹ

”یہ مقالہ معمولی اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اردو سروس سے نشر ہو چکا ہے۔“

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے، جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی قدر دانی سے علماء باکمال اطراف سے سمت سمت کر دہلی آنے لگے اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی، تیرھویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولھویں صدی عیسوی (یعنی دسویں صدی ہجری) تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دو بادل شمار کیا جاتا ہے جبکہ صرف، نحو، بلاغت فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دی جاتی تھی، بعینہ علوم تقریباً ہی رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کردی گئی، سترھویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارھویں صدی کے شروع یعنی بارھویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے شہرہ ترین نصاب، درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد ملا نظام الدین نے رکھی تھی، ملا نظام الدین

شاہ ولی اللہ دہلوی کے معاصرین میں سے تھے، لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے نصاب درس میں رائج کتب شامل کی گئی تھیں، اس نصاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوت مطالعہ اور امعان نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا، جس کی وجہ سے بشرطیکہ صحیح طریقہ پر پڑھایا گیا ہو، طلبہ میں دقت نظر، قوت مطالعہ اور احتمال آفرینی پیدا ہوتی ہے۔ موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علوم اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا ایک جال پھیلا ہوا ہے، مہری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں شاید ہی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں، شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے، شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں، دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، ملو آباد، رامپور، برہوئی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ چند مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علوم اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے ان میں سے بیشتر ضلع و مقامات پر ایک سے زیادہ بڑے بڑے مدارس ہیں جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جانب سے بلکہ غیر ملک سے بھی بکثرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علوم اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں، دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر علوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں، ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ دیوبند رستی کا درجہ رکھتا ہے جہاں طلبہ کی تعداد سینکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔

عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درس نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحاح ستہ تعلیم کے

آخری مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو ام المدارس کا درجہ حاصل ہے، درس نظامی میں صرف و نحو، اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد، فقہ و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور پر پڑھائے جاتے ہیں اور طالب علم کو ان علوم میں بہادرت پیدا کرانے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں، یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے، اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنے پڑتے ہیں، پہلا مرحلہ مولوی کا دوسرا عالم اور تیسرا و آخری مرحلہ ”فاضل“ کا ہے جس کو عام طور پر ”مولوی فاضل“ کہتے ہیں، یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں، ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو۔ پی) میں مختلف مقامات پر امتحانات کے لئے مراکز قائم ہیں، اس کا انگریز جسٹس عربی مدارس (یو۔ پی) ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے، یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزٹڈ افسر ہوتا ہے اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں ہوتا ہے رام پور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے، مدرسہ عالیہ لاہور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے، باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں، مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے اور ”مولوی“ کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں یا بانی اسکول، ”عالم“ کی سند پانے والا طالب علم ہری یونیورسٹی کا امتحان صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ بانی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو اور ”فاضل“ کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے بشرطیکہ وہ ہری یونیورسٹی انگریزی

میں پاس کر چکا ہو، صرف انگریزی میں مختلف امتحان و دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر  
 ردووں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں، مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء  
 لکھنؤ اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ) جموں اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے  
 ردو ہیں، لکھنؤ یونیورسٹی اور کچھ دیگر یونیورسٹیاں ہیں بھی "عالم"، "فاضل"، "یا ان کے متبادل  
 امتحانات ہوتے ہیں، حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا

ہے، کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تسلیم کو پڑھاتے ہیں، دارالعلوم ندوۃ  
 علماء لکھنؤ کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی، زبان و ادب، عقائد، فقہ و  
 اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ  
 ریخ اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی دی جاتی ہے، جامعۃ الفلاح بلریا گنج اعظم گڑھ میں بھی  
 ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے، اس  
 قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں، کڑی درس گاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصا  
 میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدراس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں  
 اور شہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپور، کلفلیہ، راندھیر اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں  
 اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس قائم ہیں،  
 بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عربی مدارس کثرت سے مل جائیں گے، اسی طرح راجستھان اور  
 ہریانہ میں بیوات میں بھی، دہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں جن میں غالباً قدیم ترین مدرسہ  
 حسین بخش ہے، اس کے علاوہ فتحپوری کا مدرسہ عالیہ، مدھیہ ہند اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمہ،  
 وغیرہ بھی مشہور ہیں، حال میں نئی دہلی میں جوگابائی اوکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک  
 اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس حنفی مکتبہ فکر کے ہیں، لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں مثلاً جامعۃ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سہت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم، اے اور پی، ایچ، ڈی، (P.H.D) تک کی تعلیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے، اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے، اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے، کشمیر یونیورسٹی سرینگر میں حال میں بی، اے (B.A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے، پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ میں دیگر مذاہب کے ساتھ ”اسلام“ صرف ایم، فل (M. Phil) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے، اس طرح تقابلی مطالعہ کے تحت ثنائی نیکیں میں بھی مطالعہ کیا جاتا ہے شاید کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی اسلام مذہب (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جسکو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اس میں طلب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B.A., B.Sc وغیرہ) کی تعلیم کے بعد دینیات میں بی، اے یعنی بی، اے، ایچ، (B.T.H) اور پھر دینیات میں ایم، اے یعنی ایم ٹی ایچ (B.T.H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں ہی پی، ایچ، ڈی (P.H.D) بھی کر سکتا ہے، ہندوستان کی یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی، ایلٹ کی سطح پر ڈی، اے، ایچ (D.T.H) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں، ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے، ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے۔

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیالوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز (ISLAMIC STUDIES) کا بھی ایک شعبہ ہے اس میں بھی بی، اے (آنرز)، ایم، اے، پی، ایچ، ڈی، لفٹ کی ڈگری کے لئے تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے، اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم پورہ بین الاقوامی یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب سے ملتا جلتا ہے، اس میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن، علوم اسلامیہ، علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف کا نشو و نما و ارتقاء اور ان کے خاص خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں، ترکی زبان بھی پڑھانے کا انتظام ہے

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی ہے مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے، غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے، اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ ایشین اسٹڈیز نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرق وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک، عرب، ایرانی اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے، یہاں پر بی، اے (آنرز، پاس)، ایم، اے و پی، ایچ، ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم کچھ تبدیلی کے ساتھ علی گڑھ کے اسلامک اسٹڈیز کے نصاب جیسا ہی ہے جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم، اے کی سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا پرچہ بھی شامل ہے اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے، البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے، جامعہ ملیہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی مدارس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے اور ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ

راست بی، اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے، البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹریسیٹیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے اس کے بعد ان کا داخلہ بی، اے، میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہے گا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے، تقریباً بیس سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ بھی قائم کیا گیا ہے جو جامعہ اردو علی گڑھ کا متبادل ہے، اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اردو ہے، یہ ادارہ ماہر دینیات (اردو)، عالم دینیات (اردو) اور فاضل دینیات (اردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے، اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے۔

موجودہ دور میں بڑکیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے، اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، رامپور اور مالیکاول کا ادارہ قابل ذکر ہیں، ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے

غرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے، اور مسلمانوں کی دل چسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جز لا ینفک سمجھتے ہیں۔

(بشکر بہ آل انبیاء و آلہ)



# چند الزامات کا تجزیہ

## مَحْمَدًا قِبَالَ رَنگُو فِ، مَا نَجَسُوا فَنگَلِیْنَدُ

روزنامہ جنگ لندن اور روزنامہ وطن لندن کی ۲۱ اپریل اور ۱۹ اپریل کی اشاعت میں برطوی  
کتبہ فکرم کے جناب مولانا بوستان قادری آف برٹنگم کا ایک مضمون شائع ہوا، جس میں انہوں  
نے تحریک پاکستان کے بارے میں پوری خیر و جہت سے تاریخ کو مسخ کرنے کی کوشش کرتے ہوئے  
بڑی ڈھٹائی سے لوگوں کی آنکھوں میں دھول بھونک کر یہ باور کرانے کی کوشش کی۔ میکان کے  
اکابر نے ہی تحریک پاکستان میں حصہ لیا تھا اور مسلم لیگ کی تائید و حمایت کی تھی نیز پاکستان کا  
وجود ان ہی کی مساعی جمیلہ کا مرہون منت ہے، اس کے برعکس دارالعلوم دیوبند کے بزرگوں  
نے تحریک پاکستان کی زبردست مخالفت کی تھی اور دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن ست  
کانفرہ بلند ہوا، جس نے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگائی اس مضمون کی اشاعت سے بہت  
سے لوگوں کے ذہنوں میں غلط فہمی پیدا ہوئے گا ا مکان کا اسٹیل مناسب معلوم ہوا کہ قارئین کے  
سامنے حقیقت حال آشکارا کی جائے اور یہ بتا دیا جائے کہ موصوف نے اپنے مضمون میں کس  
قدر دیانت و امانت کا خون کیا ہے اور کس طرح حقائق پر پردہ ڈالنے کی کوشش فرمائی ہے۔  
تمبیلا گزادش ہے کہ برصغیر ہندوپاک کے مسلمان اس امر سے بخوبی واقف ہیں کہ تحریک  
کرنادوی ہندو تحریک پاکستان میں جن جن شخصیتوں نے حصہ لیا تھا ان میں کثیر تعداد اکابر دیوبند

کی بھی تھی جن کی مالی و جانی قربانیوں کے نتیجے میں ہندوستان انگریزوں کی غلامی سے آزاد ہوا اور پاکستان بھی ایک اسلامی ریاست بن کر ظہور پذیر ہوا، جب بھی کوئی مؤرخ اس پر قلم اٹھائے گا وہ اس حقیقت کا اعتراف و اقرار کئے بغیر نہ رہ سکے گا کہ تحریک آزادی ہند ہوا یا تحریک پاکستان دونوں معرکوں میں دارالعلوم دیوبند کے مابین ناز سپوتوں نے بھرپور حصہ لیا تھا اور ان کی محنتوں اور قربانیوں کو ابھیں کافی دخل تھا تحریک آزادی ہند ہی کو لے لیجئے۔

اس جنگ میں شیخ المشائخ علماء دیوبند کے سرپرست شیخ و مرشد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب بہاجر مکی، دارالعلوم دیوبند کے بانی قاسم العلوم و الحیارات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، سرپرست دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی و غیرہم نے اس معرکہ میں جہاد بالسیف میں بھی زبردست حصہ لیا تھا تاکہ مسلمانان ہند انگریزوں کی غلامی اور انگریزی اقتدار سے نجات حاصل کر سکیں، اس معرکہ میں ان کے کافی رفقاء نے جام شہادت نوش فرمایا حضرت گنگوہیؒ نے چھ ماہ قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں، حضرت نانوتویؒ کو گولی لگی اس معرکہ میں حضرت حافظ ضامن صاحب شہادت سے ہم کنار ہوئے اسی دارالعلوم دیوبند کے فرزند جلیل شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب نے فرنگی راج کا تختہ الٹنے کیلئے ترکوں کے خلیفہ احمد ایمان و افغانستان کے سربراہوں میں اتفاق و اتحاد پیدا کرنے کی کوشش فرمائی اور ان ممالک اسلامیہ کے سربراہوں اور قبائلی علاقے کے پٹھانوں میں جذبہ جہاد پیدا کیا اور متحدہ طور پر انگریزوں پر حملہ آور ہونے اور متحدہ ہندوستان کو انگریزی اقتدار سے نجات دلانے کی تحریک چلائی، انہوں نے حضرت مولانا عبید اللہ سندھیؒ کو قبائلی علاقے میں اور پھر افغانستان میں بنفس نفیس روانہ فرمایا اور اس مقصد کیلئے خود جہاز روانہ ہو گئے وہاں غالب پاشا اور انور پاشا سے اس بار میں تبادلہ خیال کیا اور اس تحریک سے انہیں آگاہ فرمایا، لیکن عرب میں ترکوں کے خلاف بغاوت ہو گئی شریف مکہ نے غداری کی اور انگریزی حکومت کے ساتھ مل گیا، اس سے اس تحریک کو نقصان بھی پہنچا اور انگریزوں کو حضرت شیخ الہند کی اس تحریک

پتہ چل گیا، چنانچہ آپ کو شریف مکہ کے ذریعہ گرفتار کر لیا گیا اور تقریباً ساڑھے تین سال مالٹا میں قید رکھا گیا گیا، جب وہاں سے آپ کو رہائی ملی، تو آپ ہندوستان تشریف لائے اور آپ نے پھر سے اس تحریک میں روح بھونکی، مگر قضائے الہی سے چند ماہ کے بعد آپ عالم باودانی کو کوپچ فرمائے اور حضرت مولانا عبید اللہ سندھی جلاوطن قرار دیئے گئے لیکن اس کے باوجود یہ تحریک پروان چڑھتی رہی بالآخر حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب سیوہاروی اور دیگر علماء کرام کی کوششوں اور قربانیوں سے متحدہ ہندوستان آزاد ہوا، اس تاریخی حقیقت کے ہوتے ہوئے آنکھیں بند کر کے یہ واویلا کرنا کہ ان کا کوئی حصہ نہیں جھوٹ اور ددو گئی کے سوا اور کچھ نہیں۔ گرنہ بیند بروز شبیر کا چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ

اسی طرح دارالعلوم دیوبند کے اکابر تحریک پاکستان اور نظریہ پاکستان کے نہ صرف حامی و موید تھے بلکہ اس کے پرجوش داعی تھے۔ اور ان کی پرجوش خواہش تھی کہ مسلمانوں کے لئے ایک اسلامی مملکت کا حصول بہت ہی ضروری ہے دارالعلوم دیوبند کے سرپرست حکیم الامت مجدد ملت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اقدس سرہ اسامی نے شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ حضرت مولانا عبدالمجید صاحب دریا آبادیؒ کے سامنے پاکستان کی تجویز پیش کرتے ہوئے فرمایا۔

جی یوں چاہتا ہے کہ ایک خطہ پر خالص اسلامی حکومت ہو سارے قوانین تشریعیہ وغیرہ کا اجراء احکام شریعت کے مطابق ہو بیت المال قائم ہو نظام زکوٰۃ رائج ہو شرعی عدالتیں قائم ہوں مسلمانوں کو اس کے لئے کوشش کرنی چاہئے، بندہ وقل سے مل کر یہ مقصد حاصل نہ ہو گا، (مقدمہ حیات اعداد ص ۱۲۲)

حضرت مولانا عبدالمجید دریا آبادیؒ جو شروع شروع میں سیاسی طور پر حضرت اقدس حکیم الامت کے ہم خیال نہ تھے بلکہ کانگریس کی حامی جماعت سے تعلق رکھتے تھے لیکن جب آپ حضرت حکیم الامتؒ کی خدمت میں پہلی مرتبہ محفانہ بھون حاضر ہوئے ہیں تو اس وقت کا حال لکھتے ہوئے ایک

مقام پر تحریر کرتے ہیں کہ :

”پاکستان کا تخیل خالص اسلامی حکومت کا خیال ہے سب آوازیں بہت بعد کی ہیں، پہلے پہل اس قسم کی آوازیں یہیں کان میں پڑیں .... حضرت اقدس کی گفتگو میں یہ جزو بالکل صاف تھا۔ (نقوش و تاثرات ص ۲۳)

غرض اس تجویز کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حضرت حکیم الامت نے قائد اعظم مرحوم کے پاس ایک وفد روانہ فرمایا جتناچہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ الحسن صاحب چاندپورؒ کی زیر قیادت مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مرحوم، حضرت مولانا شبیر علی تھانویؒ حضرت مولانا مفتی عبدالکریم گٹھویؒ پر مشتمل وفد نے قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کی اور حضرت حکیم الامت کی تجاویز پیش کیں، پھر دوسرا وفد حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کی زیر قیادت بمبلی پہنچا اس وفد نے بھی قائد اعظم مرحوم سے ملاقات کر کے حضرت حکیم الامت کی تجاویز پر تبادلہ خیالات کیا، اس ملاقات میں مذہب و سیاست پر بھی بحث ہوئی جس میں قائد اعظم مرحوم کو اس امر کا اقرار کرنا پڑا کہ اسلام میں سیاست مذہب سے الگ نہیں بلکہ مذہب کے تابع ہے غرض کہ ان تبلیغی وفد کا قائد اعظم مرحوم پر اتنا گہرا اثر پڑا کہ فرماتے تھے۔

مسلم لیگ کے ساتھ ایک بہت بڑا عالم ہے جس کا علم و تقدس اگر ایک پڑے میں رکھا جائے دوسرے پڑے میں تمام علماء کا علم و تقدس رکھا جائے تو اس کا پلڑا بھاری ہوگا وہ حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی سرپرست دارالعلوم دیوبند ہیں، تعمیر پاکستان اور علماء ربانی مولفہ منشی عبدالرحمن خان ملتانی ص

یہی وجہ ہے کہ قائد اعظم مرحوم حضرت تھانویؒ سے بہت عقیدت و محبت رکھتے تھے اور ان کے زماں میں نہایت سخی رنگ غالب ہوا وہ بھی حضرت تھانویؒ کا ہی فیضان تھا، قائد اعظم مرحوم کے یارِ خدایاں جشد علی خان صاحب جن کے پاس اکثر قائد اعظم مرحوم اپنی ہمشیرہ س فاطمہ جناح کے ساتھ موسمِ مہرا میں باغیت جا کر رہا کرتے تھے کہتے ہیں کہ :

یہ بالکل حقیقت ہے کہ قائد اعظم کی تمام تردنی تربیت حضرت تھانوی کا فیضان تھا۔  
 اودان کا اسلامی شعور حضرت تھانوی کی بدولت تھا مولوی شبیر علی تھانوی نے قائد اعظم کو  
 حضرت تھانوی کے قریب لانے میں بڑا کام کیا قائد اعظم باعظمت کے دوران قیام حضرت  
 تھانوی کا بہت خلوص اور ادب سے تذکرہ فرمایا کرتے تھے، یہاں تک کہ قائد اعظم کو تھانوی  
 بھون حاضر ہونے کا انتہائی شوق تھا لیکن افسوس کہ چند وجوہات نے بناء پران کی یہ تمنا  
 پوری نہ ہو سکی، قائد اعظم مرحوم پر آخری زمانہ میں جو مذہبی رنگ غالب ہوا اور جس کو ہم  
 سب نے دیکھا وہ حضرت تھانوی کی ہی جوتیوں کا صدقہ تھا۔ (تعمیر پاکستان ص ۹۲)  
 مسلم لیگ جو قیام پاکستان کا مطالبہ کر اگے بڑھ رہی تھی اس کے ساتھ حضرت حکیم الامتؒ  
 کیا تعلق تھا اسے ان کی تحریر میں ملاحظہ کیجئے آپ سرسکند حیات خان صاحب وزیر اعظم پنجاب کی  
 طرف سے آئے ہوئے ایک خط کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

الطاف نامہ صادر ہوا، احقر تو مسلم لیگ کا ہمیشہ حامی ہے اور وہ حمایت الہدٰی کسی  
 کی وجہ سے نہیں بلکہ مسلمانوں کی دنیوی اصلاح میں اس وقت مسلم لیگ ہی میں شامل

ہونے میں سمجھ رہا ہوں، (میں بڑے مسلمان ص ۱)

خود بریلوی مکتبہ فکر کے علامہ و زعماء کو اس امر کا اعتراف ہے کہ مسلم لیگ کے جلسوں میں حضرت  
 حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو "شیخ الاسلام" اور حکیم الامت "کہا جاتا تھا اور" اشرف  
 علی زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے تھے (مولانا کے آ رہا ہے) جس سے یہ حقیقت اظہار الشمس  
 ہو جاتی ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے اکابر نے نظریہ پاکستان کی نہ صرف حمایت کی تھی بلکہ اس  
 سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور اس راہ میں حائل ہونے والی تمام مشکلات کو دور کرتے  
 ہوئے اس کے حصول کی کوششیں فرمائیں اور کامیاب بھی ہوئے۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے بعد دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم اور دار  
 اسلام کے مایہ ناز مفسر و محدث، حکیم و خطیب شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رہبر دارال

دیوبند کی سب سے زیادہ موثر اور فعال شخصیت کے مالک تھے انہوں نے خود مسلم لیگ میں شرکت فرمائی اور نظریہ پاکستان کی زبردست تائید و حمایت کی، اور مسلم لیگ کو چند دنوں میں بام عروج تک پہنچا دیا، اگر ایک طرف قائد اعظم مرحوم نے مسلم لیگ میں شرکت کو سیاسی طور پر مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا تو دوسری طرف حضرت علامہ عثمانیؒ نے مذہب و سیاست دونوں کی روشنی میں مسلمانوں کی رہنمائی فرمائی، آپ کے سب سے پہلے پیغام کلکتہ نے کل ہند جمعیت علماء اسلام کی کانفرنس میں وہ صور بھونکا کہ مسلمانوں کی کایا پلٹ دی پھر آپ کو اس جماعت کا صدر منتخب کر لیا گیا، آپ نے میرٹھ کی مسلم کانفرنس میں ایک تازہ کنی خطبہ دیا جس میں آپ نے مسلم لیگ کو کامیاب بنانے اور اس میں شریک ہونے کی پُر زور اپیل کی، آپ نے تمام ملک کا دورہ فرمایا، تقریریں کیں مباحثے کئے جس کے نتیجے میں مشرقی ہند سے لیکر مغرب تک مسلمانوں میں مسلم لیگ کی اعانت اور نظریہ پاکستان کی ایک لبر دور مگنی جس کا سہرا حضرت شیخ الاسلام علامہ عثمانیؒ کے ہی سر بندھا، حضرت شیخ الاسلام نے پاکستان بننے کے بعد بھی پاکستان کو ایک اسلامی ریاست بنانے میں بھرپور کردار ادا کیا اور اس کے لئے اٹھک کوشش فرمائی آپ نے پاکستان میں دستور ساز اسمبلی کے ایک رکن کی حیثیت سے قرارداد مقاصد کی حیثیت سے ریزولیشن بھی پاس کرایا تھا تفصیل کے لئے دیکھئے خطبات عثمانی مرتبہ پروفیسر انوار الحسن شیر کوٹی

اس دلدار المسلم دیوبند کی ایک اہم جلیل القدر ہستی اور ممتاز محدث حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے تحریک پاکستان کے سلسلے میں ہندوستان کے چپے چپے کا دورہ کیا، اور تقریباً تین سال کے دوران ہی ہندوستان کے گوشے گوشے میں آپ کی مساعی جمیلہ سے تحریک پاکستان اور مسلم لیگ کو خاص قبول حاصل ہوا، آپ شب و روز اس تحریک کی ترقی کے لئے دور دراز کا سفر کیا کرتے تھے حتیٰ کہ سلیٹ ریفرنڈم کے بارے میں عام لوگوں کا یہ خیال تھا کہ یہ کانگریس کے زیر اثر ہے، مگر حضرت علامہ ظفر احمد عثمانیؒ اور حضرت مولانا اطر علی سلیٹی کی مساعی جمیلہ نے ان لوگوں کا یہ خیال غلط ثابت کر دیا اور سلیٹ کے عوام نے پاکستان کی حمایت میں رائے دے کر

حامیان پاکستان کے سامنے خدشات دوکر دیئے اور سلیٹ کا علاقہ بھی پاکستان میں داخل ہوا  
 الغرض ان کا ہر کے علاوہ اور بھی بے شمار کامبر علاء دیوبند تھے جنہوں نے اس تحریک میں بھر  
 پور حصہ لیا جن میں حضرت مولانا محمد شفیع صاحب مرحوم خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی  
 حضرت مولانا سید سلیمان ندوی خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا خیر محمد صاحب  
 جالندھری خلیفہ حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری خلیفہ  
 حکیم الامت حضرت تھانوی، حضرت مولانا شاہ عبدالغنی پھولپوری خلیفہ حضرت حکیم الامت حضرت  
 مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری خلیفہ حکیم الامت حضرت تھانوی حضرت مولانا شبیر علی  
 تھانوی، حضرت مولانا ابرار حسین بلیاوی صاحب، حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلوی حضرت  
 مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی حضرت مولانا شمس الحق فریدپوری حضرت مولانا شاہ  
 ولی اللہ صاحب الہ آبادی حضرت مولانا عبدالمجید صاحب پھرواوی، حضرت مولانا مفتی مجاہد  
 احمد صاحب تھانوی مدظلہ جیسے مشاہیر دارالعلوم دیوبند شامل ہیں جو اپنے اپنے دور میں قائد  
 کی حیثیت رکھتے تھے، صفحات تنگ دامانی کے سبب ہر ایک کی ذات پر لکھنا مشکل ہے،  
 بہر حال تحریک پاکستان اور نظریہ پاکستان کی حمایت و تائید میں حضرات علامہ دیوبند کا  
 مقام اتنا اونچا اور ان کی کوششوں کا اتنا زیادہ دخل تھا کہ قائد اعظم مرحوم نے حضرت مولا علامہ  
 شبیر احمد عثمانی اور حضرت مولانا علامہ ظفر احمد عثمانی سے درخواست کی کہ وہ مغربی اور مشرقی  
 پاکستان پر اپنے دست مبارک سے پرچم لہرائیں، چنانچہ مغربی پاکستان کا پرچم شیخ الاسلام حضرت  
 علامہ شبیر احمد عثمانی نے اور مشرقی پاکستان کا پرچم حضرت مولانا علامہ ظفر احمد عثمانی نے لہرایا۔  
 یہ مرتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں  
 ان تاریخی حقائق کے باوجود ان حضرات گرامی قدر کی خدمات کا اعتراف نہ کرنا اور یہ  
 مذموم پروپیگنڈا کہنا کہ تحریک پاکستان میں علامہ دیوبند نے کوئی خدمات سرانجام نہیں دیں حقیقت  
 سے انحراف امتدادی حقائق کو مسخ کرنے کے مرادف ہے، جو نہایت مذموم حرکت ہے۔

## ایک اعتراض اور اس کا جواب

بریلوی مکتبہ فکر کے لوگ اکثر و بیشتر اپنے مضامین میں علماء دیوبند کو پاکستان کے مخالف قرار دیتے ہوئے اس کی تائید میں شیخ العرب والعم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی کانگریس میں شرکت اور مسلم لیگ کی مخالفت کو پوسے زور و شور سے پیش کرتے ہیں اور علامہ سر محمد اقبال مرحوم کی ایک فارسی کی رباعی پیش کر کے حضرت اقدس مدنیؒ اور علماء دیوبند پر انتہام و الزام کی بارشیں برساتے ہیں کہ انہوں نے نظریہ پاکستان کی مخالفت کی تھی لیکن یہ حضرات اس حقیقت کو ہمیشہ بھول جایا کرتے ہیں کہ اگر حضرت اقدس مدنیؒ نے کانگریس کا ساتھ دیا تو آخر اس کی وجہ کیا تھی، اور قیام پاکستان کے بعد حضرت اقدس مدنیؒ کا موقف کیا تھا؟ اگر یہ حضرات تعصب کی نگاہ بٹھا کر حضرت اقدس مدنیؒ کا قیام پاکستان کے قبل اور قیام پاکستان کے بعد کا موقف معلوم کریں تو وہ بھی حضرت اقدس مدنیؒ پر کوئی الزام لگانے کی جسارت نہیں کر سکیں گے، مگر جن لوگوں کا وطیرہ ہی امت میں انزاق و انتشار پیدا کرنا ہے انہیں غور و فکر کی فرصت کہاں، اور تادمی حقائق کو اس کی اصل شکل میں پیش کرنے میں دلچسپی کیوں؟

پھر یہ بھی تو دیکھئے کہ دوسری طرف قیام پاکستان کے بانیوں اور حامیوں اور اس کے پر جوش داعیوں میں دارالعلوم دیوبند کے بے شمار جلیل القدر اکابر تھے جو اس سلسلے میں قائدانہ حیثیت کے مالک تھے اور انہوں نے قیام پاکستان کے بعد دستور بنانے اور پاکستان کو صحیح معنوں میں اسلامی ریاست بنانے میں کس قدر تعاون کیا ہے۔

ہمارا خون بھی شامل ہے تہذیبِ گلستان میں یہیں بھی یاد کر لینا چھن میں جب پہلا لکے جو لوگ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ پر آئے دن کچھڑا چھالتے رہتے ہیں انہیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ قیام پاکستان سے قبل جب یہ تحریک ابتدائی مرحلے میں تھی تو اس سے اختلاف نہ کفر تھا نہ جرم، ایک نظریہ کی حمایت اور اس سے اختلاف تھا ایک نے اپنے غور و فکر اور علمی اجتہاد سے متحدہ ہندوستان کو مسلمانوں کے لئے بہتر سمجھا اور دوسرے نے



مسلم لیگ کے ساتھ رہنے کو اپنے اجتہاد کی روشنی میں بہتر خیال کیا، پھر یہ حقیقت بھی واضح ہے کسی سیاسی اور علمی مسائل میں اختلاف اگر نیک نیتی اور دیانت پر مبنی ہو تو کسی کو بھی غلط کہنا صحیح نہیں، ہاں اپنے اپنے دلائل کی روشنی میں ہر شخص اپنے آپ کو صحیح سمجھے تو درست ہے، مثلاً کئی مسائل میں حضرات صحابہ کرامؓ کا اختلاف ہوا، ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہوا، فقہاء کا اختلاف ہوا، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ نے اپنے استاذ حضرت امام ابو حنیفہؒ النعمان سے اختلاف لیا حالانکہ حضرت الامام ان کے استاذ تھے، اسی طرح کا اختلاف یہاں بھی ہوا حضرت مدنیؒ نے اپنے دلائل کی روشنی میں اس امر کو بہتر خیال کیا کہ متحدہ ہندوستان مسلمانوں کے لئے بہتر ہے۔ دوسری طرف کے اکابر نے قیام پاکستان کو بہتر سمجھا، حضرت مدنیؒ کے اختلاف کا مقصد... مسلمانوں کے سودے بازی یا نظریہ پاکستان پر ضرب کاری لگانے کا بیگز نہ تھا، بلکہ ان کا خیال تھا کہ مسلمان وہ قوت ایمانی اور ہمت عمل رکھتے ہیں کہ متحدہ ہندوستان میں کبھی مغلوب نہ ہوں گے مسلمانوں کی اتنی بڑی تعداد ہے جو حالات کے کسی بھی موڑ پر اپنا کردار پورا کر سکتی ہے یہ ایک ہو کر ہیں اور آپس میں اتفاق و اتحاد کا مظاہرہ کریں اور محمد بن قاسمؒ اور محمود غزنویؒ وغیرہ جیسے حضرات کا جذبہ اپنے اندر پیدا کریں تو دوسری قومیں اس کا بال بیکا نہیں کر سکتیں۔ اور اگر خدا نخواستہ یہ جذبہ مفقود رہا ہے علی، الحاد، زندقہ، نا اتفاقی، انتشار و اختلاف نے راہ پکڑی تو پھر ایک علیحدہ مملکت لے کر بھی ان کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا، دوسری طرف کے اکابر حالات پر گہری نظر رکھتے ہوئے اس بات کو بہتر سمجھ رہے تھے کہ علیحدہ ملک حصول بہت ضروری ہے، دوسری قوموں کے ساتھ رہ کر مقصود اصلی حاصل نہ ہو سکے گا۔ حضرت مدنیؒ کا موقف اور اختلاف کسی عزم پر مبنی نہ تھا بلکہ دیانت، و خلوص اور مسلمانوں کی بھلائی و بہتری پر ہی منحصر تھا، چنانچہ شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے مسلم لیگ کے جلسوں میں بار بار اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ:

”مجھے مولانا مدنیؒ سے پورا سیاسی اختلاف ہے مگر مجھے ان کی دیانت پر کبھی

ایک لمحہ کے لئے بھی مشبر نہیں ہوا۔“ (دارالعلوم دیوبند نمبر ۱)  
یہ بے حقیقت حضرت مدنیؒ کے اختلاف کی، اب جب پاکستان بن گیا تو حضرت مدنیؒ  
کا موقف کیا تھا اسے بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

ایک مرتبہ ایک مجلس میں کسی صاحب نے حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب  
مدنیؒ سے پوچھ لیا کہ حضرت پاکستان کے بارہیں آپ کا کیا خیال ہے تو آپ نے نہایت سنجیدگی  
اور بے تباہی کے ساتھ ارشاد فرمایا:

”مجد جب تک نہ بنے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ بن گئی تو مسجد ہے  
(شیخ الاسلام کے حیرت انگیز واقعات ص ۱۷۱)

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ حضرت مدنیؒ کا اختلاف ظروف و دیانت پر ہی مبنی تھا  
اور قیام پاکستان کے بعد آپ پاکستان اور اہل پاکستان کے حق میں دعائیں کیا کرتے تھے  
اور اپنے اپنے خدام متوسلین، معتقدین، مریدین و تلامذہ کو (جو پاکستان میں تھے)، ہمیشہ اس  
بات کی تلقین کی کہ وہ پاکستان کی بقا ترقی، خوشحالی، استحکام کے لئے سینہ سپر رہیں، اس کے  
باوجود جو لوگ حضرت مدنیؒ کے نام کو مخالف پاکستان کے طور پر لے کر اپنے دل کی بھڑاس  
نکالتے رہتے ہیں، وہ ملک و ملت کی کوئی خدمت سرانجام نہیں دے رہے بلکہ تاریخی حقائق  
پر ڈاکہ ڈال کر پاکستان کو نقصان پہنچا رہے ہیں۔

۔۔۔ ختم ختم ختم ختم ختم ختم ۔۔۔





# دارالمعلوم دیوبند کا ترجمان

حکام

ماہنامہ



# دارالمعلوم

80

June 86





دارالعلوم دیوبند کا دینی و علمی ترجمان

ماہنامہ

# دارالعلوم

۷۵

شمارہ نمبر ۳ | جون ۱۹۸۶ء بمطابق شوال المکرم ۱۴۰۶ھ | جلد نمبر ۱۱۹

نگسٹران  
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند  
مدنی

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

فی پرچہ ۳/- سالانہ ۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک | سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ  
بیرون ممالک سے | ۱۶۰/- Rs. امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ای میل۔ ۱۶۰/-  
پاکستان۔ ۶۵/- Rs. ہندوستان۔ بنگلہ دیش ۴۵/- Rs. ہندوستانی

محبوب پولیس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زکوٰۃ نام تمہارا ہے }

## فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	حدیث پاک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں	مولانا محمد صنیف علی مالیکاؤں	۶
۳	مستشرقین اور مستغربین کا نظریہ و حدیث	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی	۱۹
۴	تعلیقات و مطالعات	مولانا قاضی اطہر مبارک پوری	۳۲
۵	چند الزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی ماہر ٹرانسلیٹر انگلینڈ	۳۹
۶	مجلس شوریٰ کے فیصلے	ادارہ	۴۵

## ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

(۱) ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر آؤں فرصت میں اپنا چنڈہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

(۲) پاکستانی خریدار اپنا چنڈہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انھیں لکھیں وہ اس چنڈہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

(۳) خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔ والسلام۔ مدیر





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# حرف آغاز

حبیب الرحمن قاسمی

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ خاصانِ خدا کی دُعاؤں سمگاہ کا ثمرہ، علمِ حق کے جذبہٴ ایشیاءِ شرعیہ کی کامظہر، مجاہدینِ اسلام کے جہد و اخلاص کی لازوال نشانی، علم و معرفت کا حسین امتزاج، مسلمانانِ ہند کے حیاتِ ملی کی صراطِ مستقیم اور لامتناہی حقیقت کے اس دور میں اسلامی تہذیب و تمدن اور دینی آثار و اقدار کا نقیب اور علمبردار۔

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟ تاریخِ اسلامی کی اولین درسگاہ "صفہ" کی یادگار اور عکسِ جمیل، جس کی بنیاد توکل علی اللہ اور خدا کے صالح اور باحوصلہ بندوں کے غمخیزانہ جذبات پر رکھی گئی۔ جس نے نہ کبھی کسی نواب و رئیس کے مراحمِ خسروانہ کی طرف نگاہ اٹھائی اور نہ کسی حاکم و امیر کی داد و دہش کی پروا کی، جس کا سراپا وجود اپنے انبیا اور فرزندوں کو اعتماد علی اللہ اور عرفانِ خودی کی تعلیم دیتا ہے۔

دارالعلوم دیوبند! ہمیں برصغیر کی وہ واحد اسلامی چھاؤنی ہے جس نے اسلام کے خلاف اٹھنے والے ہر فتنہ کا مؤثر مقابلہ کیا ہے۔ خواہ وہ فتنہ آریہ سماج کی طرف سے اٹھایا گیا ہو یا سدھی و سنگٹھن کے نام پر، چاہے وہ فتنہ قادیانیوں اور بہائیوں نے برپا کیا ہو یا رضا خانیوں اور مودودیوں نے، چاہے وہ فتنہ سبائیت کی شکل میں نمودار

ہوا ہو یا نا صیت کی صورت میں

دارالعلوم دیوبند! ہی وہ تربیت گاہ حریت ہے جس نے اسلامیان ہند کو۔  
 ”جمیۃ علمائے ہند“ جیسی اولوالعزم، باحوصلہ مدبر اور باشعور جماعت فراہم کی جس نے برطانوی  
 اقتدار کو اس وقت للکارا جبکہ اس کے قلمرو میں آفتاب غروب نہیں ہوتا تھا۔ اور وقت کی  
 اس عظیم طاقت سے اس وقت اعلان جنگ کر دیا جبکہ برادرانِ وطن اس نو دار آقا کی  
 خوشنودی اور رضا جوئی کی پالیسی اپنائے ہوئے تھے۔ تاریخ گواہ اور شاہد شاہد ہے کہ  
 اس نے برطانوی سامراج کو بایں طاقت و شوکت تگنی کا ناپ چن دیا۔ اور اپنی جدوجہد اور  
 قربانیوں کے سلسلے کو اس وقت تک جاری رکھا جب تک اس سفید فام، سیاہ دل  
 فاصیوں سے وطن عزیز کا ایک ایک چپہ آزاد نہیں کر لیا۔ اور آزادی کے بعد ملک و ملت  
 کی تعمیر و ترقی کے سلسلے میں ایسے لازوال کارنامے انجام دے جسے کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔  
 ثبت است بر حبریدۃ عالم دوام ما

۱۸۵۴ء کے سیاسی انقلاب اور سماجی اتھل پھل کے بعد جب برصغیر پر انگریزوں  
 کا تسلط ہو گیا۔ اور قانونِ فطرت کے مطابق فاتح قوم کا اثر و نفوذ جسموں کی حد سے گزر کر  
 مفتوح رعایا کے دل و دماغ کو بھی مسخر کرنے لگا، اسلامی عقائد و اعمال اور ملی شعائر و آثار  
 کی مستحکم دیواریں متزلزل ہونے لگیں اور قریب تھا کہ ”اندلس“ کی طرح سرزمین ہند  
 بھی اسلام ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رخت سفر باندھ لے اس نازک ترین اور انتہائی سنگین وقت  
 میں اسلام کی حفاظت و صیانت کا اہم کارنامہ ”دارالعلوم دیوبند“ ہی نے انجام دیا اور  
 تاریخ ہند کی یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ”دارالعلوم“ کی مساعی جمیلہ سے اسلام  
 کے اکھڑے ہوئے قدم ہندوستان میں پھر سے جم گئے اور اس مضبوطی کے ساتھ کہ اس  
 استحکام کی مثال ممالک اسلامیہ بھی پیش کرنے سے عاجز ہیں۔

لاریب! دارالعلوم دیوبند ہی وہ بابرکت اسلامی دانش گاہ ہے جو اس عہد

بے بسی اور عالم کس پیرسی میں اسلامی ہند کی حیات مٹی کے لئے ایک سہارا بن کر نمودار ہوا اور دیکھتے دیکھتے ملک کی فضا میں ایک خوشگوار تبدیلی پیدا کر دی اور حکومتِ برطانیہ کی تمام تردیدیں کارپوں کے باوجود اسلامی تعلیمات اور دینی عقائد و اخلاق کا پورے ملک میں جاں بچھا دیا۔

بفضلہ تعالیٰ آج بھی دارالعلوم اسی آن و بان اور اخلاص و ایثار کے ساتھ ملتِ اسلامیہ کی دینی و علمی خدمت میں مصروف ہے۔ بلکہ ماضی قریب کے مستقبل میں اس وقت اس کی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے اور پندرہ لاکھ کے بجائے تقریباً تین ہزار نو ہزار قوم کی علمی و دینی تعمیر و ترقی میں لگا ہوا ہے۔ علوم دینیہ کے یہ طلبہ جو دارالعلوم کے دامنِ تربیت سے وابستہ ہیں یہ درحقیقت امت کی عظیم امانت ہیں جن کی تہذیب و تکمیل کی ذمہ داری دارالعلوم انجام دے رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ اہم ترین فریضہ تنہا دارالعلوم اسی وقت حسن و خوبی کے ساتھ انجام دے سکتا ہے جبکہ امت کا تعاون اُسے حاصل رہے۔ اس لئے ہمیں توقع ہے کہ ماضی کی طرح ملتِ اسلامیہ کی توجہ کامرکز دارالعلوم آج بھی رہے گا اور اُسے کسی قسم کی تنگ دامانی کی شکایت اربابِ بہت نہ ہونے دیں گے۔



حبیب الرحمن قاسمی

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ حَنِيفُ هَلِي  
شَيْخُ الْحَدِيثِ مَعَهُدِ مِلَّتِ  
مَالِيكَائِي

## حدیث صحابہ اور تابعین کے عہد مبارک میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اسلامی شریعت کا سرچشمہ کتاب و سنت تھے آپ پر وحی نازل ہوتی تو اسے فوراً تمام لوگوں تک پہنچا دیا کرتے تھے بلکہ اس کی عرض اور مقصد بھی بیان فرما دیا کرتے آپ کی ذات گرامی ہر معاملہ میں پوری امت کے لئے مرجع تھی امور فقہی ہوں یا فتاویٰ، اقتصادی، سیاسی اور فوجی تنظیم ہو یا کچھ اور آپ ہر مسئلہ کا حل صحابہ کے سامنے کتاب اللہ کی روشنی میں فرماتے تھے اگر کتاب اللہ میں مسئلہ کا حل مل گیا تو فیصلہ فرما دیا ورنہ عقل سلیم سے غور کر کے اجتہاد فرمایا یا پھر خدا کی منشا جاننے کے لئے وحی کا انتظار بھی فرمایا اور کبھی اجتہاد فرما بھی لیا تو آپ کے اجتہاد کی توثیق و تائید کے لئے وحی نازل ہوتی تھی اسلئے کہ خدا اپنے پیغمبر کو غلطی پر قائم نہیں رکھتا ہے۔

چند برسوں کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور وحی کا مقصد سلسلہ بھی منقطع ہو گیا اب امت کے سامنے یا کتاب اللہ ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جیسا کہ آپ کا ارشاد گرامی ہے تَرَكْتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ بَلَّغُوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِنَّ كِتَابُ اللَّهِ وَ سُنَّتِيْ "میں تم میں دو باتیں چھوڑ جا رہا ہوں اگر تم نے ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رکھا تو کبھی گمراہ نہ ہو گے، ایک کتاب اللہ دوسری میری سنت ہے، صحابہ کرام نے بھی خدا کے حکم کی تعمیل میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوری مضبوطی سے پکڑے

رکھا قرآن کا حکم یہ ہے ”ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانتهوا“ رسول نہیں جو کچھ دیں گے لو اور جس سے منع کریں باز آجاؤ، ایک دوسری جگہ ارشاد ہے ”فلو ربک لا یؤمنون حتی یحکوکہ فیما شجعی بینہم ثم لا یجحدوا فی انفسہم حرجا مما قضیت ویسلموا تسلیماً“ (ترجمہ) قسم ہے آپ کے رب کی یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے جب تک یہ بات نہ ہو کہ ان کے آپس میں جھگڑا نہ ہو یہ لوگ آپ سے تصفیہ کر لیں پھر آپ کے تصفیہ سے دل میں تنگی نہ پائیں اور پورا پورا تسلیم کر لیں، ایک جگہ ارشاد ہے ”اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول فعلکم ترحمون“، خوشی سے اللہ اور رسول کا کہنا مانو کہ تم رحم کئے جاؤ گے۔

ایک مسلمان کے لئے آپ کی دعوت پر لبیک کہنا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی واجب ہے اور آپ کے وصال کے بعد بھی، چنانچہ صحابہ نے خدا کے حکم کی تعمیل آں حضرت کی زندگی ہی میں کمرے بتادی اور انتہائی اخلاص کے ساتھ قرآن کریم کے ہر حکم کو اپنے اوپر نافذ کیا اور جان و مال سے شریعت مطہرہ کی حفاظت بھی کی اور آپ کے وصال کے بعد آپ کی اس وصیت کی تعمیل میں یہی مظاہرہ کیا جو آپ کی عین منشأ اور خواہش تھی، حضرت عراف بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے انتہائی اثر انگیز وعظ فرمایا جس سے دل دہل گئے آنکھیں پر نم ہو گئیں ہم نے آپ سے دریافت کیا یہ تو رخصت کرنے والے انسان کا آخری وعظ معلوم ہوتا ہے اس لئے آپ ہمیں بھی کچھ نصیحت فرمادیجئے آپ نے فرمایا، میں تمہیں ہر حال میں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں اور دیکھو میری اطاعت کرو چاہے وہ ایک غلام زادہ کیوں نہ ہو اس لئے جو میرے بعد زندہ رہے گا بہت زیادہ فتنہ اور شوش دیکھے گا، ان حالات میں تم میری اور میرے ہدایت یاب صحابہ کرام کے طریقوں کو مقام لو اور انہیں دانتوں سے دباؤ اور دیکھو دین میں نئی باتوں سے بچو اس لئے کہ ہر نئی بات بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی انسان کو جہنم تک پہنچا دیتی اس مبدک ارشاد کی

روشنی میں صحابہ نے سنت کا بڑا اہتمام کیا اسے پوری قوت سے تقاضے رکھا اور اس بد نصیبی سے محفوظ رہے جس کا ذکر آئینہ والی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آپ کا بشار ہے "یوشک الوجل متکيا علی اریکتہ یحدث بحدیث من حدیثی فیقول بیننا و بینکم کتاب اللہ فما وجدنا فیہ من حلال استحللناہ وما وجدنا فیہ من حرام حرمتناہ الا وان ما حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما حرم اللہ" "قریب ہیکہ کوئی شخص اپنی سند پر ٹیک لگا کر میری کوئی حدیث بیان کرتے کرتے یہ کہہ رہا ہو گا کہ ہمارے لئے تو بس اللہ کی کتاب کافی ہے اس میں جو چیزیں حلال ہیں ہمارے حلال سمجھتے ہیں اور جو حرام ہے انہیں حرام سمجھتے ہیں، خبردار جس طرح خدا نے بہت سی چیزیں حرام قرار دی ہیں اسی طرح اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بہت سی چیزوں کو حرام قرار دیا ہے۔

یہی نہیں صحابہ کرام نے سنت کی حفاظت کے لئے بڑا زبردست موقف اختیار کیا اور غلط سمجھنے والوں کو معقول جواب بھی دیا ہے جیسا کہ حضرت ابو لہزہ حضرت عوان بن حصین سے نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر کچھ سوالات کیا آپ نے سے بیان فرمادیا اس آدمی نے کہا اللہ کی کتاب کے علاوہ کسی اور کی بات سنت کہو حضرت عمران نے کہا تم تو بڑے نادان ہو اچھا یہی بتا دو کہ قرآن میں ظہر کی چار سری رکعتوں کا کہیں ذکر ہے، اسی طرح آپ نے زکوٰۃ کا فرمایا پھر فرمایا کہ ان کا بھی تفصیل تذکرہ قرآن میں نہیں ملے گا اللہ کے بندے کتاب اللہ نے تو اس کا اجمال ذکر کیا ہے اور حدیث اس کی تفسیر و تشریح ہے، ایک شخص نے شہوت الہی حضرت مطرف بن عبد اللہ سے کہا قرآن کے علاوہ کوئی اور بات مت کرو مطرف نے کہا ہم قرآن کا بدل نہیں چاہتے بلکہ ہم تو اس ذات کو چاہتے ہیں جو قرآن پاک کا سب سے زیادہ علم رکھتی ہے، آئندہ صفحات میں کتاب و سنت کے سلسلہ میں صحابہ کرام کے بارے میں احتیاط کو ملاحظہ فرمائیں اور اندازہ کریں کہ صحابہ کرام نقل حدیث میں کس

قدرا خیاط سے کام لیتے تھے،

**رسول اللہ کی اتباع اور صحابہ و تابعین** | قرن اول کے مسلمانوں نے قرآن کریم کی

آیت ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة“ پر لیک کہا رسول اللہ کی اتباع میں کھو گئے اور آپ کے نقش

قدم پر چل پڑے جس کی جھلکیاں زندگی کے مختلف دور میں نظر آتی ہیں، یہ یاد با صفا صدیق

اکبر رضی اللہ عنہ ہیں جو شکرِ سامہ کی رطابگی پر مصر ہیں اور ایسے وقت میں بھی اسے روکنا

بہنیں چاہتے جبکہ امیر المؤمنین کو ایک ایک سپاہی کی بڑی سخت ضرورت ہے اور فرما ہے میں

کہ خدا میں اس نعم کو ہرگز نہیں ختم کروں گا جس کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی

زندگی میں فرما دیا ہے اور حضرت خالد بن ولید کو مرتدین سے مقابلہ کرنے کے لئے جھڑا سپرد

کرتے ہوئے فرمایا خالد میں نے پیغمبر علیہ السلام سے سنا ہے، ”نعم عبد اللہ و

احول عشيرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سلبه الله على

الکفار ولما فقی“ خالد خاندان کے اچھے فرزند اور خدا کے بہترین بندے ہیں جو

مذک طرف سے مشرکین و منافق کے لئے تیغ تیرے پیام ہیں

حضرت فاطمہ والدہ کے مال میں اپنا حصہ طلب کرنے کے لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

کے پاس آئیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ”ان

اللہ عزوجل اذا اطعم نبیا طعمته ثم قبضه جعله للذی يقوم بعده فرائیت

ان اردہ علی المسلمین“ اگر خدا کسی نبی کو چند قمر عطا فرمائے پھر اس کا وہ مال ہو جائے تو اس کے

اسباب کا ذمہ دار وہ ہوگا جیسے جانشین بنادیا گیا ہے میں نے مناسب سمجھا کہ مترکنا سبب تمام مسلمانوں

کو تادوں، حضرت فاطمہ نے فرمایا اس معاملہ کو آپ ہی زیادہ جانتے ہیں جو مناسب ہو کر لیجئے بعض روایات

میں ہے کہ آپ نے فرمایا خدا کی قسم آپ نے اپنی زندگی میں جو عمل کیا ہے میں اسے کسی حال میں نہیں

ٹیک کر لیتا ہوں، نہ کہ میں غلطی کر گیا ہوں یا غلطی کر گیا ہوں۔





بتایا رعایا میں تقسیم کرنے کے لئے کہیں سے آیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا بھیجے ولے کے ساتھ اس غلہ کو مبارک کرے، کسی نے امیر المومنین سے کہہ دیا یہ تو وہ غلہ ہے جسے ذخیرہ کر کے رکھا گیا تھا خلیفہ نے پوچھا کس نے ذخیرہ کیا تھا لوگوں نے بتایا حضرت عثمان کے خادم فروغ اور حضرت عمر کے فلاں خادم نے حضرت عمرؓ نے دونوں کو طلب کیا اور ان سے پوچھا تم نے یہ غلہ کیوں ذخیرہ کر رکھا تھا ضرورت مندوں میں کیوں نہیں تقسیم کر دیا انہوں نے کہا امیر المومنین! ہم... تو اسے اپنے سرمایہ سے خرید کر فروخت کیا کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، من احسنو علی المسلمین طعامهم ضرب اللہ بالافلام او یجذام، جو شخص نفع کے لالچ سے ضرورت کے وقت اپنا غلہ مسلمانوں سے روک لے تو خدا اس پر جزام اور تنگ دستی مسلط کر دے گا، فروغ نے کہا امیر المومنین آج سے عہد کرتا ہوں کہ آئندہ کبھی ذخیرہ اندوزی نہیں کروں گا، لیکن حضرت عمر کا غلام باز نہیں آیا امام ابو یوسفی فرماتے ہیں کہ اس گناہ سے باز نہ آنے کی وجہ سے میں نے اسے جزام میں مبتلا پایا۔

جنگ یرموک میں تمام کمانڈروں نے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ہمارے سروں پر موت منڈلا رہی ہے ہماری مدد کے لئے شکر روانہ کیا جائے حضرت عمرؓ نے جواب دیا وہ یہ تھا: **اِنَّ اَدْلَکُمْ عَلٰی مَنْ هُوَ اَعَزُّ نَصْرًا وَاَحْضَرُّ جُنْدًا اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْتَنْصِرُوْهُ** فان محمداً صلی اللہ علیہ وسلم قد نصر یوم بدر فی اقل من عدتکم فاذا اناکم کتاباً هذا فقاتلوهم ولا تراجعونی۔ (ترجمہ) میں تمہیں اس ذات کی نشاندہی کر رہا ہوں جو بڑی معین اور شکر بہم پہنچانے والی ہے یعنی تم اللہ سے مدد مانگو... اس لئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمتیں کامیاب ہوئے حالانکہ آپ تعداد اور تیاری میں تم سے بہت کم تھے دیکھو جب تم کو پہلا خط مل چلا تو دشمن سے لڑنے لگو اور واپس مت آنا، غرض صحابہ کرام موت اور ہلاکت کے دھماکے پر کیوں نہ ہوں لیکن آپ کی سیرت اور سنت کو ترک کرنے کے روادار نہیں ہوتے تھے اور سنت پر عمل کرنے کا یہ والہانہ جذبہ تقریباً تمام صحابہ میں موجود تھا بلکہ وہ دوسرے

کو بھی اتباع سنت کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ حضرت زید بن خالد جعفی رضی اللہ عنہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھ رہے ہیں اس لئے ادا نہیں، کوٹے رسید کیا حضرت زید نے اس پر کہا امیر المومنین آپ کچھ پر کوڑے برساتے رہیے، خدا کی قسم چونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کی دو رکعت پڑھتے دیکھا ہے اس لئے میں کسی قیمت پر نہیں ہرک کروں گا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر مجھے یہ ڈر نہ ہوتا کہ لوگ ساری رات نماز پڑھنے کا ایک بہانہ تراش لیں گے تو آپ کو دے کبھی نہ رسید کرتا۔

حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ لوگ دنیا کے عیش و آرام اور مرض غناؤں کی طرف بہت زیادہ مائل ہیں گو کہ خدا نے اسے باح فرمایا ہے اس لئے انہیں یاد دلار ہے میں مسلمانوں خدا را اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک زندگی اور گزند بسر پر تو غور کرو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، کہ بھوک کی بیٹابی سے سارا دن کروٹ بدلتے اور پیٹ بھرنے کے لئے آپ کو معمولی قسم کی کھجوریں بھی میسر نہ ہوتی تھیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے تمام صحابہ زندگی کے تمام شعبوں میں حتیٰ الامکان آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع فرماتے اور آپ کے اسوۂ مبارکہ پر چلتے تھے چنانچہ جب حضرت عیسیٰؑ نیزہ سے حملہ ہوا تو ان کی حالت انتہائی نازک تھی کسی نے کہا امیر المومنین ایسا خلیفہ کسی کو نامزد فرما دیں، فرمایا اگر کسی کو جانشین نہ بناؤں تو اس ذات نے بھی تو اپنا جانشین نہیں بتایا تھا جو عمرؓ سے بدرجہا افضل ہیں، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کسی کو جانشین بنا بھی دوں تو مجھ سے بہتر انسان ابو بکر صدیقؓ نے بھی تو نامزد فرمایا ہے، حضرت مالک بن عبد اللہ زیادؓ، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملے گئے تو ان کے ہاتھ میں ڈنڈا تھا حضرت عثمانؓ نے کہا اے کعب حضرت عبد الرحمنؓ وصال فرما گئے اور مال چھوڑ گئے اس متروکہ مال کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے انہوں نے کہا اگر وہ اس مال میں خدا کا حق پورا کرتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ سنتے ہی حضرت ابوذرؓ نے ڈنڈا اٹھایا اور حضرت

کعبہ کے سر پر چڑھنے والا اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسلک ہے مجھے پسند نہیں ہے کہ میرے پاس احدیہاٹکے برابر سونا ہو جسے میں خیرات کر دوں اور وہ قبول بھی ہو جائے بہ نسبت اس کے کہ میں کل چھ اوقیہ سونا چھوڑ جاؤں اے عثمان بخدا میں تم سے پوچھتا ہوں کیا تم نے بھی تارشاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسلک ہے انہوں نے کہا ہاں میں نے بھی آپ سے منسلک ہے، حضرت عطا خراسانی فرماتے ہیں کہ سعید بن مسیب کا بیان ہے کہ میں نے ایک روز حضرت عثمان کو مقام عدیہ بیٹھے ہوئے دیکھا انہوں نے خادم سے پکا ہوا کھانا منگوایا اسے کھایا پھر اسی وقت اٹھ کر نماز بھی ادا کی پھر فرمایا میں نے آنحضرت رسول اللہ کی طرح بیٹھ کر کھانا کھایا اور آپ کی ہی طرح نانا ادا کی، حضرت میسر بن یعقوب طبری فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو کھڑے کھڑے پانی پیتے دیکھا میں نے ان سے کہا پانی کھڑے ہو کر پیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ میں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے اور آپ کو بیٹھ کر بھی پانی پیتے دیکھا ہے اس لئے بیٹھ کر بھی پی لیتا ہوں یعنی میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا پابند ہوں، حضرت عبد بنیر بن زید ہمدانی سے روایت ہے کہ حضرت علی کا لاشعاب ہے کہ ہم تو سمجھتے تھے کہ پیر کے اندرونی حصہ پر سج کر ناقص عقل ہے لیکن ہم نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موزوں کے ظاہری حصہ پر ہمیشہ سج کرتے تھے حضرت علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت علی کے پاس سواری لائی گئی جب انہوں نے رکاب پر پاؤں رکھا تو بسم اللہ فرمایا، سواری پر اطمینان سے بیٹھ گئے تو الحمد للہ سبحان الذی تسخر لنا هذا وما كنا له مقرنین وإنا انما ربنا لنقلبون ” پڑھا پھر تیس مرتبہ الحمد للہ، تین مرتبہ اللہ اکبر فرمایا پھر سبحان لا الہ الا انت قد ظننت نفسی فاعف عني پڑھا پھر تیس مرتبہ ہنس پڑھے میں نے عرض کیا امیر المؤمنین یہ پلٹنے کا کون سا وقت ہے فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علی الترتیب یہ سب کام کر لیٹنے کے بعد بیٹھتے ہوئے دیکھا تو عرض کیا اللہ کے نبی آخر آپ کیوں بس رہے ہیں فرمایا اللہ اپنے بندے کے اس جملہ

”رب اغفر لی“ پر بہت خوش ہوتا ہے کہ دیکھو ہندے کو بھی پتہ ہے کہ میرے سوا گنہوں کا عاف کرنے والا کوئی نہیں۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت زیادہ اتباع فرماتے تھے اور ہر حال میں آپ کی سنت کی حفاظت کیا کرتے تھے چاہے وہ اس سے عرض سے واقف ہوں یا نہ ہوں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تو خصوصاً اتباع سنت کے لئے بہت مشہور تھے ان کی نماز، روزہ، ان کی زکوٰۃ و حج حتیٰ کہ قضائے حاجت تک میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا نمونہ موجود ہے وہ بکثرت کہا کرتے تھے ”لقد کانکم فی رسول اللہ اسوة حسنة“ وہ جب آپ سے کچھ سنتے یا آپ کے کسی عمل کا چشم خود مشاہدہ کرتے تو اس پر کاد بند ہوتے بلا کسی افراط و تفریط کے جتنا کچھ دیکھتے یا سنتے اس سے آگے پیچھے نہیں ہوتے حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ ہم ابن عمر کے ساتھ ایک سفر میں تھے چلتے چلتے ایک جگہ پہنچے تو راستے سے ہٹ گئے ان سے پوچھا گیا آپ نے یہ کیوں کیا تو فرمایا کہ میں نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کہتے ہوئے دیکھا ہے اس لئے میں نے بھی کیا حضرت ابن عمر کا معمول تھا کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ایک درخت کے پاس قیلولہ کرتے اور کہا کرتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہاں پر آرام فرمایا ہے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حجر اسود کے پاس کھڑے فرما رہے تھے کہ میں جانتا ہوں کہ تیری حیثیت ایک پتھر سے زیادہ کچھ نہیں ہے اگر میں اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے یا ہاتھ لگاتے ہوئے نہ دیکھتا تو نہ میں تجھے استسلام کرتا نہ بوسہ دیتا پھر فرماتے ”لقد کانکم فی رسول اللہ اسوة حسنة“ حضرت فاروق اعظم کس کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے زیادہ کچھ کہتے دیکھتے تو فوراً منع فرما دیتے تھے حضرت یحییٰ بن ایدہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ طواف کیا جب میں حجر اسود کی جانب قریب کے دروازے پر پہنچا تو ان کا ہاتھ پکڑ لیا کہ وہ حجر اسود کا استسلام کر سکیں اس پر حضرت عمر

نے فرمایا کیا بھی آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف نہیں کیا ہے میں نے کہا کیوں نہیں آپ کے ساتھ بھی طواف کیا ہے انہوں نے کہا تو تم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاؤں پر رکھ کر دیکھا ہے میں نے عرض کیا نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا تو پھر دوڑو ہٹ جاؤ اس نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور ذات اقدس میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے، حضرت علیؓ جندہ کو دیکھ کر قیام کے سلسلے میں فرماتے ہیں، ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ کو دیکھ کر قیام کیا تو ہم نے بھی کیا پھر آپ نے ترک فرمادیا تو ہم نے بھی چھوڑ دیا۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن یہ حکم دیا تھا کہ اپنے مونڈھے کھول کر اور طواف خوب اتر کر کریں تاکہ مشرکین کو مسلمانوں کی قوت اور سخت جانی کا اندازہ ہو جائے غور کیجئے اب تو اسلام کو شان و شوکت حاصل ہو چکی ہے اور اکثر طواف کرنے کی علت یہی باقی نہیں رہی پھر بھی فاروق اعظمؓ نے فرمایا جانتے ہو اب بھی مونڈھے کھول کر اڑتے ہوئے چلنے کی کیا ضرورت رہی جبکہ خدا نے اسلام کو عزت بخشی اور مشرکین کو جلا وطن بھی کر دیا جی ہاں ہم ایسی کسی لدا کو کسی حالت میں بھی ترک نہیں کریں گے جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور حیات میں کیا کرتے تھے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا گیا کہ قرآن میں سفر کی نمازوں کا تو کوئی ذکر نہیں ملتا فرمایا اللہ نے ہم میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سبوت فرمایا ہم کچھ بھی نہیں جانتے تھے ہم نے عمرؓ کو جو کچھ کرتے دیکھا ہے اسے کرتے رہیں گے بعض روایتوں میں ہے کہ ہم تو بھٹکے ہوئے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ خدا نے ہمارے ہاتھ سے سرفراز فرمایا پس ہم تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں گے۔

صحابہ کرامؓ کوئی اذنی سی سنت کو بھی ترک کرنے پر راضی نہ تھے اور نہ سنت کے لئے کسی بڑے سے جیسے انسان کی رائے کو کوئی اہمیت دیتے تھے، بلکہ ایسے موقع پر پناہ خیل و غضب کا ہر دم قوت سے اٹھ اٹھتے تھے افاہیے شخص پر سخت نکتہ چینی اور نکیر فرماتے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت یا امر کو نہ ماننا ہو چاہے یہ لوگ ان کے عزیز و اقارب اور قریب ترین

محبت و جنت پر نظر نہ رکھیں۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل کے پاس ان کا بھتیجا بیٹا کنکر بھیک لیا تھا حضرت عبداللہ نے فوراً روکا اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حرکت سے منع فرمایا ہے لیکن صاحبزادے باز نہیں آئے کنکر چلاتے رہے حضرت عبداللہ نے برہم ہو کر کہا کہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سن رہا ہوں اور تم ہو کر اپنی حرکت سے باز نہیں آتے جاؤ اب میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا، حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "لا تمنعوا إماء الله ان يصلين المساجد" (اللہ کی بندویں کو مسجد میں نماز پڑھنے سے مت روکو حضرت علیؓ کے ایک صاحبزادے نے یہ حدیث سن کر کہا بھلا ہم تو ان کو ضرور روکیں گے حضرت ابن عمرؓ اس پر بہت برہم ہوئے اور فرمایا نادان، ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہے ہیں اور تم کہتے ہو کہ ہم تو روکیں گے بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے اسے دانا سا مار فرمایا پڑے دکھ کی بات ہے کہ میں کہتا ہوں کہ انہی نے فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ میں نہیں کروں گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع فرمایا تو عروہ نے اس پر کہا کہ ابو بکر و عمرؓ نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے حضرت ابن عباس غصہ میں آگئے اور کہنے لگے یہ عروہ کا اسم تصغیر کیا کرتا ہے، حضرت سعید بن جبیرؓ نے کہا وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر و عمرؓ نے تو تمتع سے منع کیا ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایسی بات کہنے والا اپنے لئے مملکت کا کڑھا کھود رہا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نقل کر رہا ہوں اور وہ کہتے ہیں کہ شیخین نے منع کیا ہے، یہ حضرت عبادہ بن صامتؓ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابی ہیں اور نقیب بھی ایک مرتبہ وہ روم کی سرزمین پر دشمن سے برسرِ پیکار تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی ساتھ تھے حضرت عبادہ نے دیکھا کہ لوگ سونے کی خرید و فروخت دینار سے کم دے رہے ہیں فرمایا لوگو! تم سود کھا رہے ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا ہے کہ سونے کی بیع سونے سے مت کرو والا یہ کہ دونوں برابر ہوں، حضرت معاویہؓ نے ان سے کہا ابو الولید سود تو اس وقت بیوگا جب بہ کار و بار او دھار ہو حضرت عبادہ نے فرمایا میں تم کو رسول اللہ کی حدیث بتا رہا ہوں

اور تم اپنی عقل سے ایک بات کہہ رہے ہو اور فرمایا اگر خدا نے مجھے یہاں سے نکلنے کا موقع دیا تو آپ دیکھ لیں گے کہ ایسی سرزمین پر نہیں رہیوں گا جہاں آپ کی امارت قائم ہو حضرت عبادہ روم سے واپس ہوئے تو مدینہ آکر بس گئے حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا ابو الولید یہاں کیسے آگئے انہوں نے ساری سرگزشت سنائی حضرت عمرؓ نے فرمایا ابو الولید وہیں چلے جاؤ وہ زمین بڑی ہی بد نصیب اور بری ہوگی جہاں آپ جیسے نیک اور پاکباز نہ ہوں اور خلیفہ نے امیر معاویہ کو لکھ دیا کہ اب حضرت عبادہ پر آپ کا اور آپ کی امارت کا کوئی زور نہ ہوگا اور رومی باشندوں کو حضرت عبادہ کے خیال کے مطابق ہر قسم کے سودی کاروبار سے منع فرما دیا۔

یہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین اور فداکار مسامحتی جو نہ صرف سنت کے محافظ بنے بلکہ انہوں نے پوری امت کو جادہ مستقیم پر ڈال دیا، انہیں دین اسلام کا پابند بنا دیا، امور دین میں ادنیٰ سی مزاحمت گوارا نہ کی اور انہار حق کے لئے کسی وقت بھی کسی کی ملامت کا کچھ خیال نہ کیا، حضرت زہیر بن عری فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ نے حجر اسود کو بوسہ لینے کے بارے میں دریافت کیا ابن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ میں نے بوسہ دیتے دیکھا ہے اس لئے میں بھی بوسہ لیتا ہوں ایک شخص نے کہا ہے ابن عمرؓ اگر بچہ بہت زیادہ ہو تو بھی بوسہ لیں حضرت ابن عمرؓ نے برہم ہو کر فرمایا: اپنا اگر نگراد صحر میں ہی میں رکھو، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے بوسہ لیتے دیکھا ہے، حضرت ویرہ بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ایک اور شخص حضرت ابن عمرؓ کے پاس آیا اور عرض کیا میں احرام کی حالت میں بیت اللہ کا طواف کر سکتا ہوں، حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رکاوٹ کیا ہے اس آدمی نے کہا فلاں شخص کہتا ہے کہ جب تک موقف سے واپس نہ آجاؤ بیت اللہ کا طواف مت کرو وہ شخص اگرچہ میری نظر میں بہت زیادہ معزز ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ عزیز ہیں حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا بیت اللہ کا طواف کیا، صفا و مروہ کی سعی کی، اگر تم سچے ہو تو یاد رکھو کہ غلال اور غلال کی بات سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل اور سنت کی اتباع ضروری ہے بعض

رفاہیوں میں فلاں کے بجائے حضرت ابن عباس کے نام کی حاجت بھی ملتی ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ کی سنت اور قرآن کے نازل شدہ حکم کے مطابق تمتع کی رخصت کا فتویٰ دیتے تھے کچھ لوگوں نے ابن عمر سے کہا آپ کے والد نے تو تمتع سے منع فرمایا ہے اپنے والد کی مخالفت کیوں کرتے ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا افسوس ہے کہ لوگو! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے اگر حضرت عمر نے تمتع سے منع کیا ہے تو اس کی کوئی حکمت یا وجہ ہوگی تاکہ پورے عمرہ کا ثواب مل جائے آخر یہ تو بتاؤ جس کو خدا نے حلال بتایا ہے اور رسول نے جس پر عمل بھی فرمایا ہے تم اس کو حرام کیوں سمجھتے ہو مجھے یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی مقدم اور ضروری ہے یا حضرت عمر کے بتائے ہوئے حکم کی، میرے والد نے یہ بھی نہیں کہا ہے کہ موسم حج میں عمرہ حرام ہے بلکہ ان کی منشا یہ ہے کہ ایام حج میں مستقل عمرہ کرنا افضل ہے۔

بہم اس باب کے اخیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کثرت عبادت کا ذکر بھی ضروری سمجھتے ہیں جس پر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک سختی سے کاربند رہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابہ کرام میں بڑے عبادت گزار، پرہیزگار، زاہد دنیا صوم و صلوٰۃ کے پابند تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ہر نہینہ چیز مخصوص دنوں میں روزہ رکھنے کی رعایت سے رکھی تھی مگر وہ خود کو اس سے بھی زیادہ روزہ کے لئے توانا اور قادر سمجھتے رہے اور اگر بھر کاروزہ رکھنے کا فیصلہ بھی کر لیا لیکن اخیر عمر میں جب صنف حد سے زیادہ بڑھ گیا تو حسرت سے کہا کرتے تھے اے کاش میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا کردہ رعایتوں کو قبول کر کے عمل کرتا تو یہ میرے لئے بہت ہی اچھا ہوتا لیکن افسوس کہ لوگوں کا خیال کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف کرتا رہا۔



از ڈاکٹر ماجد علی خاں - جامعہ ملیہ اسلامیہ  
دہلی

# مستشرقین اور مستشرقین کا نظریہ وحدت ادیان

”مستشرق“ (جمع ”مستشرقین“) کا لفظ اب اتنا عام ہو چکا ہے کہ ہر وہ پڑھا لکھا مسلمان جو دینی دوق رکھتا ہے اور علوم دینیہ سے متعلق لٹریچر کا مطالعہ کرتا رہتا ہے۔ اس لفظ سے واقف ہے۔ علماء نے ”مستشرقین“ پر مستقل کتابیں اور مضامین لکھے ہیں۔ تمام سطوح بھی اپنے متعدد مضامین میں ان کے بارے میں تحریر کر چکا ہے۔ ”مستشرقین“ ان مغربی اسکالرز کو کہا جاتا ہے جنہوں نے علوم اسلامیہ (جن کو مغرب میں علوم شرقیہ یا *ORIENTAL STUDIES*) بھی کہتے ہیں) بشمول تاریخ اسلام، سے مطالعہ کیلئے اپنی زندگیاں وقف کر دی ہیں۔ اسی وجہ سے مغرب میں ایسے لوگوں کو مستشرقین (یعنی ماہرین علوم شرقیہ یا *ORIENTALISTS*) کہا جاتا ہے۔ موجودہ دور میں ان میں یہود و نصاریٰ دونوں شامل ہیں۔ یہ مستشرقین قرآن و حدیث، سیرت نبوی، فقہ اسلامی اور اخلاق و تصوف کا گہرا مطالعہ اس مقصد سے کرتے ہیں کہ ان علوم میں خامیاں نکالی جائیں اور ان کو اپنے مذہبی و سیاسی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے۔ یہ معلوم ہو کر یقیناً تعجب ہوگا

کہ ان میں ایک بڑی تعداد عیسائی مبلغین اور پادریوں (PRIESTS) کی ہے۔  
 ”مستغربین“ کا لفظ میں پہلی بار اپنی اس تحریر میں استعمال کر رہا ہوں اور میرے  
 ناقص علم میں شاید ابھی تک کسی نے تحریراً یہ لفظ اس معنی میں استعمال نہ کیا ہوگا۔ جن  
 معنی میں اس لفظ کو میں استعمال کر رہا ہوں۔ لفظ ”مستغربین“ کے لغوی معنی کی بحث  
 میں جانے بغیر میں اس لفظ سے مراد مشرق کے ”مغرب زدہ دانشوراں“ لوں گا، یعنی  
 وہ لوگ جو مغربی ”مستشرقین“ کے بلا واسطہ یا بالواسطہ شاگرد ہیں یا ان کے خیالات  
 کے ترجمان ہیں۔ اب تک میں نے ایسے لوگوں کے لئے ”مستشرقین“ کے شاگردوں کا  
 لفظ استعمال کیا ہے لیکن چند ماہ قبل دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ایک بزرگ و  
 موقر استاد سے ”مستشرقین“ کے شاگردوں کے خیالات کا تذکرہ چلا جبکہ وہ جامعہ  
 ملیہ آئے ہوئے تھے تو انھوں نے مجھ سے کہا آپ ان کو ”مستغربین“ کہتے۔ اُن کا  
 یہ شورہ مجھے اتنا پسند آیا کہ اس تحریر میں مجھے اس لفظ کو پہلی بار استعمال کرنے کی  
 جرأت ہوئی۔ وضاحت کے طور پر تحریر ہے کہ موجودہ دور میں جو لوگ یونیورسٹیوں  
 میں تعلیم دے رہے ہیں (یا پارہے) ان میں سے بعض (بلکہ اکثر) کہا جاتے تو غلط  
 نہیں ہوگا) کے ذہن میں اسلام کے ماضی کی طرف سے بدگمانی اور علوم اسلامیہ  
 دینیہ کے بنیادی مآخذ کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا کرنے اور اصلاح مذہب  
 اسلام کی تشکیل جدید، ”اصلاح فقہ و قانون اسلامی“ اور اس سے بھی آگے بڑھ کر  
 ”اصلاح دین اسلام“ جیسے عنوانات سے اسلامی عفت اندو حقائق (نیز تعلیمات)  
 کو مسخ کرنے کی تحریکیں پشت پر اپنی مستشرقین یا ان کے شاگردوں اور پیروکاروں  
 یعنی ”مستغربین“ کا ہاتھ ہے۔“

حالانکہ اس سے قبل بھی لکھا جا چکا ہے لیکن محض ربط کی خاطر مختصر مزید  
 وضاحت کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ اس حدی کے شروع تک مستشرقین نے قرآن،

حدیث، سیرت، فقہ اسلامی اور تازنخ اسلام وغیرہ علوم و مضامین پر براہ راست حملے کئے۔ اور ان علوم پر بے لاگ تنقید کی، ان میں تخریف کی اور اسلام و پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کو مسخ کر کے پیش کیا۔ ان کی تحریرات پورے زبانوں میں ہوتی تھیں۔ ہندوستان کے بعض علماء نے ان کے مدلل جوابات دئے اور ان کی فاحش غلطیوں سے عام المسلمین کو روشناس کرایا۔ لیکن جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریقہ کار میں بنیادی غلطی ہے۔ جس کی وجہ سے ان کی جدوجہد کا پورا نتیجہ برآمد نہیں ہو رہا ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے اسلامی حلقوں اور اداروں میں شدید رد عمل اور اشتعال پیدا ہو جاتا تھا جو ان کے مفسدانہ مقاصد پر ضرب کاری کی حیثیت رکھتا تھا۔ چنانچہ انھوں نے بڑے بڑے وظائف دیکر یورپ، امریکہ اور کناڈا میں قائم شدہ نام نہاد اسلام کی تحقیق کے اداروں کے دروازے مسلمانوں کے لئے کھول دئے اور مسلمانوں کے ذہن اور تعلیم یافتہ طبقہ کو اپنی طرف کھینچ لیا اور نام نہاد سائنٹیفک و سسٹمیک تحقیق کے عنوان سے ان کے ذہن مسموم کر کے ان کو اپنے سانچہ میں ڈھال لیا۔ ایسے لوگ جب اپنے اپنے وطنوں کو واپس آئے۔ تو احتیاطاً تحریر ہے کہ ان میں سے بیشتر) انہی مستشرقین کا (تصلاً یا بلا تصلاً) آلہ کار بنے۔ موجودہ اصطلاح میں اس عمل کو BAIN-WASHING (برین واشنگ) کہتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں نے مسلمانوں کے علمی طبقہ کا اچھی طرح برین واشنگ کیا تاکہ ان کے ذہن و دماغ کی پوری طرح صفائی ہو جائے۔ اس ملک میں بھی ایسے مسموم شدہ ذہن کے لوگ آئے اور اب بھی آرہے ہیں اور موجود ہیں (یا کھینچے ہوئے) میں "دیراجاں" ہیں۔ یہی لوگ یعنی "مستغربین" اپنی باطل اور مسخ شدہ تحقیقات کے عنوان سے مسلمانوں کو گمراہ کرتے رہے ہیں اور کر رہے ہیں۔ اس کی تازہ مثال اس ملک کے "مسلم پرسنل لا" میں ان کی رخنہ اندازی کی ناکام کوشش ہے۔ ان "مستغربین" کے اکثر کی زبان پر اپنے استادوں اسمتھ، گولڈزبرہ وغیرہ جیسے مستشرقین کے نام

رہتے ہیں اور انہی کے یہ گن گاتے ہیں۔ نیز انہی کے ”اسلام“ کو ”خالص اسلام“ سمجھتے ہیں۔ اور ان کی تشریحات کو ہی پسند کرتے ہیں۔

مستشرقین و مستغربین کا اسلام اور عقائد اسلام پر ایک حملہ ”وحدت ادیان“ کی شکل میں ہوا۔ اس کی شدت کا احساس راقم السطور کو پہلی بار اسے تقریباً پندرہ سال قبل ویسٹ انڈیز میں ہوا جبکہ راقم السطور وہاں کے ایک بڑے مشہور کالج میں درس دیتے تھے۔ کی خدمت انجام دے رہا تھا۔ وہاں کے لوگوں نے راقم السطور کی توجہ امریکہ دیو۔ ایس۔ آئی، جس کو عام طور پر ویسٹ انڈیز کہا جاتا ہے جو خود براعظم امریکہ کا ہی ایک حصہ ہے) کے کچھ ایسے گمراہ شدہ نومسلموں کی طرف دلائی جو خود کو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اولاد (یا پیر و کار) بتاتے تھے اور ان کی افضلیت کے قائل تھے (نوٹ:- یہ لوگ بلیک مسلمانوں BLACK

MUSLIM) سے الگ ایک دوسری جماعت ہے، اور مستشرقین کے عقیدہ ”وحدت ادیان“ کے نتیجے میں گمراہ ہو کر یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ تورہ و انجیل اس دور میں بھی قابل عمل ہیں۔ چنانچہ ایک سیمینار میں اصلاح کی غرض سے ان لوگوں کو شرکت کی دعوت دی گئی۔ یہ لوگ آئے اور اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اور ان کے شکوک و شبہات کا جواب بھی دیا گیا۔ وَاللّٰہِ یٰہٰدِیْ مَنْ یَّشَآءُ۔ (نوٹ:- مولانا محمد برہان الدین منجھلی، استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ، نے ماہنامہ الفرقان میں جنوری ۱۹۷۸ء تا مئی ۱۹۷۸ء کے شماروں میں) ”کیا اہل کتاب کے لئے اسلامی شریعت کی پیروی ضروری نہیں“ کے عنوان کے ایک مدلل مضمون اس موضوع پر تحریر کیا ہے جس کا مطالعہ اس سلسلے میں مفید رہے گا۔

راقم السطور جب جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی، میں ملازم ہو کر آیا تو کچھ عرصہ بعد جامعہ میں ۱۸ فروری ۱۹۷۸ء کو ڈاکٹر ذاکر حسین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ اور انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، تغلق آباد، نئی دہلی کے زیر اہتمام ایک سیمینار منعقد ہوا جس میں مشہور مستشرق جناب ولیم۔ اے۔ ہیلے فلسفہ۔

رپروفیسر علوم قرآنیہ میگل یونیورسٹی، مانٹریال، کناڈا) اور (اس وقت کے) مدیر اعلیٰ "دی مسلم ورلڈ" (ہارٹ فورڈ سیمینری فاؤنڈیشن، امریکہ) نے دو مقالے پڑھے۔ یہ دو اجلاس میں پڑھے گئے تھے۔ پہلے یعنی صبح والے اجلاس کی صدارت استاذی حضرت مولانا عبدالرحیم الجلالی مرحوم نے کی تھی۔ اور دوسرے یعنی سہ پہر والے اجلاس کی صدارت استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب مرحوم نے کی تھی۔ اس سیمینار کی روداد راقم السطور کے قلم سے ہی ماہنامہ "جامعہ" میں "کوائف جامعہ" کے تحت - "وحدتِ دین اور اسلام کا مخصوص موقف اور اسلام کے متعلق مغرب کے تصورات کی تشریح و تصحیح" کے عنوان سے (جون ۱۹۷۷ء کے شمارہ میں) چھپی تھی۔ اس میں راقم السطور نے صرف روداد ہی تحریر کی تھی اپنی طرف سے تبصرہ یا اظہار خیال نہیں کیا تھا۔ روداد کا یہ عنوان اس وجہ سے رکھا گیا تھا کہ پروفیسر وسیم اے۔ بیلی فلڈ کا ایک مقالہ "وحدتِ دین" پر تھا۔ اُس مقالہ کے چند اقتباسات یہاں نقل کرتا ہوں تاکہ اس سلسلہ میں مستشرقین کے کچھ خام خیالات کا اندازہ قارئین کو ہو جائے۔

بچھلی دو صدیوں میں مختلف مستشرقین نے اسلام کے بارے میں جو غلط بیانیوں کی ہیں، مقالہ نگار نے انہیں تفصیل سے بتاتے ہوئے کہا کہ: "ٹوٹن بی اور دوسرے مستشرقین کا یہ خیال تھا کہ عیسائیت اور اسلام دونوں ہی یہودیت سے نکلے ہیں۔ جہاں تک خدا کے تصور کا سوال ہے وہ عیسائیت اور یہودیت تقریباً ایک ہی جیسا، لیکن اسلام نے ایک طرف تو رنحوذ باشد (JEALOUS GOD) وغالباً قہار کو انہوں نے انگریزی میں JEALOUS کہا) اور دوسری طرف اس کو رحمن اور رحیم بتایا۔ اس طرح اُس کے (یعنی ٹوٹن بی) کے مطابق اسلام میں خدا کے تصور کے بارے میں یہ بنیادی تضاد پایا جاتا ہے۔ اس قسم کے مستشرقین نے یہ بھی بتایا کہ سورۃ البقرہ کا "الکفر" دراصل المنح کا مخفف ہے۔ اُن کے خیالات دراصل بارہویں صدی

کے عیسائی عالموں کے خیالات کا عکس تھے۔ ان لوگوں نے یہ بھی دعویٰ کیا کہ قرآن عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے اور اپنی دلیل میں سورۃ آل عمران، المائدہ، یونس، مریم الحج، العنکبوت اور الشوری وغیرہ کی وہ آیات پیش کیں جن میں عیسیٰ (علیہ السلام) اور ان کی تعلیمات کا تذکرہ ہے، سورۃ البقرہ کی مندرجہ ذیل آیت کی بنیاد پر ان لوگوں نے یہ بھی کیا کہ قرآن نہ صرف عیسائیت کو تسلیم کرتا ہے بلکہ یہ بھی کہتا ہے کہ وہ سب عیسائی جو اپنے اپنے عقائد پر قائم ہیں اور ان کے مطابق عمل کر رہے ہیں نجات کے مستحق ہیں،

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا  
وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ  
أَمَّنْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ  
عَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ جَ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (البقرہ ۵)

”بیشک جو لوگ ایمان لائے اور وہ یہودی عیسائی اور صابی جو اشرہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے اور (جنہوں نے) نیک عمل کئے ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے اور وہ نہ غمگین ہوں گے اور نہ رنجیدہ ۝ (البقرہ: ۶۲)

پروفیسر بیلی فیلڈ نے (شاید اس خوف سے کہ وہ ایک مسلم ادارہ میں تقریر کر رہے تھے یا مقالہ پڑھ رہے تھے) ان خیالات کی خود ہی تردید بھی کی تھی۔ بہر حال تردید انہوں نے کسی بھی وجہ سے کی ہو۔ اس سے راقم السطور اور اس موضوع پر لکھنے والے علماء اسلام و محققین کے خیالات کی تائید ہوتی ہے جو کہ اوپر تحریر کی گئی ہے کہ: ”جلد ہی مستشرقین نے محسوس کیا کہ ان کے طریق کار میں بنیادی غلطی ہے۔۔۔۔۔“ مذکورہ بالا سیمینار میں دونوں اجلاس کے متعلقہ صدر صاحبان نے بھی اسلامی نقطہ نظر کی پوری طرح وضاحت کی تھی اور قرآن و سنت کی روشنی میں مستشرقین کی غلطیوں کی نشاندہی کی تھی۔

مستشرقین اور مستغربین کے خیالات جو کچھ بھی ہوں قرآن و سنت کے یقین ارشادات کی روشنی میں جو کوئی بھی اشرار اس کے آخری نبی و رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان

نہیں لاتے گا اور اس شریعت پر جس کو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری شریعت کی شکل میں لیکر تشریف لائے ہیں یقین نہیں رکھے گا۔ اور اسی کو باعثِ نجات نہ مانے گا مسلمانوں کے زمرہ میں داخل نہیں ہوگا۔ کیونکہ قرآن کریم میں صاف صاف ارشاد ہے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا  
فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ جَزَاءٌ  
وَهُوَ فِي  
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

(آل عمران)

یعنی "اور جو کوئی شخص اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کی پیروی کرے گا (یا چاہے گا) تو وہ (دین) اس سے سزا قبول نہیں ہوگا اور وہ آخرت میں یقیناً خسار

والوں میں سے ہوگا" (آل عمران: ۸۵)

اس آیت اور ان جیسی دوسری آیات اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات کی روشنی میں اب چاہے مستشرقین کے شاگردوں میں سے کوئی مسغرب "بالشتیہ" ہو یا کسی دینی ادارہ کا فارغ التحصیل "قدآرد" عالم اس کی کوئی دلیل اس دین حق میں رخنہ اندازی کے سلسلہ میں انشاء اللہ کامیاب نہیں ہو سکے گی (ملاحظہ ہو مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی کا مذکورہ بالا تحقیقی مضمون، مطبوعہ الفرقان لکھنؤ جنوری تا مئی ۱۹۷۷ء)

دراصل کچھ لوگوں کو دین و شریعت میں صحیح امتیاز و فرق نہ کرنے کی وجہ سے کچھ غلط فہمی بھی ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں مزید دلائل پیش کرنے سے قبل اس کی وضاحت بھی ضروری ہے۔ اس موضوع پر استاذی پروفیسر مولانا سعید احمد اکبر آبادی صاحب مرحوم اپنے ایک انگریزی مقالہ میں (جس کا اردو ترجمہ راقم السطور نے کیا تھا اور وہ "برہان" میں شائع ہوا تھا) تحریر کرتے ہیں: "لفظ 'الدین' جو کہ پورے مذہب اسلام کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، کے دو جز ہیں: (۱) دین، (۲) شریعت۔ دین کا تعلق بنیادی اصول و ضوابط سے ہے۔ جو کہ 'الدین' کی تشریحات

مختلف پیغمبروں نے اپنی شریعت کے مطابق کیں، اسکی تکمیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ہوئی۔ دین بنیادی طور پر حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک ایک ہی رہا جیسا کہ قرآن میں بھی متعدد جگہوں پر اس پر زور دیا گیا ہے۔

جہاں تک شریعت کا تعلق ہے اس میں وہ قوانین و ضوابط ہوتے ہیں جن کا مدار دین پر ہوتا ہے۔ گوکہ علی اعتبار سے دین و شریعت کو ایک دوسرے سے الگ نہیں کیا جاسکتا تاہم شریعت میں تھوڑی سی لچک اور نرمی ہوتی ہے تاکہ کسی خاص قوم کی ضرورت اور زمانہ کے تقاضہ کے مطابق ضروری قوانین و ضوابط بنائے جاسکیں، قرآن کریم نے اس خاص نقطہ نظر کو بھی واضح کر دیا ہے۔ دین کے متعلق قرآن کہتا ہے:-

”اس (اللہ) نے تمہارے لئے وہ دین ٹھہرایا جس دین پر نوح علیہ السلام کو چلنے کا حکم دیا اور جس دین کا حکم ہم نے تجھ کو (اے محمدؐ) بذریعہ وحی عطا کیا۔ اور جس دین کا ہم نے ابراہیمؑ، موسیٰؑ اور عیسیٰؑ (پیغمبروں) کو حکم دیا۔ (سب سے پہلے) کیا تھا (دین کو قائم رکھو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو (اے پیغمبر) جس (دین) کی طرف تو مشرکوں کو بلاتا ہے وہ اُن پر بہت گراں ہے۔“

”شَرَعْنَا لَكَ مِنَ الدِّينِ مَا  
وَحَّيْنَا بِهِ نُوْحًا الَّذِي اَوْحَيْنَا  
اِلَيْكَ وَمَا وَحَّيْنَا بِهٖ اِبْرٰهِيْمَ  
وَمُوسٰى وَهٰٓىٓ اَنْ اَقِيْمُوْا  
الدِّيْنَ وَلَا تَتَّبِعُوْا فِىْهِ  
كِبْرًا عَلٰى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ  
اِلَيْهِ ؕ (الشورى: ۱۳)

✽ ✽ ✽ ✽ ✽  
✽ ✽ ✽ ✽ ✽

شریعت کے لئے قرآن کریم میں مذکور ہے:-

ہم نے تم میں سے ہر ایک کو ایک راہ اور شریعت دی ہے۔“

”لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ  
مِنْهَا حَآطٌ (المائدہ: ۴۸)

اس سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ ہر پیغمبر کو دو مقاصد سے مبعوث کیا گیا:



(۱) اپنے سے پہلے پیغمبر کے "الدین" کی تصدیق کرے: (۲) اس قانون (شریعت) میں ضروری ترمیمیں اور تبدیلیاں کرے جو اس سے پہلے پیغمبر لایا تھا۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے تو انھوں نے اعلان کیا:-

وَمَدَنِي قَالِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ  
التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ لَكُمْ بَعْضُ  
الَّذِي حُتِّمَ عَلَيْكُمْ  
(آل عمران: ۵۰)

"اور میں تصدیق کرتا ہوں توریت کی جو  
مجھ سے پہلے نازل کی گئی تھی اور میں اسلئے  
آیا ہوں) کہ بعض چیزیں جو تم پر حرام  
ہو گئی تھیں ان کو حلال کر دوں (خدا کے  
حکم سے)۔"

(دور جدید میں اسلامی قانون (فقہ) ماہنامہ "برہان" ستمبر ۱۹۸۵ء/۲۹/۵۳۷ء) جہاں تک اُس آیت قرآنی کا تعلق ہے جس کی غلط تاویل کی وجہ سے بہت سے لوگ راہ راست سے ہٹ گئے اور جس کو مذکورہ بالا مستشرق ولیم اے۔ بیلی فلڈ نے بھی نقل کیا ہے یعنی سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۱۷۷ "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ" (الخ)، اس مختصر مضمون میں تمام اہم مفسرین و علماء کے خیالات لکھنا ممکن نہیں چند ضروری تشریحات لکھی جاتی ہیں۔ مفسر اعظم امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری (م ۲۲۰ھ) اپنی مشہور عالم تفسیر میں تحریر کرتے ہیں:-

"(یہاں پر) یہود، نصاریٰ اور صابئین کے ایمان کا مطلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور اُس (شریعت) کی تصدیق ہے جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لائی ہے۔۔۔۔۔" (تفسیر الطبری، الجزء الاول، ص ۱۷۷)

انھوں نے اس سلسلہ میں یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ یہ آیت دراصل حضرت سلمان فارسیؓ اور اُن کے اُن ساتھیوں کے لئے نازل ہوئی تھی جو تلاش حق میں نکلے تھے اور بالآخر اُن کی رسائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک ہوئی اور وہ آپ پر ایمان لائے۔ اس سلسلہ میں امام طبرکی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول بھی نقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ بھی ائمہ

کہتے ہیں کہ **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْخِطَابِ كَمَا مَطْلَبُ وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ**  
**دِينَنَا الْخِطَابِ** (آیت) کی روشنی میں سمجھا جائے۔ کیونکہ یہ آیت (یعنی **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا**)  
**وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْخِطَابِ** آیت سے پہلے نازل ہوئی تھی۔ طبری تحریر کرتے  
 ہیں اس طرح ابن عباسؓ کا خیال ہے کہ آیت **وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْخِطَابِ**  
 پہلی آیت کیلئے ناسخ ہے۔ (تفسیر الطبری، الجزء الاول، ص ۲۵۶، ۲۵۷) اس سلسلے  
 میں طبریؒ نے مزید تشریحات بھی کی ہیں۔ تفسیر قرطبی (ج ۱ ص ۳۷۱) اور تفسیر مختصر (ج ۱ ص ۱۷۷)  
 میں بھی ابن عباسؓ کے اس قول کو نقل کیا گیا ہے۔ اس قول کے مطابق آیت **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا**  
**بِالْخِطَابِ** مذکورہ بالا دوسری آیت **وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينَنَا الْخِطَابِ** سے  
 منسوخ ہو چکی ہے۔ ایک اور جلیل القدر مفسر اسماعیل بن کثیر القرشی الدمشقی (م ۴۷۷ھ)  
 نے بھی ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے (تفسیر ابن کثیر ج ۱، ص ۱۰۳) اس کے بعد وہ تحریر  
 کرتے ہیں (ترجمہ:-) ”جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء و رسل کی حیثیت سے  
 تمام بنی آدم کے لئے ”علی الاطلاق“ مبعوث ہو چکے ہیں تو ان سب پر (یعنی تمام بنی آدم  
 پر) لازم ہے کہ وہ آپ کی تصدیق کریں اور اس کی بھی تصدیق کریں جس کی آپ نے  
 اطلاع دی اور آپ کی ان تمام اوامر میں اطاعت کریں جن کا آپ نے حکم دیا ہے۔“  
 (تفسیر ابن کثیر ج ۱، ص ۱۰۳، ۱۰۴)

غرض مسلمان ہونے کیلئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد نجات اخروی  
 حاصل کرنے کیلئے یہ ضروری اور لازمی ہے کہ ہر شخص (خواہ وہ کسی بھی مذہب کا پیرو  
 رہا ہو) اللہ پر ایمان لائے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آپ کی  
 شریعت کی تصدیق کرے۔ اعمال صالحہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی لائی ہوئی شریعت  
 کے مطابق ہی عمل کرے اور اپنے تمام امور میں اللہ اور اس کے رسول کے اوامر کو ہی  
 سامنے رکھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ  
يُحْكَمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ  
لَا يَجِدُوا فِيْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا  
مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا  
سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ۵۸

۞ ۞ ۞ ۞ ۞  
۞ ۞ ۞ ۞ ۞  
۞ ۞ ۞ ۞ ۞

آپ کے رب کی قسم وہ لوگ اُس وقت  
تک ایمان والے قرار نہیں دے جاسکیں گے  
جب تک کہ وہ (اپنے تمام معاملات میں  
یہاں تک کہ) آپسی تنازعات میں بھی آپ  
کو حکم تسلیم نہ کر لیں اور پھر آپ (جو بھی  
فیصلہ کر دیں آپ کے اس فیصلہ سے اپنے  
دلوں میں ذرا بھی تشکی نہ پاریں) یعنی اس کو  
بخوشی قبول فرمالیں) اور پورا پورا تسلیم کر لیں

اس مفہوم کی قرآن کریم کی اور بھی آیات ہیں۔

قرآن کریم کا ایک ادنیٰ سا طالب علم بھی اس بات سے واقف ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے آپ کو تمام انسانوں (اور ہر مذہب کے ملنے والوں) کے لئے نبی و رسول بنا کر  
بھیجا ہے۔ خواہ کسی بھی جگہ کا رہنے والا انسان ہو یا کسی بھی مذہب کا ملنے والا ہو۔ اب  
آپ پر ایمان لانے بغیر نجات حاصل نہیں کر سکتا۔

آپ کہہ دیجئے اے تمام انسانوں! میں  
تم سب کی طرف اس اللہ کا بھیجا ہوا رسول  
ہوں جس کی بادشاہی تمام آسمانوں اور  
زمین میں ہے۔ اس کے علاوہ کوئی  
عبادت کے لائق نہیں۔ وہی زندگی دیتا  
ہے اور وہی موت دیتا ہے۔ اس لئے  
(صرف ایک) اللہ پر (ہی) ایمان لاؤ۔  
(یعنی اس کی وحدانیت پر)، اور اس کے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ  
اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي  
لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ  
لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ  
فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ  
الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ  
تَهْتَدُوا (سُورَةُ الْاَعْرَافِ ۱۵۸)

(ایسے) نبیؐ اُمتیؑ پر (بھی) جو کہ (خود) اللہ پر  
اور اس کے احکام پر ایمان رکھتا ہے اور  
(صرف) اُسی (نبیؐ اُمتیؑ) کا اتباع کرتا کہ  
تم راہِ راست پر آ جاؤ۔ سورۃ اعراف آیت ۱۵۸

﴿ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ﴾  
﴿ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ﴾  
﴿ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ﴾  
﴿ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ﴾

یہی نہیں بلکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) کو  
بھی دیگر کفار و مشرکین کے زمرے میں ہی شمار کیا ہے اور ان کو خلود فی النار کا عذاب  
دیا جانا بتایا ہے۔

بلاشبہ اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ)  
اور مشرکین میں جن لوگوں نے (اللہ) اس  
کے رسول اور شریعتِ اسلامی کا انکار کیا۔  
(اور کافر ہو گئے) وہ دوزخ کی آگ میں  
جائیں گے جہاں (وہ) ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے  
(بلاشبہ) یہی لوگ بدترین مخلوق ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ  
خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ  
شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۝

سورۃ البینہ، آیت ۷۷

﴿ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ﴾

اس سلسلہ میں اس سورۃ کی پہلی آیت بھی قابلِ غور ہے۔

اللہ واحد پر ایمان لانے اور شریعتِ محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے  
سلسلہ میں احادیث کثرت سے وارد ہوئی ہیں۔ اس سلسلہ میں اہل کتاب کے بارے  
میں ایک حدیث میں ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی کو یمن کی طرف  
جب بھیجا تو صاف الفاظ میں فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو،

(پہلے) تم ان کو لا الہ الا اللہ کی شہادت کی دعوت دینا اور (اس بات کی بھی دعوت  
دینا) کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اگر وہ لوگ (یعنی اہل کتاب) اس بارے میں تہساری  
بات مان لیں تو پھر تم ان کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی (دیگر تمام مسلمانوں کی طرح

دن و رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔۔۔ اس طرح آپ نے اہل کتاب کو اُن تمام احکام کی تعمیل کا حکم دیا جس کی تعمیل دوسرے تمام مسلمانوں سے کرائی جاتی ہے۔۔۔  
 ---،،، (صحیح مسلم) اس حدیث اور اس قسم کی دیگر احادیث کا منہ ظاہر ہے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور دیگر غیر مسلم (مشرکین وغیرہ) کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ اللہ کی وحدانیت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر ایمان لائیں۔ اور آپ کی لائی ہوئی شریعت کی تصدیق کریں اور اب صرف اسی شریعت پر عمل کریں۔  
 اس طرح ”وحدت ادیان“ یا ”وحدت دین“ کا نظریہ قرآن و سنت کے خلاف ہے اور اسلام میں اس طرح کے گمراہ کن نظریہ و عقیدہ کی قطعاً گنجائش نہیں ہے۔

---

# مطالعات و تعلقات

از۔ مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

**قحط و گرائی کا کامیاب مقابلہ** | سلطان غیاث الدین تغلق کے زمانہ میں پورے ملک میں شدید قحط پڑا

سلطان نے دہلی والوں کے لئے یہ انتظام کیا کہ سرکاری غلہ کے گودام سے ہر شخص کو چھ ماہ کا غلہ فی کس ڈیڑھ رطل کے حساب سے دیا جائے، جب یہ اعلان ہوا تو علماء اور قضاہ ہر ہر محلہ میں گھوم کر لوگوں کے خاندان اور نام لکھتے تھے، اور ان کی تصدیق پر ہر شخص کو چھ ماہ کا غلہ سرکاری گودام سے دیا جاتا تھا اور وہ اطمینان سے پیٹ بھر کر کھانا کھاتا تھا (رحلہ ابن بطوطہ ص ۱۵۷ ج ۲)

اس سے پہلے سلطان علاؤ الدین محمد شاہ خلجی کے زمانہ میں جب جب ملک میں گرائی آتی تو سرکاری گودام سے سستے داموں پر عوام کو غلہ دیا جاتا تھا جس کی وجہ سے بلیک مارکیٹ کرنے والوں کا داؤ نہیں چلتا تھا۔ یہی طریقہ جانوروں اور کپڑوں کی گرائی اور نایابی کے زمانہ میں اختیار کیا جاتا تھا حکومت ان کو خرید واکر دام کے دام پر فروخت کراتی تھی اور اس میں کام کرنے والوں کو اجرت دے دیا جاتی تھی، اس طرح چند دنوں میں گرائی ختم ہو جاتی تھی اور گرائی فروشوں کو عوام کے نوٹنے کا موقعہ نہیں ملتا تھا۔ اور حکومت کے خزانہ پر زیادہ بار

بھی نہیں پڑتا تھا۔ ایک مرتبہ غلہ پر سخت گرائی اور نایابی آئی اور غلہ فروشوں نے دام بہت بڑھادئے عوام میں قوت خسرید نہیں رہی، سلطان علاؤ الدین نے یہی انتظام کیا کہ حکومت کی طرف سے غلہ کے گودام کھول دئے گئے اور دام کے دام پر ان کو فروخت کیا جانے لگا۔ یہاں تک کہ اسٹاک جمع کرنے اور غلہ چھپا کر گراں فروخت کرنے والوں کو نقصان پہونے لگا۔ ان کے اسٹاک میں کیڑے لگنے لگے۔ اور اصل قیمت کا وصول ہونا مشکل ہو گیا، اس لئے انھوں نے سستے داموں پر فروخت کرنا غنیمت جانا، چھ ماہ گزرتے گزرتے یہ حال ہو گیا کہ انھوں نے سرکاری دام سے کم دام پر فروخت کرنے کی اجازت طلب کی تاکہ ان کا جمع کیا ہوا غلہ ضائع نہ ہو جائے۔ درجاء بن بطوطہ رحمۃ اللہ علیہ قحط و گرائی ایک قدرتی بات ہے۔ وباؤں، بیماریوں اور لڑائیوں کی طرح اس کا وقت بھی کبھی کبھی آجاتا ہے اور جس طرح بیماریوں اور جنگوں کے لئے تدابیر اختیار کی جاتی ہیں۔ اسی طرح قحط، گرائی اور نایابی کیلئے بھی تدبیر کی جاتی ہے۔ حکومتیں دور اندیشی، حکمت عملی اور جدوجہد سے کام لیتی ہیں۔ آج ہم جس دور سے گزر رہے ہیں۔ وہ پہلے بھی آچکا ہے۔ اور پہلے کے حکمرانوں اور عوام نے اس کا کامیابی سے مقابلہ کیا ہے اور اس میں کامیاب اقدام یہی رہا ہے کہ حکومت نے غلہ کی تقسیم کا انتظام خود سنبھال کر قابل اعتماد طریقہ پر قابل اعتماد لوگوں کی خدمات حاصل کیا ہے، اور یہی باتیں ہمارے زمانہ میں نہیں ہیں جس کی وجہ سے یہ مصیبت کم نہیں ہوتی۔ پہلے زمانہ میں یہ کام علماء، قضاة، دیندار اور خدا ترس لوگوں کے ذریعہ لیا جاتا تھا اور اب بوط گھسٹ کرنے والے اس عہدہ پر آگئے ہیں جو چوروں کے ساتھی بن کر عوام کی خدمت کے لئے سامنے آتے ہیں۔ موجودہ حکمران قدرت سے مقابلہ کے لئے عوام میں حوصلہ پیدا کرنے کی تلقین تو کرتے ہیں مگر اسٹاک جمع کرنے والوں، بلیک کرنے والوں، اور ملک میں گرائی و نایابی لانے والوں کے مقابلہ میں خود نا کام رہتے ہیں۔ اس نئی جمہوریت سے ابھی

تو وہی پرانی شخصیت تھی جس میں عوام اور رعایا نازک حالات میں اپنے لئے بچے غمخوار ہاتھ تھے اور ان کے حسن انتظام کی وجہ سے حالات قابو میں آتے تھے۔

**مصیبت نجات کا دینی طریقہ** | ابن بطوطہ ایک مرتبہ سلطان غیاث الدین کا معتبوب قرار پایا گیا۔ صورت یہ ہوئی کہ کسی

بات پر سلطان ایک بزرگ پر سخت غصہ ہو گیا جو دہلی کے باہر ایک غار میں رہتے تھے، ابن بطوطہ بھی اس غار کو دیکھنے کے لئے گیا تھا۔ جب سلطان نے اس شیخ کے لڑکوں کو گرفتار کر کے معلوم کیا کہ کون کون شیخ کی ملاقات کے لئے آتے ہیں انہوں نے ابن بطوطہ کا نام بھی لیا، سلطان نے اپنے چار خادموں کو حکم دیا کہ جاؤ ابن بطوطہ کو حاضر کرو، سلطان جس کے بارے میں اس طرح حکم دیتا ہے اس کی جان کی خیر نہیں ہوتی، ابن بطوطہ کا بیان ہے کہ جمعہ کے دن اس کے خدام میرے پاس آئے اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں یہ بات ڈال دی کہ میں اس حال میں زیادہ سے زیادہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل پڑھا کروں۔ چنانچہ میں اس کو ۳۳ ہزار بار پڑھ کر سو گیا اور چار دن تک صوم وصال رکھتا رہا۔ اسی کے ساتھ ہر روز ایک ختم قرآن پڑھ کر صرف پانی پر روزہ افطار کرتا رہا۔ اس طرح مسلسل چار روزے تلاوت قرآن کے ساتھ رکھے اور پانچویں دن بھی اسی طرح روزہ رکھا مگر اس دن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میری رہائی ہو گئی۔ اور شیخ کو سلطان نے قتل کر دیا۔ (رحلہ ابن بطوطہ ص ۹۲ ج ۲)

مصائب اور نوائب آئیں تو ان سے نجات کی تدبیر کرنی چاہئے مگر اصل تدبیر اللہ تعالیٰ سے دعا اور رحم و کرم کی درخواست کے ذریعہ کرنی چاہئے۔ یہی کامیابی کی جڑ اور بنیاد ہوتی ہے، بڑے بڑے منکر بھی جب وقت پڑ جاتا ہے تو خدا کو یاد کرنے لگتے ہیں۔ مگر ان کا یہ یاد کرنا خود غرضی کے لئے ہوتا ہے۔ اور جو لوگ عیش و آرام اور تکلیف و مصیبت دونوں میں اس کی یاد کرتے ہیں وہ عبدیت و بندگی کے معیار پر یہ کام کرتے ہیں اور یہی زیادہ مفید ہے



## جیسی حکومت ویسے ہی عوام | حکمران طبقہ کا اثر عوام پر بہت زیادہ پڑتا ہے۔ اور جیسے حکمران ہوتے ہیں ویسے

ہی عوام ہوتے ہیں۔ جس دور میں حاکم نیک دل انصاف گرا در شریف ہوں گے۔ اس دور کے عوام بد باطن، ظالم اور کینے نہیں ہو سکتے۔ استثناء کو چھوڑ دیجئے عام طور سے یہی بات ہوتی ہے۔ اسی لئے حکام کو ہر اعتبار سے معیاری اور اونچا ہونا چاہئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کو ایک جملہ میں یوں ادا فرمایا ہے۔ اَلْمَنَاسُ عَلَى دِينِ مُلُوكِهِمْ یعنی لوگ اپنے بادشاہوں کے طور طریقہ پر ہوا کرتے ہیں۔ اس ایک جملہ کی تشریح کے لئے دُنیا کا پورا دور حکمرانی پیش کیا جاسکتا ہے۔ مگر اس وقت ہم اموی دور خلافت کے حکمرانوں کے بارے میں ایک تاریخی حقیقت پیش کرتے ہیں۔

وَكَانَ النَّاسُ إِذَا اتَقَوْا انَّمَا يَسْئَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مِّنَ الْبِنَاءِ وَالضِّيَاعِ وَكَانَ آخِرُهُ سَلِيمَانَ صَاحِبَ نِكَاحٍ وَطَعَامٍ فَكَانَ النَّاسُ فِي أَيَّامِ سَلِيمَانَ يَسْئَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنِ النِّكَاحِ وَالْجَوَارِي، فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَكَانَ الرَّحْلُ يُلْقَى صَاحِبَهُ فَيَقُولُ مَا وَرَدَكَ دَكِّمَ تَحْفَظُ مِنَ الْقُرْآنِ وَمَتَى تَخْتَمُ وَلِيدَ کے زمانہ میں جب لوگ ملتے تو آپس میں تعبیرات اور جاگیروں کے بارے میں سوال کرتے، اس کا بھائی سلیمان شادی بیاہ اور کھانے پینے میں آگے تھا اس کے زمانے میں لوگ شادی اور بانڈیوں کے بارے میں آپس میں سوال کرتے اور جب حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنائے گئے تو لوگ جب آپس میں ایک دوسرے سے سوال کرتے کہ آج کل تم کیا وظیفہ پڑھ رہے ہو، تم کو قرآن کتنا یاد ہے، قرآن کب اور کتنے دن میں ختم کرتے ہو اور مہینہ میں کتنے روزے

و کم تصوم فی الشهر العیون الحدائق (۳) روزے رکھتے ہو۔

یعنی جس زمانہ میں جس ذہن و مزاج کا خلیفہ ہوتا تھا لوگوں کی باہمی ملاقاتوں میں اس قسم کی باتیں ہوتی تھیں۔ اور لوگوں کی بنی زندگیاں اسی کے طرز پر گذرتی تھیں۔ ہر زمانہ کی طرح آج بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ اب لوگ ملتے ہیں تو بلیک کی ملاوٹ کی، اسمگلنگ کی، لوٹ کھسوٹ کی اور مچھین مچھٹ قتل و فساد کی باتیں کرتے ہیں۔ کیونکہ حکمرانوں کی زندگیاں ان ہی ہلاکتوں اور بربادیوں میں گذر رہی ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے دور میں عوام اچھے کیسے ہو سکتے ہیں۔

**خلیفہ اور بادشاہ** | ایک مرتبہ خلیفۃ المسالین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اُمَلْتُ اَنَا اَمَ

خلیفۃ؟ میں بادشاہ ہوں یا خلیفہ؟ اس پر حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ  
اَنْ اَنْتَ جَبَّتْ مِنْ اَرْضِ الْمَسْلَمِیْنَ اگر آپ مسلمانوں کی زمین سے ایک درہم یا  
درہمًا اَوْ اَقْلَ اَوْ اَكْثَرَ، ثُمَّ وَضَعْتَهُ اس سے زیادہ یا اس سے کم دھول کر کے  
خیر مقرر فَاَنْتَ مَلِكٌ وَ غَیْرُ اُسے ناحق خرچ کرتے ہیں تو آپ بادشاہ  
خَلِیْفَةٌ ہیں خلیفہ نہیں ہیں۔

یہ سن کر حضرت عمر کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

دوسری روایت سفیان بن ابوالعوجار کی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خدا کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ۔ اگر میں بادشاہ ہوں تو یہ بہت بڑی خامی ہے۔ اس پر ایک صاحب نے کہا کہ اے امیر المؤمنین خلیفہ اور بادشاہ دونوں میں فرق ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا فرق ہے؟ انھوں نے کہا کہ  
الْخَلِیْفَةُ لَا یَاْخُذُ اِلَّا حَقًّا وَلَا خلیفہ صحیح طریقہ سے مال لیتا ہے اور صحیح طریقہ  
یَضَعُهُ اِلَّا فِی حَقٍّ فَاَنْتَ بَعْدُ سے خرچ کرتا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ

اللہ کن' لک و الملک یعسف اللہ  
فیأخذ من هذا ویعطى هذا  
فسکت عمر  
(طبقات ابن سعد ص ۳۰ طبع بیروت) خاموش ہو گئے۔

اسلامی خلافت نہ پرانی شہنشاہیت سے میل کھاتی ہے اور نہ ہی نئی جمہوریت سے  
اس کا تعلق ہے۔ خلافت میں اللہ کی زمین پر اللہ کے بندوں کے امن و امان سے زندگی بسر  
کرتے اور انسانی حقوق کے استعمال کرنے کی فضا پیدا کی جاتی ہے۔ خلیفہ انسانوں کا بھائی  
اور خادم ہوتا ہے جو صرف اللہ کے قانون کو جاری کرتا ہے۔ اور اللہ اور اس کے بندوں کے  
سامنے مسئول اور جواب دہ ہوتا ہے۔ اس میں ذاتی اقتدار، یا قومی اور جماعتی اقتدار کا  
کوئی سوال ہی نہیں ہوتا۔ خلیفہ امیر ضرور ہوتا ہے مگر ایک عام آدمی کی طرح ہر وقت اپنے کو  
جواب دہ سمجھتا ہے۔ اور زمین پر صرف اللہ کا نیک اور ذمہ دار بن کر رہتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ  
حضرت معاذ بن جبل

میں حضرت معاذ بن جبلؓ کو یمن کی طرف اسلام  
کا قاضی اور داعی بنا کر روانہ فرمایا تھا، حضرت معاذ یمن میں تھے کہ آپ کا وصال ہو گیا۔  
اور خلافت مدنی کا دور آگیا، حضرت معاذ حج کے موقع پر یمن سے مکہ مکرمہ آئے، اس سال  
امیر الحج حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے، حضرت معاذ بن جبل اس حال میں یمن سے مکہ آئے کہ  
ان کے ساتھ بہت سے مسلمان اور غلام تھے، حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ ابو عبد الرحمن!  
یہ غلام کس کے ہیں؟ حضرت معاذؓ نے جواب دیا کہ یہ سب میرے ہیں، حضرت عمرؓ نے پوچھا  
یہ تم کو کہاں سے ملے؟ حضرت معاذؓ نے کہا کہ مجھے ہدیہ میں دئے گئے ہیں، حضرت عمرؓ نے  
فرمایا کہ تم میری بات مانو اور ان سب کو حضرت ابوبکرؓ کی خدمت میں بھیجو۔ اگر امیر المؤمنین  
ان کو تمہارے لئے اچھا سمجھیں گے تو پھر یہ سب تمہارے ہوں گے۔ حضرت معاذؓ نے کہا کہ

میں اس بارے میں آپ کی بات نہیں مان سکتا۔ جو چیز مجھے ہدیہ میں ملی ہے، میں اُسے حضرت ابوبکر کے پاس کیوں لے جاؤں؟

جب رات کو حضرت معاذ بن جبل سوئے تو خواب میں دیکھا کہ میں آگ کی طرف گھسیٹا جا رہا ہوں اور حضرت عمر میری کمر پکڑ کر کھینچ رہے ہیں۔ صبح اٹھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچے اور اپنا خواب بیان کر کے کہا کہ ان سب کو حضرت ابوبکر کے یہاں روانہ کر دیجئے، حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ کام آپ ہی کو کرنا چاہئے۔

بہر حال جب غلام حضرت ابوبکر کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ اے معاذ! یہ سب غلام تمہارے ہی رہیں گے۔ معاذ بن جبل ان سب کو لے کر اپنے گھر گئے اور جب نماز کا وقت آیا تو وہ سب بھی حسب سابق صف بستہ ہو کر حضرت معاذ کے پیچھے کھڑے ہو گئے، حضرت معاذ نے ان سے اس وقت دریافت کیا تم لوگ کس کیلئے نماز پڑھتے ہو؟ انھوں نے کہا اللہ کے لئے۔ حضرت معاذ نے کہا جاؤ، تم سب بھی اللہ کے لئے ہو۔ (طبقات ابن سعد ج ۳) حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ کی طرف سے امیر الحاج تھے اس لئے انھوں نے حضرت معاذ بن جبل کو یہ مشورہ دیا کہ آپ کے پاس یہ جو غلام اور نوکر ہیں آپ کے ذاتی نہیں ہیں کیونکہ آپ کو یمن کا حاکم بنا کر بھیجا گیا تھا۔ کمانے کے لئے نہیں گئے تھے۔ حضرت معاذ نے ابتدا میں انکار کیا، مگر رات میں خواب دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر میری نجات کی بات کرتے ہیں۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے تحقیق حال کے بعد معلوم کر لیا کہ یہ غلام ان کی ذاتی ملکیت ہیں اس لئے ان کو واپس کر دیا اور حضرت معاذ نے اللہ کی رضا جوئی کیلئے ان سب کو آزاد کر دیا۔



گزشتہ سے پیوستہ

قسط ۷

# چند الزامات کا تجزیہ

محمد اقبال رنگونی مائیسٹر انگلینڈ

قیام پاکستان کا مطالبہ لیکر آگے بڑھنے والی جماعت مسلم لیگ کے بارے میں بریلوی مکتب فکر کے ممتاز رہنما مولانا ابوالبرکات سید احمد خلیفہ مولانا احمد رضا خاں والد مولوی محمود احمد رضوی کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ لیگ کی حمایت کرنا اور اس میں چننے دینا۔ اس کا ممبر بننا۔ اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا منافقین و مرتدین کی جماعت کو فروغ دینا ہے اور دین اسلام کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔

۲۔ لیگ کے لیڈروں کو رہنما سمجھنا۔ ان پر اعتبار کرنا۔ منافقین و مرتدین کو رہنما بنانا۔ اور ان پر اعتبار کرنا ہے جو شرعاً ناجائز ہے۔ کسی طرح بھی جائز نہیں۔

۳۔ لیگی لیڈروں کے افعال و اقوال سے ان کی گمراہی مہر نیم روز سے زائد روشن ہے۔ مرشد تھانویؒ کو لیگیوں کی تقریروں میں شیخ الاسلام اور حکیم الامت کہا جاتا ہے۔ اشرف علی زندہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں مسٹر محمد علی جناح کو قائد اعظم، سیاسی پیغمبر، قائد ملت، رہبر اعظم، رہنمائے محترم، مجدد مآذات گرامی تم سلامت رہو ہزار برس مسلم ہے۔ تراغم خوار جناح۔ رہبر ہے ترا سر دار جناح وغیرہ کہا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ لوگ جو ساڑھے تیرہ سو برس والے اصلی پتھے مذہب اہلسنت پر قائم ہیں وہ اس مسلم لیگ کی شرکت و ممبری کو کیونکر روارکھ سکتے ہیں۔ اس سے پہلے اس مقام پر لکھ چکے ہیں کہ۔

۴۔ لیگ کی جو حکومت جمہوریہ ان کفریات ملعونہ کی تبلیغ و اشاعت کو ترقی دے گی تبلیغ کفر و شرک کی حفاظت کرے گی۔ وہ اسلامی سلطنت ہوگی۔ یا کفری حکومت اگر آپ اس سے زیادہ مسلم لیگ کی خباثتیں دیکھنا چاہیں تو جماعت مبارکہ المہنت مارہرہ ضلع ایٹھ سے مسلم لیگ کی زریں بخیہ دری اور احکام فوریہ شرعیہ بر مسلم لیگ منگو کر ملاحظہ کر لیں۔

مولانا ابوالبرکات سیّد احمد کاندھلوی "الجوابات السنیہ علی زہاء السوال الیگیہ" نامی رسالہ کے آخر میں مفصل درج ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے دوسرے خلیفہ مولوی حشمت علی قادری "مسلم لیگ کی زریں بخیہ دری" نامی کتاب کی تصدیق کرتے ہوئے تحریر کرتے ہیں کہ۔

۱۔ اس فرمان کو اپنا دستور العمل بنائیں۔ ان کے دشمنوں، دہائیوں، دیوبندیوں، غیر مقلدوں لیگیوں وغیرہم سے دشمنی و عداوت و نفرت رکھیں (ص ۲۸) اسی کتاب میں ایک جگہ یہ بھی ہے۔

۲۔ مسلم لیگ جس میں اتحاد کافرین و مرتدین ہے اس میں شامل ہونا ہرگز ہرگز جائز نہیں (ص ۲۹)

۳۔ اسی میں ہے!

لیگ کا ممبر بن جانا یہ ہرگز جائز نہیں نہ ایسے حملوں کا انسداد لیگ کے ممبر بن جانے ہی میں منحصر ہے بلکہ لیگ سے تو اسلام اور مسلمین کی سچی حقیقی پشت پناہی اور خیر خواہی کی امید بھی باطل اور موبہوم جیسا کہ اوپر واضح ہو چکا۔ (ص ۲۵)

قائد اعظم محمد علی جناح مرحوم کے بارے میں ان حضرات کے قنادے ملاحظہ کیجئے۔ مولانا اولاد رسول محمدیاں قادری قائد اعظم مرحوم کی برائیاں بیان کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں بد مذہب سارے جہاں سے بدتر ہیں۔ بد مذہب جنہمیوں کے کتے ہیں کیا کوئی

سچا، ایماندار مسلمان کسی کتے اور وہ بھی دوزخیوں کے کتے کو اپنا قائدِ اعظم سمجھے  
بڑا پیشوا اور سردار بنانا پسند کرے گا۔ حاشا وکلاء ہر گز نہیں۔

(مسلم لیگ کی زریں بنیادی مسئلہ طبع ۱۹۳۹ء)

اس کتاب پر بطور تائید و تفریط کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولوی حشمت علی  
قادری سمیت بریلوی مکتب فکر کے ۱۵ اعلیٰ کے دستخط ہیں۔

مولانا ابوالبرکات سید احمد والد مولانا محمود احمد رضوی لکھتے ہیں !  
اگر راضی کی تعریف حلال اور جناح کو اس کا اہل سمجھ کر کرنا ہے تو مرتد ہو گیا اس کی  
بیوی اس کے نکاح سے نکل گئی مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس سے کلی مقاطعہ کریں۔  
یہاں تک کہ وہ توبہ کرے (الجوابات السنیہ ص ۳۲ مطبوعہ ۱۹۳۹ء)

تجانب اہل سنت جو مولوی ابو طیب دانا پوری کی تصنیف ہے اور اسپر مولوی حشمت علی  
کے بھی دستخط ہیں۔ اس میں یہ لکھا ہے کہ :-

مسٹر جینا ان کا قائدِ اعظم ہے اگر صرف انہیں دو کفروں پر اکتفا کرتا ہے تو قائدِ اعظم  
کی خصوصیت ہی کیا رہتی لہذا وہ اپنی اسپیکوں اپنے لکچروں میں نئے نئے کفریات قطعہ  
بکتا رہتا ہے۔ (ص ۱۱)

آگے فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ :

بحکم شریعت مسٹر جینا اپنے ان عقائد کفریہ و قطعہ خبیثہ کی بنا پر قطعاً مرتد خارج  
از اسلام ہے جو شخص اس کے کفروں پر مطلع ہونے کے بعد اس کو مسلمان جانے یا اس کے  
کافر و مرتد ہونے میں شک رکھے یا اس کو کافر کہتے ہیں توقف کرے وہ بھی کافر و مرتد اور  
شر اللہام اور بے توبہ مرا تو مستحق لعنت عزیزِ ملام (ص ۱۱)

علامہ ڈاکٹر محمد اقبالؒ کے بارے میں بھی ان کی رائے سن لیجئے !

ڈاکٹر صاحب کے مذہب کو سچے دین اسلام کے ساتھ کیا تعلق ہے (تجانب ص ۱۱)

۲۔ ہم نہیں سمجھتے کہ ڈاکٹر صاحب ایسے عقائد رکھتے ہوتے کیسے مسلمان ہیں ڈاکٹر صاحب کے اسلام کی حقیقت ہماری سمجھ میں نہیں آتی اگر ان اعتقادات کے باوجود بھی ڈاکٹر صاحب مسلمان ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے کوئی اور اسلام گھڑ لیا ہے اور وہ اپنے گھر سے چوتے اسلام کی بناء پر مسلمان ہیں (منکٹ)

۳۔ ڈاکٹر صاحب کی زبان پر ابلیس بول رہا ہے (منکٹ)

۴۔ مولوی دیدار علی اوری (والد مولانا ابوالبرکات) کا ڈاکٹر اقبال پر تکفیری فتویٰ نہایت ہی مشہور و معروف ہے جس میں موصوف نے ڈاکٹر صاحب پر تکفیری گوئے برسائے۔ اور انھیں مرتد و بے ایمان بتلاتے ہوئے دائرۃ اسلام سے خارج بتلایا گیا۔

ملاحظہ فرمائیے! حضرت مدنیؒ پر تو آنکھیں بند کر کے الزام و اتہام کے تیر برسائے گئے کہ انھوں نے مخالفت کی تھی مگر اپنے گھر کی خبر نہ لی کہ انھوں نے کب حمایت کی تھی؟ حضرت مدنیؒ نے تو قیام پاکستان کے بعد مملکت پاکستان کو مسجد سے تشبیہ دی۔ مگر یہ حضرات جنھوں نے مسلم لیگ میں شرکت حرام، اس کی امداد حرام۔ اس کی ممبری حرام اور موجب غضب رب انا م قرار دیا۔ اور اس کے قائد کو برا بھلا کہا۔ ان پر تکفیری گوئے پھینکے گئے۔ کیا انھوں نے اس سے رجوع کیا؟ کیا ان تکفیری فتوؤں سے بیزاری کا اظہار کیا؟ حضرت علامہ اقبالؒ کی ثلاثی رباعی کو لیکر گلی گلی گھومنے والے اور حضرت مدنیؒ پر الزام لگانے والے اگر اپنے ہی آئینہ میں اپنی تصویر دیکھ لیتے کہ انھوں نے ڈاکٹر صاحب مرحوم سے کیا سلوک کیا تھا تو اپنی حقیقت نظر آ جاتی۔ نیز وہ تمام فتاوے جو مسلم لیگ کے تمام اکابر پر صادر کئے گئے تھے۔ اگر اسے جمع کر دیا جائے تو یقیناً ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ اور پاکستان کی مخالفت کرنے والوں کی فہرست میں اک نئے باب کا اضافہ بھی۔ اور بریلوی مکتبہ فکر کے لئے تازیانہ عبرت و موعظت بھی۔

قارئین کرام! اس تفصیل سے ہمارا مقصد کسی کی دلازاری ہرگز نہیں بلکہ حقیقت



حال کو واضح کرنا ہے اور اس پر وپیگنڈے کی اصلیت ظاہر کرنی ہے جسے بریلوی مکتب فکر کے علماء و خطباء اپنی ہر محفل و مجلس تحریر و تقریر میں بیان کرنے سے نہیں شرماتے۔ مجبوراً ہمیں بھی اس موضوع پر مسلم اٹھانا پڑا اور بتانا پڑا کہ تحریک پاکستان کے حامی دہوید کون تھے اور مخالف کون؟ کس نے مسلم لیگ کا ساتھ دیا اور نظریہ پاکستان کی حمایت کی اور کس نے مسلم لیگ کے اکابر پر تکفیری فتویٰ چسپاں کرتے ہوئے امت مسلمہ کو ان سے دور کر کے تحریک پاکستان پر ضرب کاری لگانے کی کوشش کی تھی؟

**دوسرا الزام:** جناب بوستان قادری صاحب نے اپنے مضمون میں علامہ دیوبند پر ایک الزام یہ لگایا ہے کہ اچانک دارالعلوم دیوبند سے ملت از وطن است کا نعرہ بلند ہوا۔ موصوف کا یہ بیان بھی سراسر غلط اور حقیقت سے بے خبری کا پتہ دیتا ہے۔ اسلئے اس کی حقیقت بھی نہایت اختصار کے ساتھ پیش کی جاتی ہے،

بات یہ ہے کہ ۸ رجوری ۱۹۳۸ء کو شب شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ نے صدر بازار دہلی کے ایک جلسے سے خطاب کیا اس خطاب کا بڑا حصہ ۹ رجوری کے اخبارات میں شائع ہوا۔ چند روز بعد اللہ ان اور وصیت نامی اخبارات سے اس تقریر کو قطع و برید کے بعد اپنے اخبارات میں شائع کر دیا۔ ان پرچوں سے دوسرے اخبارات نے نقل کر کے حضرت مدنیؒ پر یہ الزام منسوب کر دیا کہ حسین احمد مدنیؒ نے مسلمانوں کو مشورہ دیا ہے کہ چونکہ اس زمانہ میں قومیں اوطان سے بنتی ہیں مذہب نہیں بنتی۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اپنی قومیت کی بنیاد وطن کو بنائیں۔ جب یہ اخباری اطلاع کسی نے علامہ اقبال مرحوم کو دی تو آپ کی غیرت جوش میں آگئی اور بلا تحقیق تین فارسی شعر سپرد قلم فرمادئے جن میں سے ایک یہ ہے۔

سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است      چہ خبر از ملت ام محمد عربی است  
ان اشعار سے ہندوستان کے دینی حلقوں میں ایک تلاطم برپا ہو گیا۔ جس کی تفصیل

اس زمانے کے اخبارات میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ اس وقت ایک دروہہ مسلمان علامہ طاہر مہجور نے حقیقت حال دریافت کرنے کے لئے حضرت مدنیؒ کی خدمت میں ایک عریضہ لکھا جس کے جواب میں حضرت مدنیؒ نے اپنے ۸ رجنوری کے بیان کے ان جملوں کی حقیقت واضح فرمائی اور فرمایا کہ مجھ پر سراسر الزام و اتہام ہے۔ میری تقریر ایسی نہیں تھی۔ آپ کا یہ جواب ۶ صفحات پر پھیلا ہوا ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت مدنیؒ نے دوسرا گرامی نامہ ارسال فرمایا۔ حضرت مدنیؒ کے اس جواب کو علامہ طاہر مہجور نے ڈاکٹر اقبال مرحوم کی خدمت میں روانہ کر دیا۔ علامہ اقبال مرحوم نے اس کے جواب میں دو خط لکھے اور آخر میں صاف صاف لکھ دیا کہ :-

”مولوی صاحب کو میری طرف سے یقین دلایئے کہ میں ان کے احترام میں کسی مسلمان سے پیچھے نہیں ہوں“

اس کے بعد علامہ مرحوم نے ایڈیٹر روزنامہ احسان کے نام ایک خط لکھ کر حقیقت بیان کی اور بتلایا کہ حضرت مدنیؒ کے خطاب کے جو اقتباسات اخبارات میں شائع ہوئے تھے۔۔۔ ان الفاظ سے تو میں نے یہی سمجھا کہ مولوی صاحب نے مسلمانان ہند کو مشورہ دیا ہے۔ اس بار پر میں نے وہ مضمون لکھا جو اخبار احسان میں شائع ہوا۔ لیکن بعد میں مولوی صاحب کا ایک خط طاہر مہجور کے نام آیا جس کی نقل انھوں نے مجھ کو بھی ارسال کی۔ اس خط میں مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ (پورا خط نقل کر دیا)۔۔۔ خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف انکار کرتے ہیں کہ انھوں نے مسلمانان ہند کو جدید نظریہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ دیا ہے لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھا ہوں کہ مجھ کو مولانا کے اس اعتراف کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اعتراض کرنے کا نہیں رہتا۔ میں مولانا کے ان عقیدت مندوں کے جوش عقیدت کی قدر کرتا ہوں۔ خدا تعالیٰ ان کو مولانا کی صحبت آموزیاد مستفید فرمائے نیز ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی حمیت دینی کے احترام میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔

مخلص محمد اقبال۔

(باقی اگلے شمارے میں ملاحظہ کیجئے)

(ادارہ)

# مجلس شوریٰ کے فیصلے

تاریخ ۱۹/۲۰/۲۱ شعبان ۱۴۰۶ھ مطابق ۲۹/۳۰/۳۱ اپریل دیکم ۱۹۸۶ء

کو مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند کا حسب دستور تین روزہ اجلاس ہوا جس میں تقریباً ۴۴ حضرات اراکین نے شرکت فرمائی اور درج ذیل اہم فیصلے کئے۔

(۱) مجلس تعلیمی کو ہدایت کی گئی کہ

۱۔ مجلس تعلیمی ماہ ذی الحجہ میں فرصت (رخصت) کا ایب نظام مرتب کرے جس میں ذی الحجہ کا پورا مہینہ تعلیم سے خالی نہ جائے یعنی اساتذہ اور طلبہ کو یا ذی الحجہ کے پہلے ہفتہ میں فرصت (رخصت) دی جائے یا اخیر ہفتہ میں۔

۲۔ مخالف مجلس شوریٰ سرمایہ امتحان کے اجراء سے متعلق مجلس تعلیمی کو ہدایت کرتی ہے کہ امتحان سرمایہ پورے اہتمام کے ساتھ دیا جائے۔

۳۔ دب "تاریخ دارالعلوم" سے متعلق شوریٰ ہدایت کرتی ہے کہ اس پر مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی مدیر رسالہ دارالعلوم "نظر ڈالیں اور حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب رکن شوریٰ کی سرپرستی اور مشورہ سے اس کی فروگزاشتوں کو مرتب کریں (لاگروں) تو مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کریں۔

۴۔ ایجنڈے کی دفعہ ۱۱ کے تحت مجلس طبی اور جامعہ طبیہ کے درکنگ پرنسپل صاحب کی رپورٹ پیش ہوئی، شوریٰ نے اس رپورٹ پر غور کیا اور ان تمام کوششوں کا از سر نو

جائزہ لیا جو جامعہ طبیہ میں ڈپلوما کورس اور ڈگری کورس سے اجراء کے متعلق برسہا برس سے ہوتی چلی آرہی ہیں اس جائزہ سے شوریٰ نے یہ محسوس کیا کہ جامعہ طبیہ کے معاملے کو شوریٰ جس اخلاص، محنت اور کثیر خرچ کے ساتھ سلجھانا چاہتی ہے حکومت کے نئے نئے قوانین اور پابندیوں کے باعث الجھتا جا رہا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کا مقصد یہ تھا کہ اپنے اکابر و اسلاف کے طریقہ کار کے پیش نظر دارالعلوم میں فن طب کی تعلیم بھی دی جائے کہ یہ فن ہمارے اسلاف کیلئے رزقِ حلال کے حصول کا بہترین اور کامیاب ذریعہ رہا ہے، اور وہ اس پیشہ کے ذریعہ خدمتِ خلق کے خوشگوار فریضہ کو بھی انجام دیتے رہے ہیں۔ لیکن جیسے جیسے زمانہ آگے بڑھا گیا اور نئے قوانین بننے لگے۔ اس پیشہ پر پابندیاں لگتی گئیں، بڑی کوششوں سے جامعہ طبیہ کو ڈپلوما کورس کا درجہ ملا جس کی مدت سیکسٹھ میں ختم ہو گئی، تو پھر کوشش شروع کی گئی آگے ہماری کوششوں کا محور یہ تھا کہ طب کی تعلیم ہوتی رہے اس کے ساتھ ساتھ جدید میڈیکل سائنس سے بھی استفادہ ہو۔ لیکن جامعہ طبیہ اور بالخصوص دارالعلوم کی داخلی اور خارجی آزادی متاثر نہ ہونے پائے کہ مسلمانوں کا یہ دینی اور دلاچی ادارہ حکومت کے زیر اثر ہو کر اپنی مخصوص دینی حیثیت اور مذہبی افادیت کو کھو نہ بیٹھے اس مقصد کے پیش نظر دارالعلوم کے ذمہ داروں، اس کے مہتمم اور ارکان نے بھر کوششیں کیں، مرکزی حکومت کے ذمہ داروں اور صوبائی حکومت کے وزیروں اور اس کے اعلیٰ افسروں کے دروازے نہ معلوم کتنی مرتبہ کھٹکھٹائے لیکن مایوسی کے سوا کوئی چیز باقی نہ آئی، سالِ رواں میں حکومت نے ایک قانون بھی بنالیا جس کے باعث اب ڈپلوما کورس کا کوئی ادارہ نہ قائم ہو سکتا ہے نہ باقی رہ سکتا ہے۔ اسلئے شوریٰ بڑے افسوس اور صدمہ کے ساتھ جامعہ طبیہ کی بساط کو سمیٹ دینے کے لئے اپنے کو مجبور پاتی ہے بڑے کرب و بھینی کے ساتھ جامعہ طبیہ، دارالشفاء اور اس کے پورے نظام کو تحلیل کرنے کا فیصلہ کرتی ہے۔

تجویز علیہ مجلس تعلیمی کی رپورٹ مولانا ریاست علی صاحب ناظم مجلس تعلیمی نے پڑھ کر سنائی اس ذیل میں شوریٰ نے غور و بحث کے بعد مندرجہ ذیل فیصلے کئے۔

(الف) شعبہ تجوید میں طلبہ کی کثرت کے پیش نظر مجودین کی تعداد پر غور کیا گیا شوریٰ نے مجلس تعلیمی کو ہدایت کی وہ شعبہ تجوید کا پورا جائزہ لیکر مجلس علمہ میں اپنی رپورٹ پیش کرے اور یہ واضح کرے کہ مجودین کے اضافہ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنی؟  
(ب) مجلس شوریٰ نے وسطیٰ ب کے مدرسین مولانا محمد یوسف صاحب اور مولانا احرار الحق صاحب کو مستقل قرار دیا۔

(ج) شوریٰ نے فیصلہ کیا کہ معین المدرسین کی تربیت کی مدت ایک سال کے بجائے دو سال کر دی جائے اور مدت ختم ہونے کے بعد انھیں دارالعلوم سے کہیں اور بھیجا جائے، نیز یہ کہ ہر سال دو طلبہ کا انتخاب معین المدرس کے طور پر عمل میں لایا جاتا رہے۔  
(د) شعبہ تدریس میں ہونے والے تقررات حسب سابق امتحانی کمیٹی کے ذریعہ نام حاصل کر کے کئے جائیں۔

(کا) شوریٰ نے یہ بھی طے کیا کہ تعلیمی نظام کو نصاب تعلیم کی مرحلہ وار تقسیم کے ذریعہ استوار کیا جائے، دینیات فارسی اردو کے چھ سال کو مدرسہ ابتدائیہ، سال اوّل عربی سے سال چہارم تک کو مدرسہ ثانویہ، اور پنجم سے ہفتم تک کو درجہ عالمیت، اور دہم حدیث کو درجہ فضیلت قرار دیا جائے اور درجہ عالمیت کی تکمیل پر عالمیت کا سرٹیفکیٹ (تصدیق نام) دیا جائے اور درجہ فضیلت کی تکمیل پر سند عطا کی جائے۔

وہ تعلیمی معیار کو بلند کرنے کے لئے مجلس شوریٰ نے مدرسہ ثانویہ کے علاوہ نظم کی اجازت دی (ز)، شوریٰ نے گزشتہ سال ۱۶۰۰ (سولہ سو) طلبہ تکنیکی ادارہ کی منظوری دی تھی۔  
اس سال شوریٰ اس تعداد پر دو ٹھوسکا اضافہ کرتی ہے اور یہ بھی ہدایت کرتی ہے کہ ان میں سے چودہ کو طلبہ کو خوراک کے ساتھ دوسرے لوازم بھی دئے جاسکتے ہیں۔ بغیر ٹیکہ

ان کے نمبرات سیار کے مطابق ہوں۔

(ح) شوریٰ نے طے کیا کہ دارالافتاء میں چار جید طلبہ کا معین المفتی کے طور پر انتخاب بشورہ حضرت مولانا مفتی محمود احمد صاحب کیا جائے۔ یہ انتخاب دو سال کے لئے ہوگا، اور منتخب طلبہ میں سے ہر ایک کو 300 روپیہ ماہوار علاوہ طعام کے بطور وظیفہ کے دیا جائے گا۔ دو سال کی تربیت کے بعد وہ جہاں چاہیں گے جاسکیں گے۔ یہ واضح رہے کہ یہ انتخاب صرف اسی سال کے لئے ہے۔

(ط) شوریٰ نے دارالافتاء کے طلبہ کی تعداد میں تحدید کو ضروری قرار دیا اور طے کیا کہ ان کی تعداد ۱۲ سے متجاوز نہ ہو۔

تجوید علیہ۔ شیخ الہند اکیڈمی کمیٹی کی رپورٹ پیش ہوئی شوریٰ نے سماعت کے بعد حسب ذیل فیصلے کئے۔

(الف) مجلس شوریٰ منعقدہ صفر ۱۴۰۶ھ کی تجویز ملا رکنی میں حضرت مہتمم صاحب نے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے قاضی اطہر مبارکپوری صاحب کے مراسلت کی، قاضی صاحب نے اپنے آخری خط میں معذرت کر دی۔ اسلئے ڈائریکٹر کے منصب کیلئے مناسب شخص کی تلاش جاری رکھی جائے گی۔

(ب) سال رواں میں حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کی زیر ہدایت ہونے والے کام چار مسودات کی شکل میں شوریٰ کے سامنے آئے (۱) تلخیص بحال نفاذ کاکی (۲) تحفہ طیبہ (۳) تحذیر الناس مع تصحیح و تعلیق (۴) تاریخ دارالعلوم کی تلخیص۔ ان کاموں کے متعلق شیخ الہند اکیڈمی کی کمیٹی نے دو باتیں لکھی ہیں پہلی تو یہ کہ ان کاموں کی ضرورت ہے یا نہیں۔ دوسری بات یہ کہ ان مسودات کو کوئی صاحب نظر اور اہل قلم ملاحظہ کریں، شوریٰ کمیٹی کی ان دونوں باتوں کو مستحسن سمجھتی ہے اور مولانا وحید الزماں صاحب کے امید کرتی ہے کہ صاحب نظر کو دکھلا کر اس کی رائے کے ساتھ اپنی رپورٹ آئندہ شوریٰ میں پیش فرمائیں۔ نیز شوریٰ تعریف کے سلسلہ میں بھی کمیٹی کی رائے سے غنقی ہے کہ تعریف کا کام ابھی روک دیا جائے۔ نیز شوریٰ نے حضرت مولانا وحید الزماں صاحب سے مہتمم کو شیخ الہند اکیڈمی کا رکن مقرر کیا۔



کیل، ہٹا سے

؟

مُصِیبت سے بچئے،  
خون کو صاف کیجئے



خون کی خرابی سے کیل، ہٹا سے، پھوٹے پٹنسیاں اور جلد کی دوسری تکلیفیں  
آپ کو پریشان کرتی ہیں، چھوٹے بچہ کو بگاڑتی ہیں۔ ان سب شکایتوں کو  
دُور کرنے کا ایسا دوا ہے صافی !  
صافی دوا خون کی اصلاح کر کے خون کو صاف کرتی ہے اور خون کی  
صفائی میں بہت کامیاب ہے۔  
صافی میں شامل ۲۴ جڑی بوٹیاں اور دوسرے اہم اجزاء آپ کی جلد کو  
صاف، نرم اور خوب صورت بناتے ہیں۔  
صافی ہنگامہ کار استعمال کیجئے، اس سے صحت برکاتی بڑا اثر نہیں ہوتا۔

تکڑا درد

خون صاف کرنے کی قدرتی دوا



صافی

خون کو صاف کرتی ہے  
جلد کو نکھارتی ہے



۱۳۴۵  
۱۳۴۶

دارالمسلم دیوبند کاترجمان

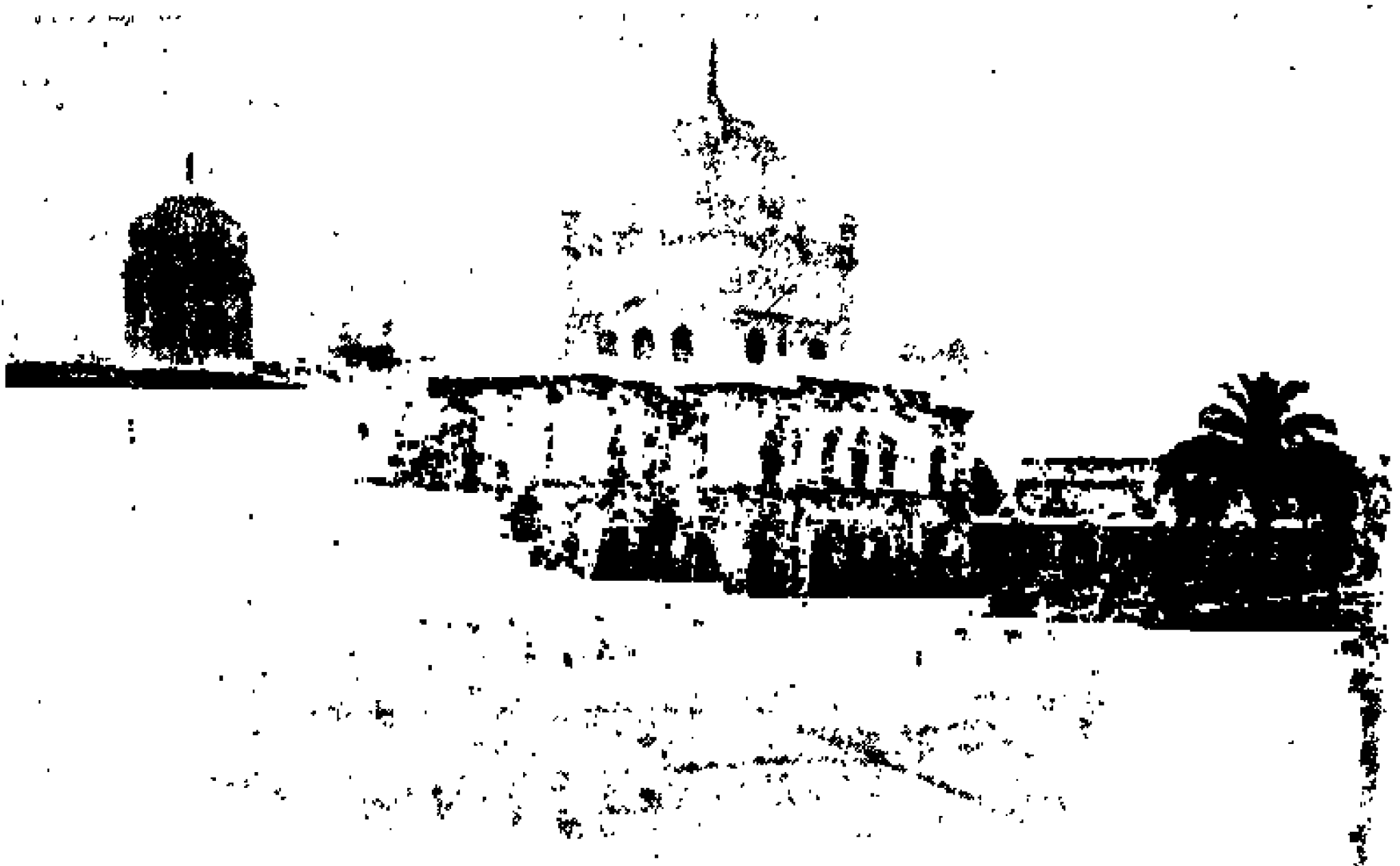
ماہنامہ



30 JUL 1986

دارالمسلم

July 86





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



# دارالعلوم

شمارہ نمبر ۴ جولائی ۱۹۸۶ء مطابق ذی قعدہ ۱۴۰۶ھ جلد نمبر ۴۹

ذکیران  
حضرت مولانا میر غوث الرحمن صاحب تتم دارالعلوم دیوبند  
مدیر

سالانہ  
۳۰/-

مولانا حبیب الرحمن القاسمی

فی پروجہ  
۳۰/-

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ - 160/  
بیرون ممالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایر میل - 160/  
پاکستان - Rs 60/- ہندوستانی - اور بنگلہ دیش - Rs 40/- ہندوستانی

مطبوعہ ۱۔ محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زرعادون تمام ہو گیا

## فہرست مضامین

نمبر شمار	نگارش	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	سیرت نبویؐ اور ہندیات	مولانا قاضی اطہر مبارکپوری	۶
۳	طوائف اور اس کے مختصر آداب	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	۱۸
۴	جامع تاریخ ہند کے ذوق و ذوق	از مولانا عبد الحفیظ صاحب رحمانی	۲۰
۵	چند الزامات کا تجزیہ	مولانا محمد اقبال رنگونی مانچسٹر	۲۸
۶	نقل روایت میں صحابہ اور تابعین کی احتیاط	مولانا محمد حنیف تلی مالیک گاؤں	۳۳
۷	تعارف تبصرہ	مولانا جمیل الرحمن قاسمی پرتاب گڑھی	۴۷

## ہندوستانی و پاکستانی خریداروں کی ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔

۳۔ خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضروری لکھیں۔

والسلام  
منجبر رسالہ

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## حرف آغاز

### حبیب الرحمن القاسمی

مدارس عربیہ کے ذریعہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی ترقی و ترقی کا جو معجز نما کام پچھلی صدی میں انجام پایا وہ تاریخ کا حیرت انگیز باب ہے۔ عالم اسباب میں اس کی صورت یہ ہوئی کہ ان مدارس نے مسلسل امت مسلمہ ہندیہ کو ایسے افراد اور جاں کار دئے جو اپنی اپنی جگہ ایک ایک امت سے کم نہ تھے ان نابغہ روزگار علما نے زندگی کے ہر میدان میں بھرپور کارگزاری کا مظاہرہ کیا۔ اخلاص کے ساتھ مسلمانوں کی تمام دینی، ملی اور سیاسی ضرورتوں کو پورا کیا اور وہ پچھلی صدی کے زبردست طوفان کے درمیان سے ہندوستان کے مسلمانوں کا سفینہ پوری احتیاط اور دانشمندی سے نکال کر لے گئے۔

مسلمانوں کے مردم ساز اداروں کی اس تاریخی خدمت کو جتنا بھی خراج تحسین پیش کیا جائے کم ہے لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ عرصہ دراز سے مردم سازی کا یہ کام تقریباً بند ہے اور امت مدارس کی کثرت باوجود ان دینی و ملی فوائد سے محروم ہے جو اسکو ماضی میں مدارس کی قلت کے باوصف مہیا رہے ہیں۔ قلت کے درد مند حضرات اس اندوہناک صورت حال سے مسلسل کرب محسوس کر رہے ہیں اور اپنے اپنے نقطہ نظر سے اُن خامیوں پر غور و ادان کی تلاشی کر رہے ہیں جن کے سبب یہ سانحہ پیش آ رہا ہے ایک نقطہ نظر کا خلاصہ یہ ہے کہ نصاب تعلیم ان ضرورتوں کو پورا نہیں کر رہا ہے جنہیں عصر حاضر اپنے جلو میں لیکر آیا ہے اور اس سے وہ ذہن سازی نہیں ہو پاتی جو عصر حاضر کے چیلنج کا جواب بن سکے اس لئے اس نقطہ نظر والوں کی تمام ذہنی توانائیاں نصاب میں ترمیم و تبدیل پر صرف ہو رہی ہیں۔

کوئی کہتا ہے کہ اساتذہ میں جو ہر علم منتقل کرنے کی وہ صلاحیت باقی نہیں ہے جو ماضی میں موجود تھی ان میں کردار کی وہ مضا طیس نہیں ہے جو افراد کو اپنی طرف جذب کر لے ان کے دلوں میں حسن نیت اور

اخلاص کی وہ شمع روشن نہیں ہے جس سے دوسرا چراغ روشن ہو سکے۔

کسی کے نقطہ نظر سے اس صورت حال کا سرچشمہ خود طلباء کی کمزوریاں ہیں ان میں طلب صادق نہیں ہے جو منزل کی رہنمائی کے لئے ضروری ہے وہ ذوقِ تشنگی مفقود ہے جو آبِ حیات کی طرف گامزن کر دے۔ وہ حسن نیت اور اخلاص نہیں ہے جو علم کی خاطر شمع کی طرح گچھلنے کی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ ایک نقطہ نظر کے مطابق ان صورت حال کی ذمہ داری مدارس اسلامیہ کے ماحول پر عائد ہوتی ہے کہ اب ان مدارس میں وہ ماحول باقی نہیں رہا ہے جو خوشگوار موسم کی طرح پھنچوں میں زندگی اور شادابی کی روح پھونکتا رہتا تھا۔ اور بہاریں خود سمٹ کر ان کا جزو زندگی بن جایا کرتی تھیں۔

یہ تمام اسباب و عوامل یقیناً کسی نہ کسی درجہ میں موجود بھی ہیں اور ان سے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ واقعہ ہے کہ یہ مرض کی صحیح تشخیص نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ کردار اور شخصیت سازی کی وہ سعی باقی نہیں رہی جو اسلاف کا طرۂ امتیاز رہی ہے۔ اور موجودہ انحطاط کی سبب بڑی وجہ ہی یہ ہے کہ افراد سازی کی مہم سے غفلت برتی جا رہی ہے۔ غرضہ دراز سے فضلا بکرام کو ان کی صلاحیت اور حیثیت کے مطابق مشغول نہیں دئے جا رہے ہیں بلکہ ہر نوعِ فاضل کو خلا و بسیط میں اس طرح آزاد چھوڑ دیا جاتا ہے جس کو کنٹرول کرنے والی کوئی طاقت موجود نہیں ہوتی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ خلا میں گردش کرتا رہتا ہو کسی ایسی سمت نکل جاتا ہے جہاں اس کی تمام توانائیاں ضائع ہو جاتی ہیں۔

ایک زمانہ تھا کہ اکابر ہر سال کے فضلا پر نگہری نظر رکھتے تھے اور ان کو حسب صلاحیت تدریسی تصنیفی اور عملی خدمات پر مامور فرما دیتے تھے اور اس طرح صلاح عناصر کی تربیت کا کام انجام پاتا رہتا تھا۔ ماضی قریب میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی رحمہما کے طریق تربیت کو اس کی نظیر میں پیش کیا جاسکتا ہے کہ دونوں بزرگوں نے کس کس طرح افراد کی تربیت کی اور قرابت کی بنیاد پر نہیں، بلکہ صرف صلاحیت کی بنیاد پر وہ ملی و تدریسی خدمات کیلئے افراد کا انتخاب فرماتے رہے۔

اب صورت حال یہ ہے کہ دیگر سرِ عربیہ کی سرزمین پر جو نہال تازہ اگتا ہے یا تو جامعہ طلبہ میں اس کا قلم لگا دیا جاتا ہے یا معاشی استحکام کی طمع اس کو ہندوستان کے انگریزی مدارس اور عرب کے جامعات میں کھینچ لے جاتی ہے اور ہمارے یہاں پیدا ہونے والا ایک ایک جوہر قابل اپنی صلاحیتوں کو

دوسرے میدانوں میں منتقل کر دیا ہے۔

بہتر ہو گا کہ مدارس عربیہ کے ذمہ دار اکابر ماضی کے اس بیش سال کا تفصیلی چارٹ تیار کرائیں اور یہ دیکھیں کہ مدارس سے نکلنے والے قم غفر میں جو ہر قابل کتنے فضلاستھے۔ پھر یہ کہ ان میں کتنے فضلاء جامعہ طلبہ کی نذر ہو گئے، کتنوں نے اپنا سفینہ جدید تعلیم کے طوفان میں ڈال دیا اور عرب جامعات کی طرف پرواز کر گئے۔ اور کتنے ایسے ہیں جو ہندوستان کے مسلمانوں کی ملی و ملی خدمت کا کام انجام دے رہے ہیں۔ پھر یہ کہ جو خدمت نجات و اتفاق سے ان کے سپرد ہو گئی ہے کیا وہ ان کی صلاحیتوں کا صحیح استعمال ہے، نیز یہ کہ ہندوستان کے مسلمانوں کی خدمت میں مصروف یہ فضلاء واقعہ یہ کام خدمت سمجھ کر انجام دے رہے ہیں یا انھیں ایسی مجبوریاں پیش آگئیں کہ وہ زندگی کا نفع تبدیل نہ کر سکے۔

ہمیں یقین ہے کہ اس طویل مدت میں معدود چند فضلاء ہی امت کے ہاتھ آئے ہوں گے اور وہ بھی ایسی جگہوں پر اپنی صلاحیتوں کا استعمال کر رہے ہوں گے جو ان کے لئے موزوں نہیں بس یہی ایک سب سے بڑی وجہ ہے کہ امت ان مدارس کے صحیح فائدے محروم ہے۔

اس اندوہناک صورت حال کو تبدیل کرنے کیلئے ضروری ہے کہ مردم سازی کی ہم بڑے اہتمام سے شروع کر دی جائے مدارس عربیہ سے فارغ ہونے والے باصلاحیت نوجوانوں کا انتخاب پھر ان کی صلاحیت کے مطابق کاموں کی تفویض اور نگرانی ہی دراصل اس صورت حال کو ختم کر سکتی ہے۔ ورنہ اگر نصاب تعلیم اساتذہ اور طلبہ کی کمزوریاں اور مدارس کا ماحول ہی پیش نظر رہا اور اصلاح کا سارا زور اسی جانب صرف کیا جاتا رہا تو اس سے صورت حال میں کسی بہتری کی توقع نہیں کی جاسکتی کتنا اچھا ہو کہ مدارس کے ذمہ دار فوراً اس طرف توجہ دیں اور امت کے اجر طے ہوئے گلستاں میں پھر دی بہاریں خیمہ زن ہو جائیں جن کی کمی محسوس کی جا رہی ہے۔



# سیرت نبویؐ اور ہندیات

(مولانا قاضی اعظم مبارکپوری)

یہ مقالہ بین الاقوامی سیرت کانفرنس میں پڑھا گیا۔ جس کا انعقاد وزارت مذہبی امور حکومت پاکستان کی جانب سے ۱۳/۱۳ ربيع الاول ۱۴۰۶ء میں ہوا۔

عہد رسالت میں عرب میں مختلف ممالک کے لوگ اچھی خاصی تعداد میں پائے جاتے تھے، خاص طور سے اس کے دونوں مرکزی شہروں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں یہ لوگ اپنے ملکی و قومی امتیازات اور خصوصیات کے ساتھ بود و باش رکھتے تھے، چنانچہ یہاں کے ہندی ایرانی، رومی اور حبشی رجال کے تذکرے، سیر و معازی اور احادیث میں موجود ہیں۔ ان میں سے کچھ لوگ عہد رسالت ہی میں اسلام لائے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ان سے اچھی طرح واقف تھے۔ اس حیثیت سے سیرت نبویؐ کا مطالعہ بہت کم کیا گیا ہے کہ ان بیرونی باشندوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا تعلق تھا؟ آج ہم سیرت نبویؐ اور ہندیات کے موضوع پر مختصر طور سے کچھ باتیں پیش کرتے ہیں۔

برصغیر ہندوستان اور عرب کے درمیان قدیم زمانہ سے تجارتی، معاشی اور مذہبی تعلقات پائے جاتے تھے، خاص طور سے یہاں کے ساحلی مقامات مکران اور سندھ سے سرانڈیپ تک کے باشندے عرب آتے جاتے تھے اور عرب کے باشندے ان مقامات میں آمد و رفت رکھتے تھے۔ بلکہ ہندوستان کی کئی قومیں عرب میں مستقل طور سے اپنے ملکی



قومی نشان و امتیاز کے ساتھ آباد تھیں، چنانچہ عہد رسالت میں زُط، سیابجہ، مید اور ہندو سندھ کے نام سے یہ لوگ پہچانے جاتے تھے، ہندوستان کی متعدد اشیاء استعمال کی جاتی تھیں، یہاں کے بعض طبقے اور افراد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روابط قائم کرنے کی کوشش کی، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں جہاد کی پیشین گوئی فرما کر اس میں شریک ہونے والے مجاہدین کے حق میں نار جہنم سے آزادی کی خوشخبری سنائی۔ یہاں کی متعدد اشیاء آپ استعمال فرماتے تھے اور بعض چیزوں کے استعمال کا حکم و مشورہ دیتے تھے۔

## ہندوستان کے لوگوں سے واقفیت | مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں ہندوستان کے زُط یعنی

جاٹ اور دوسری جماعتیں اچھی خاصی تعداد میں پائی جاتی تھیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ اچھی طرح واقف تھے۔ صحیح بخاری میں معراج کے بیان میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رنگ اور جسم و جنت میں جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیت عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاما عیسیٰ فاحمر ریح الصدور و اما موسیٰ فادم جسیم کانه من رجال الزط	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے عیسیٰ اور موسیٰؑ اور ابراہیمؑ کو دیکھا۔ عیسیٰ سرخ رنگ اور کشادہ سینہ کے تھے اور موسیٰؑ گندمی رنگ کے خوش قامت اور طویل و جسیم تھے جیسے وہ بہادر جاٹوں میں سے تھے۔
---	---

اس روایت میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰؑ کو جاٹ سے تشبیہ دی ہے۔ دوسری روایت میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جنات کو جاٹوں سے تشبیہ دی ہے۔

۱۔ صحیح بخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ عز وجل، واذکری الکتاب مریم الخ

سنن ترمذی کے ابواب الامثال میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے بطولے مکہ کی طرف لے گئے اور ایک جگہ خط کھینچ کر اس کے اندر مجھے بٹھا دیا اور فرمایا کہ تم اسی دائرے کے اندر رہنا، کچھ لوگ تمہارے قریب آئیں گے ان سے بات چیت نہ کرنا، یہ کہہ کر آپ کہیں تشریف لے گئے اور میں اسی دائرے کے اندر بیٹھا رہا۔ اس کے بعد یہ ہوا کہ ۱۔

اذا تافى رجال كأنهم الزط أشعارهم  
وأجسامهم لا أرى عودة ولا أرى  
قشراً وينتهون الى، ولا يجاوزون  
الخط، ثم يصعدون الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم۔

کچھ لوگ میرے قریب آئے اور وہ اپنے  
جسم اور بال میں جاؤں کے مشابہ تھے، میں  
ان کی شرمگاہ اور کھال نہ دیکھ سکا، وہ میری  
طرف آتے تھے مگر خط کے اندر نہیں آتے  
تھے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹ جاتے

امام بخاری نے تاریخ کبیر میں یہ واقعہ مختصر طور سے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے  
یوں بیان کیا ہے۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى  
العشاء فاقام ببطحاء مكة فخط  
عليه فاذا أنا برجال كأنهم الزط  
كثير

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء کے  
بعد بطولے مکہ میں قیام فرمایا، اور میرے  
ارد گرد خط کھینچا، میرے پاس کچھ ایسے آدمی آئے  
گویا وہ جاٹ ہیں ۲

امام طبری نے تفسیر میں حضرت قتادہ سے روایت کی ہے کہ عہد فاروقی میں جب  
حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کو فہ آئے اور سیاہ رنگ دراز قد و قامت جاؤں کو دیکھا  
تو گھبرا کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ جاٹ ہیں، یہ سن کر ابن مسعودؓ  
نے کہا کہ یہ لوگ ان جنات سے کس قدر مشابہ ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس

لیلۃ الجن میں آئے تھے۔

اس سلسلہ میں تیسری روایت طبقات ابن سعد، سیرت ابن ہشام اور تاریخ طبری وغیرہ میں ہے کہ سلسلہ میں حضرت خالد بن ولیدؓ بخران سے بنو حارث کا ایک وفد لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے، جس میں قیس بن حصین، ذی الغصہ، یزید بن عبد المذان، یزید بن بجیل، عبداللہ بن قراؤ شداد بن عبداللہ ثقفی اور عمر بن عبداللہ رضائی شریک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارکان وفد کی شکل و ہیئت دیکھ کر دریافت فرمایا:-

من هؤلاء القوم الذین کانہم  
رجال الہند۔  
یہ کون لوگ ہیں جو گویا ہندوستان کے  
آدی ہیں؟

اس کے جواب میں عرض کیا گیا:-

یا رسول اللہ هؤلاء رجال بنی  
الحارث بن کعبؓ  
یا رسول اللہ! یہ لوگ بنی حارث کے  
افراد ہیں۔

اصابہ میں ابن الکلبی کے حوالہ سے ہے کہ جب یہ لوگ خدمت نبوی میں آئے تو  
آپ نے ان کو دیکھ کر فرمایا:-  
من هؤلاء کانہم من الہند۔  
یہ کون لوگ ہیں، جیسے یہ ہندوستان کے  
باشندے ہیں۔

ان تینوں روایات میں اہل ہند، خاص طور سے جاٹوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔  
کیونکہ یہاں کے باشندے عرب میں عام طور سے مشہور تھے اور اپنی وضع قطع، شکل و صورت  
جسم و لباس اور خاص انداز و ہیئت کی وجہ سے جانے پہچانے جاتے تھے۔ تشبیہ میں  
مُشبَّہ سے زیادہ مُشبَّہ بہ معروف و متعارف ہوتا ہے۔

۱۔ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۳۳۹، سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۵۹۳، ۵۹۴، تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۶۵  
۲۔ الاصابہ ج ۱ ص ۲۶، ۳۔ تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۲

**ہندی اشیاء کا استعمال** | ہندوستان کی چیزوں میں مشک، کافور، زنجبیل، قرفل، فلفل، عود ہندی، قسط ہندی، ساج، ہندی تلوار اور یہاں کے کپڑے عہد رسالت میں عام طور سے استعمال کئے جاتے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بھی ان کو استعمال کرتے تھے۔ قرآن کریم میں مشک، کافور اور زنجبیل کا ذکر لغوی توارد کے طور پر آیا ہے، مشک کافور اور قسط ہندی کے استعمال کی صراحت صحاح و سنن کی متعدد احادیث میں آئی ہے۔

قسط ہندی ہندوستان کی مشہور دوا، لکڑی کی قسم سے ہے۔ اور یہاں گٹھ کہلاتی ہے، عرب میں اس کو قُط، قُسط، کُست اور کُشت کہتے ہیں۔ بعض احادیث میں اُسے عود ہندی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے، عہد رسالت میں اس دوا کا استعمال عام تھا۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بطور دوا استعمال کرنے کی بار بار تاکید فرمائی ہے، اور اس میں سات بیماریوں سے شفا کی بشارت دی ہے۔ صحیح بخاری میں اس کو عنوان بنا کر ایک مستقل باب قائم کیا گیا ہے: **باب السعوط بالقسط الہندی البحرى وهو الکست** "اسی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمّ قیس بنت محسنؓ کے بچوں کے جم اور گلے کی بیماری میں قسط ہندی کے استعمال کی تاکید ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

علیکم بهذا العود الہندی، فان فیہ سبعة اشفیة یسقط بہ من العذرة ویلد بہ من ذات

تم اس ہندی لکڑی کو استعمال کرو۔ کیوں کہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے گلے کی بیماری میں اس کی داس دی جاتی ہے۔

الجنب۔ ۱۰

یہی روایت صحیح مسلم میں حضرت ام قیسؓ سے تفصیل کے ساتھ مروی ہے۔

۱۰ صحیح بخاری، کتاب الطب باب السعوط الخ۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے فرمایا ہے ۔

علامہ ترمذیؒ اولاد کن بہذا الاطلاق،  
 علیکن بہذا العود الہندی، فان  
 فیہ سبعة اشقیة، منها ذا الجنب  
 یسقط من العذرة و یلد ذات  
 الجنب لہ

”تم اپنی اولاد کو جو تک لگا کر کیوں ڈراتی ہو،  
 اس ہندی لکڑی (قسط) کو استعمال کرو،  
 کیونکہ اس میں سات بیماریوں سے شفا ہے  
 جن میں جَم بھی ہے۔ گلے کی بیماری میں اس کی  
 ناس دی جاتی ہے۔ اور جم میں پلائی جاتی ہے

صحیح مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ  
 سے فرمایا کہ تم جو ردا علاج کرتے ہو۔ اس میں سب سے بہتر حجامت یعنی پھپھنی اور قسط بھری ہے  
 تم اپنے بچوں کا گلا (گھانٹی) دبا کر ان کو تکلیف نہ دو، شام حین نے لکھا ہے کہ یہاں  
 قسط بھری سے مراد قسط ہندی ہے۔

حیض بند ہو جانے کے بعد غسل کے موقع پر قسط ہندی کا استعمال طبی حیثیت سے  
 مفید ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت  
 اُم عطیہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ہمیں اجازت دی ہے کہ جب کوئی عورت حیض سے پاکی  
 کا غسل کرے تو تھوڑی سی کست اظفار استعمال کرے۔  
 اظفار یا اظفار یمن کا تجارتی شہر ہے اور کست ہندی اس کی طرف منسوب ہوتی ہے  
 لسان العرب میں ہے۔

دفی حدیث الحیض نبذتہ من  
 کست اظفارہو القسط الہندی  
 حدیث میں غسل حیض کے موقع پر تھوڑی  
 سی جس کست اظفار کا ذکر ہے۔ وہ قسط  
 ہندی ہے۔

۱۔ صحیح مسلم، ۲۔ صحیح بخاری باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض۔  
 ۳۔ لسان العرب ج ۲ ص ۴۰۰،



ابن قتیبہؒ کا بیان ہے کہ یہ چار پائی ساگو ان کی لکڑی سے بنی اور کھجور کی پھال سے  
 مٹی ہوئی تھی، بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی میراث میں فروخت کی گئی جسے حضرت  
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک آدمی نے چار ہزار درہم میں خرید کر مسلمانوں کیلئے وقف کر دیا۔  
 اور اسی پر مردے اٹھائے جلتے تھے۔ ۱۰

عرب میں ہندی تلوار اپنی مختلف اقسام کے ساتھ قدیم زمانہ سے استعمال کی جاتی تھی  
 اور اس کو مہند، مہدی، ہندوانی، سیف مہدی، اور سیف قلعی کے ناموں سے یاد کرتے  
 تھے۔ اس کی برش، آب و تاب، جوہریت کا شہرہ مسئلہ حقیقت کی حد تک عام تھا اور اس سے  
 تشبیہ اور تمثیل بیان کی جاتی تھی۔ چنانچہ حضرت کعب بن زہیرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خدمت میں جو اپنا شہرہ آفاق قصیدہ بانٹ سعاد پیش کیا تھا اس کے ایک شعر  
 میں آپ کو نور کے ساتھ مہند سے تشبیہ دے کر ہندی تلوار کا مرتبہ کہیں سے کہیں  
 پہنچا دیا ہے۔ ۱۱

ان الرسول لنور يستضاء به

مہند من سیوف اللہ مسلول

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جس سے روشنی حاصل کی جاتی ہے اور ان کی  
 تلواروں میں کھینچی ہوئی ہندی تلوار ہیں۔

ابن سعد نے طبقات میں اور بلاذری نے انساب الاشراف میں لکھا ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بنو قینقاع کے اسلمہ سے تین تلواریں ملی تھیں جن میں ایک سیف قلعی،  
 دوسری بتار اور تیسری حنف نامی تھی۔ ۱۲

ابو دلف مسعر بن مہملہل نے جنوبی ہند کے شہر کلہ کے بارے میں بیان کیا ہے کہ اس میں  
 رصاص قلعی کی کان ہے۔ یہیں سیوف قلعیہ بنائی جاتی ہیں۔ جو بہترین ہندی تلوار

۱۰ المعارف ص ۱۱، ۱۲، طبقات ابن سعد ص ۲۸۶، ص ۲۹۰، انساب الاشراف ص ۱۱۰،

ہوتی ہیں یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ ایسے کپڑے بھی استعمال کرتے تھے جو ہندوستان اور دوسری مقامات سے عرب جاتے تھے۔ یمن، صحار اور بخران وغیرہ میں بھی کپڑے تیار ہوتے تھے۔ جن کو برو دیمانیہ (یعنی چادریں) حلتہ سحولیہ (سحلی جوڑے) اور اثواب بخرانیہ (بخرانی کپڑے) کے ناموں سے یاد کیا جاتا تھا، ان مقامات میں ہندی کپڑے بھی فروخت ہوتے تھے۔ اور بسا اوقات ان ہی مقامات کی نسبت سے مشہور ہوتے تھے۔ اس لئے احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس کے سلسلہ میں جویمنی، سحلی، بخرانی اور صحاری چادروں اور کپڑوں کا تذکرہ ملتا ہے، ان کے ثياب ہندیہ ہونے کا قوی امکان ہے۔

سندھ کے بنے ہوئے کپڑوں اور چادروں کو سندھ اور سندھ یہ کہتے تھے۔ سندھ کی قدیم مشہور چادر اجرک کے بارے میں ایک خیال یہ بھی ہے کہ یہ عربی کے لفظ "ازرق" کا بگڑا ہوا تلفظ ہے جو قدیم زمانہ میں عرب میں استعمال کی جاتی تھی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سندھی کپڑے استعمال کئے ہیں۔ لسان العرب میں ہے۔

وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها  
رأى عليها اربعة اثواب سند وقيل  
هو نوع من البرود اليمانية ۱۵

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جسم پر انھوں نے (غالبا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے) سندھ کے چار کپڑے دیکھے، بیان کیا گیا ہے کہ یہ یمنی چادریں تھیں،

طبقات ابن سعد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کنگھی ہاتھی دانت کی تھی۔ ۱۶  
نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کنگھی عاج ہندی یا عاج زنجی کی تھی، کیونکہ ہندوستان اور زنجبار وغیرہ  
دونوں ملک سے ہاتھی دانت عرب میں جاتے تھے۔ (جاری)

۱۵ عجم البلدان ج ۵ ص ۲۲۳ لسان العرب ج ۳

۱۶ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۸۸



# طواف کی حکمت اور اسکے مختصر آداب

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خان۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ۔ نئی دہلی،

اسلام کی بنیاد توحید خالص پر ہے اور اس میں اللہ اور بندہ کے درمیان کسی وساطت و اجنبی کی قطعاً گنجائش نہیں ہے اور نہ ہی یہ اللہ کے علاوہ کسی دوسری شے کے سامنے سر جھکانے اور غیر اللہ کی کسی بھی درجہ میں عبادت کی اجازت دیتا ہے۔ اللہ کا ارشاد ہے۔  
 فَاعْبُدِ اللَّهَ مَخْلَصًا لَهُ الدِّينَ ۝ پس تم خالص اعتقاد کے ساتھ اللہ کی عبادت کرتے رہو۔۔۔ (سورہ زمر)

اس کے ساتھ ہی ساتھ اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں جذبہ شوق و ذوق بھی رکھا ہے۔ انسان کی آرزو ہوتی ہے کہ وہ اپنے اس جذبہ کی تسکین کرے اور قرب وصال نیز تعظیم و تسلیم کے اس شدید تقاضے کی آسودگی کا سامان پیدا کرے۔ اسکے لئے اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسی ظاہری اور محسوس چیزیں مقرر کی ہیں۔ جن کو اس کی ذات اقدس کے ساتھ کچھ خصوصیات حاصل ہیں۔ اور وہ اس کی طرف منسوب ہوتی ہیں۔ ان چیزوں کا نام اللہ تعالیٰ نے "شعائر اللہ" رکھا ہے اور ان "شعائر اللہ" کی تعظیم و توقیر کو اپنی تعظیم و توقیر قرار دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمِ شَعَائِرَ اللَّهِ جَوَّوْنٌ دِينٍ خُذُوا نَدَىٰ كَإِنْ ان يَدَّكَارُونَ كَإِنْ

ادب کریگا سو یہ (ادب) دلوں کی

پرہیزگاری میں سے ہے۔“

فَاتَّهَمًا مِّنْ تُقْوَى الْقُلُوبِ ۝

(سورۃ حج - ۳۲)

جن "شعائر اللہ" کی طرف قرآن نے اشارہ کیا ہے اُن میں "بیت اللہ" صفا و

مروہ کی پہاڑیاں اور قربانی کے جانور خاص ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”بے شک صفا اور مروہ (کی پہاڑیاں)

مخملہ یادگار (دین) خداوندی ہیں و پس

جو کوئی شخص بیت اللہ کھج کرے یا

اس کا عمرہ کرے اس پر ذرا بھی گناہ نہیں

کہ ان دونوں کے درمیان طواف کرے

(جس کا نام سعی ہے) اور جو کوئی شخص

خوشی سے کوئی امر خیر کرے تو حق تعالیٰ

شانہ (اس کی بڑی) قدر دانی کرتے ہیں

اور (اس خیر کرنے والی کی نیت و خلوص کو)

خوب جانتے ہیں۔“

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ

اللَّهِ جَ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ

أَدْرَأَعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ

عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ لَا فَإِنَّ

اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ

(سورۃ بقرہ - ۱۵۸)

۞ ۞ ۞ ۞

۞ ۞ ۞ ۞

۞ ۞ ۞ ۞

حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ اللہ تعالیٰ کی ان نشانیوں اور حج میں ان کی

اہمیت پر اپنی مشہور کتاب ”حجۃ اللہ الباقیہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:-

”حج کی اصل بنیاد ہر ملت میں موجود ہے۔ ان سب کے لئے ایک ایسے

مقام کی ضرورت تھی جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کے طور پر اور اپنے اسلاف کی

طرف منسوب قربانیوں اور اعمال و مناسک کی وجہ سے ان کی نظر میں متبرک ہو

اس لئے کہ ان سے اُن مقربین اور اُن کے اعمال کی یاد تازہ ہوتی ہے۔

اور بیت اللہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی

کھلی ہوئی نشانیاں پائی جاتی ہیں۔ اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر کیا ہے جو اکثر اقوام کے روحانی مورث ہیں۔ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک غیر آباد و ویران مقام پر اللہ تعالیٰ کی عبادت اور حج کے لئے یہ پہلا گھر تعمیر کیا، اب اگر اس کے علاوہ اور کچھ ہے تو اس میں شرک، بدعت اور اختراع ضرور شامل ہے۔ جس کی دین میں کوئی اصل نہیں۔“

(حجۃ اللہ البالغہ ج ۱ ص ۵۹)

حج کے اعمال و مناسک میں سے ایک اہم جزو ”بیت اللہ“ کا طواف بھی ہے۔ طواف کا لغوی مطلب کسی چیز کے ارد گرد گھومنا اور چکر لگانا ہے۔ لیکن حج کے ذیل میں شریعت اسلامیہ میں طواف کا مطلب مکہ مکرمہ میں بنے ہوئے خانہ کعبہ یعنی اللہ کے گھر کے چاروں طرف ایک مخصوص طریقے سے چکر لگانا ہے۔ اس کا حکم قرآن کریم میں مذکور ہے:-

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا  
بِذُرِّهِمْ وَلْيَطَّرُوْا  
بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

(سورۃ حج - ۲۹)

”پھر لوگوں کو چاہئے کہ حج کے دیگر ارکان کے بعد اپنا میل پیل دور کریں اور اپنے واجبات کو پورا کریں اور (انہی آیات حج میں) اس قدیم گھر (یعنی خانہ کعبہ کا طواف) کریں۔“

طواف میں خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگاتے ہیں۔ ہر چکر کو ”شوط“ کہتے ہیں۔ طواف کی ابتداء حجر اسود کے استلام سے کی جاتی ہے۔ حجر اسود ایک متبرک پتھر ہے جو کہ خانہ کعبہ کے ایک کونے پر لگا ہوا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ایک بار جب طواف کیا تو حجر اسود کو بوسہ دینے سے قبل فرمایا ”اے حجر اسود! تو ایک پتھر کے علاوہ کچھ نہیں (یعنی تیرے اندر نفع و ضرر کچھ نہیں) اگر میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے

بوسہ نہ دیتا۔ طواف سے قبل طواف کی نیت کرنا ضروری ہے =  
طواف کے ہر شوط کی ابتداء حجر اسود سے کرنا ہوتی ہے اور حجر اسود کا استلام کرنا ہوتا ہے۔ حجر اسود کے استلام میں صرف منہ کا اس پر رکھ دینا مسنون ہے۔ بوسہ کی آواز نکالنا نہیں چاہئے۔ یہ ملحوظ رہے کہ حجر اسود کا استلام اس وقت مسنون ہے جب کہ درسی کو تکلیف نہ ہو۔ اذ دھام اور بھیڑ کے وقت لوگوں کو مٹانا اور ان کو ایذا دیکر اندر جانا اور استلام کرنا مکروہ ہے۔ بلکہ اذ دھام کے وقت یہ چاہئے کہ کسی چھڑی یا ہاتھ وغیرہ سے حجر اسود کو مس کر کے چھڑی یا ہاتھ کا بوسہ لے لے۔ یہ بھی ممکن نہ ہو تو حجر اسود کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور تھیلیاں حجر اسود کی طرف کر کے اُن کو بوسہ دے لے =

خانہ کعبہ کے ایک دوسرے کونہ پر ایک اور متبرک پتھر رکن یمانی کے نام سے ہے طواف کے دوران اس کا استلام کرنا مستحب ہے = حجر اسود اور رکن یمانی کے علاوہ کعبہ مکرمہ کے کسی اور رکن کا استلام کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (یعنی جائز نہیں) = طواف کے دیگر ضروری آداب یہ ہیں۔ طواف کی ابتداء اپنی داہنی طرف سے کرنا۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو پیادہ پا طواف کرنا۔ اگر بغیر عذر کے سوار ہو کر طواف کرے گا۔ تو اس کا اعادہ اس پر ضروری ہو گا۔ ہاں اگر نفل طواف ہو اور تھکا ہوا ہو تو سوار ہو کر کر سکتا ہے لیکن پھر بھی پیادہ پا کرنا افضل ہے۔ طواف کی حالت میں حدیث اصغر و حدیث اکبر دونوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ حالت طواف میں اپنی ستر عورت کا پوشیدہ رکھنا ضروری ہے طواف کے سات شوط پورے ہونے پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے خواہ علی الاتصال پڑھے یا کچھ دیر کے بعد، مگر جب تک ان دونوں رکعتوں کو پڑھ نہ لے دوسرا طواف شروع نہ کرے۔ کیونکہ دو طوافوں کا اصل کر دینا مکروہ تحریمی ہے۔

جس طواف کے بعد می ہو اس کے پہلے تین چکروں میں رمل اور اضطباع کرنا جائز ہے

چلنے میں جھپٹ کر جلدی اور زور سے قدم اٹھانا مگر نزدیک نزدیک قدم رکھنا اور کندھوں کو ہلانے کا رمل کہلاتا ہے۔ احرام کی دو چادروں میں سے اوپر والی چادر کو دایہی بغل سے نکال کر باتیں کندھے پر ڈالنا اضطباع کہلاتا ہے۔ اگر کسی وجہ سے کوئی شخص رمل نہ کر سکے تو طواف ہو جائے گا۔ البتہ رمل کی سنت سے محرومی رہے گی۔ جس طواف کے بعد سعی نہ ہو اس طواف میں رمل نہیں =

طوافِ حطیم کے پیچھے سے ہونا چاہئے یعنی طواف میں حطیم کو شامل کرنا چاہئے۔ طواف کے بعد مقامِ ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز واجب پڑھنا چاہئے۔ لیکن اگر وہاں اندھا کی وجہ سے جگہ نہ ملے تو مسجدِ حرام میں یا حرم میں کسی بھی جگہ یہ دو رکعت واجب نماز ادا کی جاسکتی ہیں =

اگر کوئی شخص بھول سے سات شوط کے بعد ایک شوط اور زیادہ کر جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ ہاں اگر دیدہ و دانستہ کریگا تو اس کے بعد چھ شوط اور کرنے ہوں گے تاکہ ایک طواف پورا ہو جائے۔ کیونکہ نفل عبادت بھی شروع کرنے کے بعد لازم ہو جاتی ہے۔ طواف کرتے کرتے اگر جنازہ کی نماز یا پنجوقتہ نماز پڑھنے یا وضو کرنے چلا جائے تو پھر جب لوٹ کر آئے تو وہیں سے شروع کر دے۔ جہاں سے باقی ہے نئے سرے سے طواف شروع کرنے کی ضرورت نہیں۔ طواف کی حالت میں کوئی چیز کھانا اور خرید و فروخت کرنا اور شعر پڑھنا نیز بے ضرورت کلام کرنا مکروہ ہے۔ جن اوقات میں نماز مکروہ ہے۔ طواف مکروہ نہیں = یعنی طواف تمام اوقات میں کیا جاسکتا ہے۔ یہ طواف کے مختصر آداب ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان کی پابندی کی توفیق عطا کرے =

از مولانا عبد الحفیظ رحمانی

# جامع تارخ ہند دور

ترقی اردو بیورو کا سہ ماہی مجلہ "اردو دنیا" جنوری ۱۹۸۵ء تا مارچ ۱۹۸۵ء پیش نظر ہے۔ اس شمارہ میں "بیورو کی کتابوں سے" کے عنوان سے بیورو کی مطبوعات سے طویل نقیشتا درج کئے گئے ہیں۔ ان مطبوعات میں سے ایک کتاب "جامع تارخ ہند" کا مضمون نقل کیا گیا ہے۔ اس کتاب کے مصنف جناب محمد حبیب اور جناب خلیق احمد نظامی ہیں۔ انداز تحریر بالکل مستشرقین جیسا ہے اور مضمون سے یہ تاثر قائم ہوتا ہے کہ مصنفین نے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کا مطالعہ ایک ایسے مورخ کی نظر سے کیا ہے جس پر مستشرقین کی گہری چھاپ پڑی ہو۔

حیات طیبہ کے واقعات سے مصنفین نے جو نتائج اخذ کئے ہیں یا جو واقعات بیان کئے ہیں ان میں الفاظ کے الٹ پھیر سے مفہوم بدل گیا ہے اور سیرت نگاروں کے مسلمات کے متصادم ہے۔ مثال کے طور پر اہل مدینہ کی دعوت لے لیجئے۔ اس سلسلے میں سیرت نگاروں کا اتفاق ہے کہ مدینہ والوں نے ہادی عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کو حق سمجھ کر مدینہ مدعو کیا۔

تھا اور آپ کی ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ اولیٰ اور بیعت عقبہ ثانیہ ہو چکی تھی۔ یہی نہیں بلکہ اسلامی تعلیم کے لئے آپ حضرت مصعبؓ کو مدینہ بھیج چکے تھے اور وہ تعلیم و تبلیغ کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ لیکن "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین نے مدینہ بلانے کا سبب دعوت حق کی تاثیر قرار دینے کے بجائے اوس اور خزرج کی باہمی کشمکش بتائی ہے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

"لیکن اوس اور خزرج آپس میں متفق نہ رہ سکے اور یہودیوں کو بھی اس جھگڑے

میں شریک ہونا پڑا۔ ان دونوں قبیلوں میں کائنات "بعض" (BUAS) میں سخت خونریز جنگ ہوتی کوئی جماعت فتح یاب نہ ہوئی۔ لیکن نفرت بے اعتدائی اور شکوک کی ایسی فضا طاری ہو گئی کہ ایک دوسرے کے قریب رہنا ناممکن ہو گیا اسلئے دونوں جماعتوں نے (حضرت محمدؐ) کو مدعو کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ آکر رہیں اور ان لوگوں کے ہر ایک اختلاف کو اللہ کے نام پر غیر جانبدارانہ فیصلہ کریں۔"

(اُردو دنیا ص ۷۷)

"بعض" کا املا غلط ہے صحیح لفظ "بغات" ہے یہ غلطی اس بات کا ثبوت فراہم کر رہی ہے کہ ان مصنفوں نے سیرت مقدمہ کا مطالعہ براہ راست اصل مآخذ سے کرنے کے بجائے مستشرقین کی کتابوں سے کیا ہے۔ ورنہ املا کی یہ فاحش غلطی سرزد نہ ہوتی۔

اس تصحیح کے بعد یہ وضاحت ضروری ہے کہ مکہ سے ہجرت کی وجہ کیا تھی؟ کیا "جامع تاریخ ہند" کے مصنفین کا یہ خیال صحیح ہے کہ اوس اور خزرج نے باہمی معرکہ آرائیوں سے تنگ آکر نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ آنے کی دعوت دی تھی؟ سیرت کی کتابیں اس توجیہ سے خالی ہیں۔ اہل سیرت نے بالاتفاق یہ صراحت پیش کی ہے کہ آیا مہج میں نبیؐ آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم دودراز سے آنے والے حجاج سے ملاقات کرتے اور ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے۔ مدینہ کے پہلے شخص سوید بن مسطحؓ ہیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے آیام حج میں ملاقات کر کے اسلام کی دعوت پیش کی۔ سوید نے تحسین کی لیکن وہ مدینہ واپس آکر جنگ بعات میں مارا گیا۔

اسی معمول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلسلہ نبوی میں متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے اور خنزرج کے چند اشخاص کو اسلام کی دعوت دی۔ علامہ شبلی نعمانیؒ فرماتے ہیں: ”اس سال (رجب سلسلہ نبوی) میں بھی آپ متعدد قبائل کے پاس تشریف لے گئے۔ عقبہ کے پاس جہاں اب مسجد عقبہ ہے، خنزرج کے چند اشخاص آپ کو نظر آئے، آپ نے ان سے نام و نسب پوچھا انھوں نے کہا ”خنزرج“ آپ نے دعوت اسلام دی اور قرآن مجید کی آیتیں سنائیں، ان لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا ”دیکھو، یہود ہم سے اس اولیت میں بازی نہ لے جائیں“ یہ کہہ کر سب نے ایک ساتھ اسلام قبول کیا۔ یہ چھ شخص تھے“

(سیرت النبیؐ جلد اول ص ۲۴۳)

دوسرے سال بارہ اشخاص مدینہ سے آئے اور بیعت کی۔ اس کے ساتھ ایک معلم کی خواہش ظاہر کی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خدمت پر حضرت مصعب بن عمیر کو مامور فرمایا انھوں نے مدینہ پہنچ کر اسلام کی دعوت پیش کی اور رفتہ رفتہ مدینہ سے قبا تک اسلام پھیل گیا۔ قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ نے بھی حضرت مصعب کے دستِ حق پرست پر ہوا اسلام قبول کیا تھا۔ اگلے سال آیام حج میں مدینہ سے آئے ہوئے بہتر اشخاص نے اسلام قبول کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گروہ میں بارہ اشخاص کو نقیب منتخب فرمایا جن کے نام انصار نے خود پیش کئے تھے۔

اس مقبولیت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت مرحمت فرمائی اور رفتہ رفتہ اکثر صحابہ مدینہ چلے گئے لیکن آپ اپنے لئے حکم الہی کے منتظر تھے تاہیں کہ نبوت کے تیرہویں سال وحی الہی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت فرمائی۔



اس تفصیل سے یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت حکم خداوندی کے مطابق ہوئی۔ اس اور خنزرج کی دعوت ہجرت کرنے کا سبب نہیں بنی اور نہ ہی ان دونوں قبیلوں نے معرکہ آرائیوں سے تنگ آکر اسلام کے دامن میں پناہ لی تھی بلکہ اسلام کی صداقت اور حقانیت سے کماحقہ متاثر ہو کر اسلام قبول کیا تھا۔

»جامع تاریخ ہند« کے مصنفین نے اسی طرح ان عیسائیوں کے بارے میں ایک غلط فہمی پیدا کی ہے جو فتح مکہ کے بعد مشرف بہ اسلام ہو چکے تھے۔ ان مصنفوں کا خیال ہے کہ پیغمبرؐ نے جب مکہ فتح کیا تو ان عیسائیوں نے جو بدعتی فرقہ کے تھے اور جو اپنے مذہب کی بنا پر حکومت میں سزا پا سکتے، اسلام قبول کرنا بہتر سمجھا۔  
(اُردو دنیا ص ۷۷)

حالانکہ ان عیسائیوں نے بھی اسلام کو حق اور سچا مذہب سمجھ کر قبول کیا تھا۔ حکومت کے خوف سے وہ حلقہ بگوش اسلام نہیں ہوئے تھے۔ ان کے عرفانِ حق کی تصدیق خود قرآن حکیم نے کی ہے۔

وَإِذْ أَسْمِعُوا مَا أَنزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ۔

اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ عیسائیوں کے بدعتی فرقہ نے حکومت کے خوف سے اسلام قبول کر لیا تھا تو نجاشی پر کس کا خوف مسلط تھا اور قیصر روم اور مقوقس مصر نے کس ہیبت میں آکر پیغام رسالت کے ساتھ اچھا برتاؤ کیا تھا۔

اس نکتہ آفرینی کے بغیر بھی تاریخ ہند جامع ہو سکتی تھی۔  
مصنفین نے اس کے بعد پیغمبر صلعم کا حفاظتی نظام کے تحت پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن انتظام اور ایمان داری کی تحسین کی ہے اور اُنھی کے ضمن میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کا بھی ذکر لے آئے ہیں کہ جب کہ وہ پچیس سال کے تھے تو انھوں نے ایک دولت مند بڑے "خدیجہ" سے

شادی کر لی۔ (اردو دنیا ص ۴۷)

یہ جملہ اس بات کی غمازی کر رہا ہے کہ شادی کرنیکا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوا تھا یا آپ نے پیغام نکاح بھیجا تھا۔ مستشرقین کا یہی خیال ہے لیکن یہ بات بالکل خلاف واقعہ ہے۔ حضرت خدیجہؓ نے خود ہی سلسلہ جنباہی کی تھی اور پیغام نکاح بھیجا تھا۔

حضرت علامہ شبلی مرحوم نے واقعہ تزویج کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ واپس آنے کے تقریباً تین مہینے کے بعد حضرت خدیجہؓ نے آپؐ کے پاس شادی کا پیغام بھیجا ان کے والد کا انتقال ہو چکا تھا۔ (سیر النبی ص ۱۵۵) نکاح کے بعد نبوت سے پہلے نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے تین میل دور حرا نامی غار میں تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ وہاں مہینوں قیام فرماتے اور عبادت و مراقبہ میں منہمک رہتے تھے۔ صاحب سیرت النبیؐ نے بخاری شریف کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”صحیح بخاری میں ہے کہ غار حرا میں آپؐ تخت یعنی عبادت کیا کرتے تھے“ بخاری و مسلم کی روایت کے مطابق غار حرا میں عبادت کا سلسلہ روئے صادقہ کے بعد شروع ہوا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي  
الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق  
الصبح ثم حبب اليه الخلاء وكان يخلو بغار حرا

(مشکوٰۃ ص ۵۲۱ اصح المطابع)

لیکن جامع تارخ ہند کے مفروضہ کے مطابق نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات پر غور و فکر کیلئے تشریف لیجا یا کرتے تھے۔ مصنفین کے الفاظ یہ ہیں۔

”دوسکریہ کہ انھوں نے یہودی، عیسائی اور یونانی خیالات جو عرب میں جاری تھے، کا بغور مطالعہ کیا تھا۔ یہ روایت صحیح ہی ہے کہ وہ کئی کئی دنوں کے لئے اپنے مختصر گوشہ کے ساتھ غور و فکر کیلئے ”حسرا“ کے غیر آرام دہ غار میں رہتے تھے۔“ (اُردو دنیا ص ۴، ۵، ۶)

اس جہت طرازی کے بعد یہ عبارت بھی ملاحظہ فرما لیجئے۔

”اپنی عمر کے چالیسویں سال میں محمدؐ کو ایک طویل روحانی تجربے سے گزرنا پڑا جس سے انکو یہ یقین ہو گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نبی اور رسول بنائے گئے ہیں“ (ص ۵)

کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ یہ عبارت کسی صحیح العقیدہ مسلمان کے قلم سے نکلی ہوگی؟ جو نبی آخر الزماں کو اللہ کا رسول اور فرستادہ سمجھتا ہو؟ ظاہر ہے کہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو طویل روحانی تجربے کے بنا پر نبی اور رسول بنانے والا اسلامی تاریخ کا رخ کسی بھی طرف موڑ سکتا ہے۔ اور تاریخی صداقتوں میں اپنے مفروضات کو صحیح ثابت کرنے کیلئے کتر بیونت کر سکتا ہے۔

تاریخ اسلامی کا ایک معمولی طالب علم بھی یہ جانتا ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں دی گئیں، ستائے گئے مارے پیٹے گئے۔ خود نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ نے طرح طرح کی اذیتیں پہونچائیں۔ راستے میں کانٹے بچھائے گئے۔ نماز پڑھنے میں جسم پر نجاست ڈالی گئی۔ عقبہ بن ابی معیط نے آپ کے گلے میں چادر لپیٹ کر اس زور سے کھینچی کہ آپ گھنٹوں کے بل گر پڑے۔ لیکن جامع تاریخ ہند کے مصنفین کا خیال ہے کہ

پنمبر اور ان کے پیرو کسی مذہبی مسلک کو اختیار کرنے کے بجائے آزادانہ حق کا استعمال کر رہے تھے۔ جو عرب کی روایات کے تحت تمام عربوں کو حاصل تھے علاوہ ازیں دونوں فرقے خون اور ازدواج کے رشتے سے بہت ہی قریب تھے

اسلئے تقریباً دس سال آپس کے بحث و مباحثہ میں گزر گئے۔ جن کا ذکر قرآن کی اوائل آیتوں میں موجود ہے۔ کفاروں کی تعذیب کی وجہ سے کسی شخص کے مارے جانے کا کوئی واقعہ درج نہیں ہے۔ (ص ۷۷)

مصنفین کی نظر میں یقیناً یہ واقعات رہے ہوں گے لیکن انھوں نے دیدہ و دانستہ ان کو نظر انداز کیا ہے۔ اور مکی زندگی کی ان رکاوٹوں کو جو دعوت کے راستے میں حائل تھیں بحث و مباحثہ کہہ کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ داعی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوتی امور کی انجام دہی میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ حالانکہ عدم تعاون کے قائل یہ مصنفین بھی ہیں۔ البتہ انھوں نے شعب ابی طالب کی محصوریت کو صرف دو سال بتایا ہے۔ ان مصنفین نے نہ صرف یہ کہ کفار مکہ کے مظالم کو نظر انداز کیا ہے۔ بلکہ شعب ابی طالب کی سہ سالہ محصوریت کے رُوح فرسا حالات کو عدم تعاون کا تجربہ، کہہ کر ٹال دیا ہے اور محصوریت کی مدت میں بھی ایک سال کی تخفیف کر دی ہے۔

ہاشم اور ابو طالب کے قبیلوں سے دو سال تک عدم تعاون کا تجربہ کیا گیا (لگ بھگ ۶۱۸) لیکن جلد ہی اسے ختم کر دیا گیا (ص ۷۷)

اس محصوریت کو مصنفین نے اس قدر ہلکا کرنے کی کوشش کی ہے۔ گویا کفار مکہ کی طرف سے یہ کوئی ظالمانہ تدبیر نہیں تھی۔ حالانکہ اس "عدم تعاون" کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کو محصور کر کے تباہ کر دیا جائے،، یہ زمانہ علامہ سخیل مرحوم کے الفاظ میں ایسا سخت گذرا کہ محصورین پتے کھا کھا کر رہتے تھے۔ حضرت سعد بن وقاصؓ کا بیان ہے کہ ایک دفعہ رات کو سوکھا چمڑا اہاتھا آگیا میں نے اس کو پانی سے دھویا پھر آگ پر بھونا اور پانی میں ملا کر کھایا (سیرت النبی جلد ۱ ص ۲۲۸)

لیکن ان سب سے آنکھیں بند کر کے "جامع تاریخ مہند" کے مصنفین نے مستشرقین کی نظر سے مطالعہ پیش کرنا اپنے لئے باعث صدا فتخار باور کیا ہے۔

حقیقت حال یہ ہے کہ کتاب کا کوئی صفحہ بے بنیاد باتوں اور غلط افکار و خیالات سے خالی نہیں ہے ہم چند سطروں میں ان خیالات کو قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں ۱۔ آپ نے مدرسہ کے قبائلی نظام کی ضمانت دی اور جو اختیارات انھوں نے اپنے لئے رکھے وہ بہت محدود تھے

۲۔ آپ کی بنیادی سیاست یہ تھی کہ جنگ اور معاہدوں دونوں کے ذریعے اپنے مذہب کے مخالفوں کو سخت سزا اور بعض اوقات رحم دلی اور کریم النفسی کے ذریعہ ہم خیال بنایا جائے۔

۳۔ حدیبیہ میں آپ نے معاہدہ پر مہر لگائی اور اپنے ماننے والوں سے اپنے لئے وعدہ وعید لیا

۴۔ جسزیرہ پیغمبر کی روایات سے صحیح ثابت نہیں ہے۔

۵۔ ”اہل کتاب“ میں یہود و نصاریٰ ہی نہیں ہر مذہب کے لوگ شامل ہیں۔ علماء کی حد بندی صحیح نہیں ہے اس طرح کے نظریات سے مضمون کا کوئی صفحہ خالی نہیں ہے۔ پوری کتاب میں کیا کیا ”گل افشا نیاں“ ہوں گی۔ ان کا اندازہ ان چند صفحات سے ہو گیا۔ خیر مصنفین نے اپنے نظریات کی تائید میں مستشرقین کے اقتباسات جگہ جگہ پیش کئے ہیں۔ واٹ اور گبن کے متعدد اقتباسات تو انھیں چند صفحات میں ہیں۔ ضرورت ہے کہ اہل قلم حضرات ”جامع تاریخ ہند“ کا تنقیدی مطالعہ فرما کر ان غلط نظریات اور خیالات کی تردید فرمائیں جو اسلامی نظریات اور تاریخی مسلمات سے متصادم ہیں۔

قسط ۳

# چند الزامات کا تجزیہ

مولانا محمد اقبال دنگونی مانیچسٹر

اس حقیقت کثائی کے بعد بھی اگر بریلوی مکتبہ کے خطباء علامہ مرحوم کے حوالہ سے ان کے اشعار اسٹیجوں اور سجدے منبروں پر گا گا کر پڑھتے رہیں وہ درحقیقت علماء دیوبند اور حضرت مدنیؒ پر شتم زنی کرتے ہیں۔ اور اپنے ان فتاویٰ پر پردہ ڈالنے کی ناکام کوشش کرتے ہوئے مسلمانوں میں افتراق و انتشار کی فضا پیدا کرنا چاہتے ہیں۔

**تیسرا الزام** جناب بوستاں قادری صاحب .... اپنے مضمون میں قرآن کریم کے تمام اُردو تراجم اور مولانا احمد رضا خاں کے ترجمہ قرآن بنام کنز الایمان کا موازنہ کرتے ہوئے ایک مثال پیش کرتے ہیں کہ۔

برصغیر کے قرآن کے دیگر اُردو تراجم اور اعلیٰ حضرت کے اُردو ترجمہ قرآن حکیم کا اگر موازنہ کیا جائے تو حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے گی کہ سب سے بہترین اُردو ترجمہ اعلیٰ حضرت کا ہے ایک مثال دافع کرتا ہوں کہ برصغیر کے تمام اُردو تراجم میں اس آیت کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے ووجدلہ صالاً فہدی۔ اے نبیؐ تجھ کو گمراہ پایا تو ہلایتی اعلیٰ حضرت اس کا ترجمہ فرماتے ہیں۔ اے نبیؐ تجھ کو اپنی محبت میں دارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔“

قارئین کرام! ہم پہلے بھی بتلا چکے ہیں کہ جناب بوستاں قادری کا یہ مضمون سراسر

افترا پر دازی اور الزام تراشی، غلط بیانی پر مبنی ہے۔ غالباً موصوف تحریر سے قبل اس بات کا تہیہ کر چکے تھے کہ اپنے مضمون میں جس قدر امانت و دیانت کا خون کیا جاسکتا ہے کر دیا جائے۔ افسوس صد افسوس کہ یہاں بھی موصوف نے غلط بیان سے کام لے کر اہمیت مسلمہ کے درد مند حضرات کے جذبات کو ابھارنے کی سعی لا حاصل فرمائی ہے۔ موصوف کا یہ کہنا کہ ”تمام اُردو تراجم“ سراسر غلط اور ٹھوٹ ہے۔ برصغیر ہند پاک میں جن تراجم قرآن کو شہرت حاصل ہوئی ہے۔ ان میں موضح القرآن (از حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی) بیان القرآن (از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی) فوائد القرآن (از حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب) کشف الرحمن (از حضرت مولانا سعید احمد صاحب دہلوی) وغیرہ ہیں۔ ان میں سے کسی نے بھی اس لفظ ضالہ کا ترجمہ گمراہ نہیں کیا ہے۔ اگر موصوف اسی طرح غلط بیانی سے کام لیتے رہے تو اس جماعت کا پھر خدا ہی حافظ ہے۔

رہی دوسری بات کہ کونسا ترجمہ صحیح ہے اور کونسا غلط اور روح ترجمہ کے منافی ہے۔ یہ ایک الگ بحث ہے۔ سر دست اتنی بات سمجھ لیجئے کہ ترجمہ کی ضرورت اصل زبان نہ جاننے کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے۔ ترجمہ ایسا ہونا چاہیے جو اصل الفاظ کے ساتھ ساتھ چلے اور اصل الفاظ کی حدود میں..... ڈھلے ترجمہ پڑھنے والا جان جائے کہ قرآن پاک کی عبارت کیا ہے۔ اور اس میں بات کتنی کہی گئی ہے؟ اور کیا ہے۔ ہر لفظ کا ترجمہ اس لفظ کے نیچے ہو تو یہ ترجمہ تحت اللفظ کہلائے گا جیسا کہ حضرت شاہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی کا ہے اور اگر اُسے دوسری زبان میں ترتیب دینے کے لئے الفاظ میں تقدیم و تاخیر کی جائے تو یہ ترجمہ بامحاورہ ترجمہ سمجھا جاتا ہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی کا ترجمہ بامحاورہ ترجمہ ہے۔ ترجمہ تحت اللفظ ہو یا بامحاورہ ان میں الفاظ کی پابندی ان کے حقوق کی نگہداشت بہر حال ضروری ہے۔ ورنہ ترجمہ ترجمہ نہیں رہتا

اپنی طرف سے کوئی لفظ ملانا ہو تو اُسے بریکٹ میں لکھتے ہیں تاکہ اُسے کسی لفظ کا ترجمہ نہ سمجھا جائے۔ اگر وضاحت مقصود ہو تو اُس کے لئے حاشیہ یا تفسیر ہوتی ہے ترجمہ بہر حال ترجمہ ہی ہوتا ہے۔ ترجمہ کی حد یہ ہے کہ ہر دو زبانیں جاننے والا غیر مسلم بھی اُسے دیکھے تو اس کا اعتراف کرے کہ مترجم نے اُسے غیر اہل زبان کے سامنے لفظ بلفظ پیش کر دیا ہے۔ اور ترجمہ واقعی ترجمہ ہے۔ اس میں کمی بیشی نہیں کی گئی۔

اس تفصیل کی روشنی میں جب ہم مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ قرآن کنزالایمان کا مطالعہ کرتے ہیں تو وہاں یہ چیز سرے سے مفقود نظر آتی ہے۔ کنزالایمان نہ تو ترجمہ قرآن معلوم ہوتا ہے۔ نہ ہی تفسیر۔ تفسیر اس لئے نہیں کہ جب سے یہ شائع ہو رہا ہے۔ مفتی نعیم الدین مراد آبادی کے حاشیہ یا مفتی احمد یار خاں گجراتی کے حاشیہ کے ساتھ اگر کنزالایمان تفسیر ہو تو اس پر حواشی کی کیا ضرورت؟ اور ترجمہ اس لئے معلوم نہیں ہوتا کہ اس میں بہت سے الفاظ ایسے بھی ملتے ہیں جو عربی متن میں سرے سے موجود ہی نہیں اس میں ترجمہ کی کوئی ادا نظر نہیں آتی۔ ایک عام آدمی بھی جان جائے گا کہ مترجم نے کہاں کہاں اپنے الفاظ داخل کئے ہیں۔ اور اسے ترجمہ قرآن کا نام دیا ہے۔ خود اسی آیت میں دیکھ لیجئے۔

وَرَحِمْتُ صَالًا فُهِدَى      اور آپ کو بے خبر پایا سورا ستہ بتا دیا

(از حکیم الامت تھانوی)

کتنا صاف اور صحیح ترجمہ ہے۔ مگر مولانا احمد رضا خاں صاحب کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے اور غور کیجئے کہ اس میں کتنے الفاظ زائد ہیں۔

”اے نبی تجھ کو اپنی محبت میں وارفتہ پایا تو مخلوق کی طرف توجہ دلائی۔“

اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کو اس کا توحق تھا کہ وہ اس مفہوم کو تفسیر یا حواشی میں درج کرتے مگر اُسے ترجمہ بنا کر پیش کرنا سراسر زیادتی ہے۔



۲۔ جن مترجمین نے لفظ ضاں کا ترجمہ ناداقف اور بے خبر کیا ہے۔ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں کے تمام ہم خیال علماء انھیں بھی مورد الزام اور مقام نبوت سے نا آشنا قرار نہیں دے سکتے۔ اس لئے کہ خود اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب نے بھی سیدنا حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کے بارے میں اس لفظ کا یہی ترجمہ کیا ہے۔ ملاحظہ کیجئے۔

قال فعلتها اذا انا من الضالین موسیٰ نے فرمایا میں نے وہ کام کیا جبکہ مجھے راہ کی خبر نہ تھی اب بتلائیے اعلیٰ حضرت کو یہاں کوئی مجبوری تھی کہ انھوں نے یہ ترجمہ کیا۔ سیدنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اس ترجمہ کی رعایت کیوں نہ فرمائی۔

۳۔ جن مترجمین نے لفظ ضاں کا ترجمہ ناداقف اور بے خبر کیا ہے۔ انھوں نے اپنے ترجمہ میں ایک اور قول کو بھی مد نظر رکھا ہے جسے علامہ بغویؒ، علامہ حافظ ابن کثیرؒ، علامہ قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتیؒ، علامہ عبدالحق حقانی دہلوی نے اپنی تفسیروں میں نقل کیا ہے اور وہ یہ کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ سعدیہؓ کے پاس ذرا بڑے ہوئے اور پہلی بار شق صدر کا واقعہ پیش آیا تو وہ پریشان ہوئیں۔ اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی والدہ محترمہ کے پاس لے کر آئیں۔ والدہ محترمہ نے اپنے پاس رکھ لیا۔ حلیمہ سعدیہؓ ابھی پہنچ کر واپس نہیں ہوئی تھیں کہ آپ باہر نکلے اور راستہ بھول کر کہیں چلے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا گیا مگر نہیں ملے۔ سب پریشان ہو گئے اس وقت بوڑھے اور غمزدہ دادا کی بے تابی عجیب تھی۔ اسی بے تابی میں وہ حرم محترم میں تشریف لائے اور بیت اللہ شریف کے سامنے کھڑے ہو کر دعا کرنے لگے۔ ابن سعدؒ نے اس دعا کے چند شعر نقل کئے ہیں۔

اللَّهُمَّ ادْرَا كُنِي مُحْتَدًا      اذْهَبْ اِلَى دَا صُطْنَعِ عِنْدِي يَدَا  
اَنْتَ الَّذِي جَعَلْتَهُ لِي عَضْدًا      لَا يَبْعَدُ عَنِ الدَّهْرِ فَيَبْعَدَا

انت الذی سمیتہ محمدًا (صلی اللہ علیہ وسلم)

خداوند اس کے سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دے اس کو میرے پاس جلدی پہنچا دے اور مجھ پر احسان فرما۔ تو ہی ہے جس نے میرا بازو بنایا ہے اس کو بھی گردش زمانہ تباہی میں نہ ڈالے کہ اس پر بربادی آئے۔ تو ہی ہے جس نے اس کا نام محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) رکھا۔ اسی بے تابی میں تھے کہ تھوڑی دیر میں کسی نے آپ کو پہنچا دیا۔ یا خود پہنچ گئے۔ تو جناب عبدالمطلب نے گلے لگایا۔ پیشانی مبارک کو بوسہ دیا۔ (ابن سعد ص ۱۱۱) ایک روایت یہ بھی ہے کہ جناب عبدالمطلب کا اونٹ کہیں بھاگ گیا تھا تو انھوں نے آپ کو تلاش کرنے کیلئے روانہ فرمایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بھول گئے جب آپ بہت دیر کے بعد ملے تو جناب عبدالمطلب نے گلے لگایا اور کہا آئندہ کبھی کسی کام کیلئے نہیں بھجوں گا۔ (ابن سعد جلد ۱ ص ۱۱۱) سیرۃ مبارکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جوالہ تفسیر منظر ہی من ابن عباسؓ)

اس قول کی روشنی میں بھی اگر ضاں کا ترجمہ بے خبر اور ناواقف پایا سورا ستہ بتا دیا۔ کیا جائے۔ تو کتنا ٹھیک اور مناسب حال معلوم ہوتا ہے۔ اور قرآن کریم کے کلمات مبارکہ کی پابندی کے ساتھ ترجمہ بھی ہو گیا۔ لیکن اگر یہاں محبت میں وارفتہ پایا کا ترجمہ کیا تو کسی طرح بھی صحیح نہیں معلوم ہوتا۔

مگر افسوس کہ بریلوی مکتبہ فکر کے علماء اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صا کے ترجمہ کو نہ صرف اردو کے تمام تراجم میں سب سے بہترین اور افضل ترجمہ قرار دینے میں مصروف ہیں بلکہ دوسرے تراجم کو غلط اور اس کے مترجمین کو بے ادب اور گستاخ کہہ کر عوام الناس کو تفرقہ کی دلدل میں گرانے کی کوشش بھی کرتے ہیں۔ فانی اللہ المشتکی۔



قسط ۵

مولانا محمد حنیف علی مایگاؤں

# نقل روایت میں صحابہ اور تابعین کم احتیاط

جب کتاب و سنت کی قدر و منزلت دلوں میں ربح بس گئی تو صحابہ نے اسے مضبوطی سے تھام لیا اور نبی کے عنوان زندگی کے نقش و اثر کو تلاش کرنے میں لگ گئے جب آپ کے کسی عمل، ارشاد گرامی وغیرہ کا علم ثبوت کے ساتھ ہو گیا تو اس پر کاربند ہو گئے۔ اور کسی چھوٹی طبعی سنت کو بھی نظر انداز کرنا گوارا نہ کیا۔ چونکہ حدیث پاک قرآن کے بعد اسلامی شریعت کا سب سے اہم سرچشمہ ہے۔ اسلئے صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط برتا اس ڈر سے کہ کوئی کوتاہی نہ ہو جائے یا غیر شعوری طور پر حدیث میں کسی مفسدہ اور کذب کو راہ نہ مل جائے اور انھوں نے ایسی محفوظ راہ اختیار کی جس سے حدیث اور اس کی روشنی دونوں محفوظ رہ سکے انھوں نے روایت کے باب میں اعتدال کی راہ اپنائی بعض صحابہ نے تو کم سے کم روایت نقل کرنے کو ترجیح دی۔ علامہ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بکثرت حدیث نقل کرنے والوں پر سخت نیکر فرماتے بلکہ کم سے کم روایت کرنے کا حکم دیتے تھے۔ مقصد یہ تھا کہ اس توسع سے منافقین اور فاجسروں کو شکوک و شبہات اور کذب و مفسدہ کے ساتھ ہرزہ سرائی کا موقعہ ہاتھ نہ لگ جائے یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے صحابہ مثلاً حضرت ابوبکر و زبیر بن عوام، ابو عبیدہ، عباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہم بہت کم روایت نقل کرتے ہیں۔

اور بعض صحابہ سے تو کوئی روایت نہیں ملتی جیسے عمرو بن نفیل اور سعید بن زید جنہیں دنیا ہی میں جنت کی بشارت ملی چکی ہے۔

حضرت عمر کے اس طریقہ کار کو صحابہ کرام نے خلافت راشدہ اور بعد کے دور میں اپنایا اس کا خاص اہتمام کیا اور دوسروں تک حدیث پہنچانے میں انتہائی مہارت اور اتقان کا کام لیا بلکہ متن حدیث کے ایک ایک لفظ اور اس کے مفہوم تک کو ضبط کیا اس غایت احتیاط کے باوجود کوتاہی اور غلطی سے بہت زیادہ گھبراتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہ کثرت حدیث حاصل کرنے کے باوجود اس دور میں بھی بعض صحابہ زیادہ حدیث نقل کرتے ہوئے نہیں ملتے اور بعض صحابہ تو ایسے بھی ہیں کہ سال سال بھر ایک روایت بھی نقل نہیں کرتے ایسے صحابہ بھی ملتے ہیں جن کے چہرے کا رنگ حدیث بیان کرتے وقت فق پڑ جاتا۔ بدن کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے اور کبھی تو بدن پر غشہ طاری ہو جاتا جیسا کہ عمرو بن مہمون کے بیان سے ظاہر ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں جمعرات کے دن بڑی پابندی سے حضرت عبداللہ بن مسعود کی مجلس میں شریک ہوتا لیکن میں نے ان کی زبان سے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے نہیں سنا۔ ایک روز شام میں حدیث بیان کرتے وقت صرف "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ گردن نیچے ڈال دی پھر اخیر تک نہیں اکٹھایا۔ میں نے دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں، قمیص کی بٹن کھلی ہے۔ آنکھیں پُر نم اور گردن کی رگیں پھولی ہوئی ہیں اور مختصر جملہ سے زیادہ کچھ نہ کہہ سکے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ اگر مجھے غلطی اور سہوکا ڈر نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی بے شمار حدیثیں بیان کرتا۔ حضرت انس بھی نبی کی کوئی حدیث بیان کرتے تو گھبرا جاتے، اور حدیث بیان کر کے "او کنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔ یہی معمول حضرت ابو دردا اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کا بھی تھا۔ امام شعبی تقریباً سال بھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی مجلس میں رہے۔ لیکن کبھی ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کرتے نہیں سنا۔ حضرت انس فرماتے ہیں

کہ مجھے زیادہ حدیثیں بیان کرنے سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روکتی تھی  
 «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ»، جو شخص جان بوجھ کر کوئی جھوٹ  
 بات میری طرف منسوب کرے اس کا انجام جہنم ہے حضرت ثابت بن سنانی فرماتے ہیں کہ حضرت  
 انسؓ سے اُن کے صاحبزادوں نے کہا ابا جان باہر سے آنے والوں کی طرح آپ آں حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے زیادہ حدیثیں کیوں نہیں نقل فرماتے۔ فرمایا صاحبزادے جو بکثرت حدیث بیان  
 کرے گا۔ اس کے بیان سے اعتماد اٹھ جائے گا۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ میں  
 نے ایک سو بلیس صحابہ کو پایا کہ حدیث بیان کرتے یہ چاہتے کہ اُسے کوئی اور بیان کرتا تو اچھا  
 ہوتا۔ بعض روایتوں میں ہے کہ ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو وہ کسی دوسرے صحابی  
 کے پاس بھیج دیتے تھے۔ یہاں تک کہ سائل چکر کھا کر پھر پہلے صحابی کے پاس آجاتا تھا،  
 حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں سفر میں مکہ سے مدینہ تک ساتھ رہا۔ ایک حدیث کے سوا  
 ان سے سفر بھر میں کچھ نہیں سنا۔ حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں سفر میں  
 حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ مکہ سے مدینہ تک رہا مگر اُن کی زبان سے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی نہیں سُن پایا۔

حضرت عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے دریافت کیا کہ میں آپ کو حضرت  
 عبداللہ بن مسعود اور فلاں فلاں صحابی کی طرح حدیثیں بتا کرتے نہیں سنتا۔ حضرت زبیرؓ نے  
 فرمایا یاد رکھو میں نے جب اسلام قبول کیا تو ایک لمحہ کے لئے بھی اللہ کے نبی سے جدا نہیں رہا۔  
 مگر چونکہ میں نے آپ سے یہ حدیث سنا ہے کہ جو شخص مجھ پر جھوٹ بولے گا اس کا ٹھکانہ  
 آگ ہے۔ تب سے حدیث کم نقل کرتا ہوں۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ  
 ہم نے زید بن ارقم سے حدیث بیان کرنے کی جب درخواست کی تو انھوں نے کہا صاحبزادے  
 ہم تو ضعف پیری کی وجہ سے بھلا بیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرنا  
 کوئی کھیل (دل لگی) ہے؟

غرض اس طرح صحابہ کرام نے حدیث کے معاملہ میں غایت درجہ اہتمام کیا اور بکثرت روایت کرنے میں محتاط رہے اس لئے کہ کثرت روایت غلطی اور کذب کا سبب ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جان بوجھ کر یا سہواً غلط بات منسوب کرنے سے منع فرمایا ہے آپ کا ارشاد ہے: "من روى عنى حدیثاً وهو یعلم انه کذب فهو احد الکاذبین جو شخص جانتے ہوئے کوئی غلط اور جھوٹ حدیث مجھ سے بیان کرے تو وہ بھی ایک جھوٹا ہے۔ ایک جگہ حضرت ابو ہریرہ سے آپ کا ارشاد نقل ہے: "کفى بالمرء کذبا ان یحدث یث بكل ما سمع"، کسی کے جھوٹا ہونے کے لئے بس اتنا کافی ہے کہ سنی ہوئی بات بلا تحقیق بیان کر دے، صحابہ کرام تو عام حالات میں بھی کذب بیانی سے ڈرتے تھے پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کذب بیانی کی جسارت کیسے کرتے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حدیث میں کذب بیانی سے کام لینے کے بجائے اچھا یہ ہے کہ آسمان کی بلندی سے گر کر جان دیدوں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی طریقہ اختیار فرمایا ہے۔ اور لوگوں کو سنی ہوئی باتوں کی خوب چھان بین اور تحقیق کی تلقین کی ہے۔ اس لئے جرح و تعدیل اور تحقیق و جستجو میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ بڑا امتیازی مقام رکھتے ہیں ان کے علاوہ دوسرے صحابہ نے بھی اخذ حدیث اور نقل حدیث دونوں میں غیر معمولی غور و خوض اور تحقیق سے کام لیا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ: "لیس العلم بکثرت الحدیث ولكن العلم بالخشية، بہت زیادہ روایت کرنا علم نہیں ہے علم تو خوف الہی کا نام ہے۔"

عہد فاروقی میں صحابہ نے حدیث کی حفاظت کیسے کی اس کا اندازہ حضرت ابو ہریرہؓ کے جواب سے ہوتا ہے۔ حضرت ابو سلمہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آپ حضرت عمرؓ کے در خلافت میں بھی حدیث بیان کرتے تھے۔ فرمایا میں جس طرح آج حدیث بیان کر لیتا ہوں اس وقت بیان کرتا تو فاروق اعظم مجھے کوڑے رسید کرتے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ جتنی حدیث میں آج بیان کر لیتا ہوں حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیان کرنا مجھے

لکڑی کے کوڑے سے مارتے۔ حضرت عمر اور دوسرے صحابہ کی یہ سختی قرآن کریم اور حدیث دونوں کی حفاظت کے لئے تھی انھیں ڈر تھا کہ کہیں مسلمان صرف قرآن جمع کرنے میں نہ لگے رہ جائیں اس لئے پہلے خوب استہام سے قرآن جمع ہوا پھر صحابہ نے باقاعدہ پوری توجہ حدیث جمع کرنے پر مبذول کی جو عہد رسالت میں مرتب نہ ہو سکی تھی حضرت عمر نے خوب تحقیق کر کے کم سے کم روایت کرنے کا ایک نظام بنایا تاکہ نقل روایت میں کوئی غلطی نہ رہ جائے ہاں جن صحابہ کے غیر معمولی شغف، بے پناہ قوت حافظہ، ثقاہت اور اتقان سے فاروق اعظم واقف تھے انھیں حدیث بیان کرنے کی عام اجازت دے دی۔ اس پر دیگر اہل پوری جھک اس وصیت نامہ میں بھی موجود ہے۔ جو ایک ذکر و روانہ کرتے وقت دیا تھا۔ حضرت قرقہ بن کعب فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ہمیں کوثر روانہ فرمایا اور مدینہ سے قریب مقام صرار تک خود رخصت کرنے آئے۔ پھر فرمایا جانتے ہو میں آپ لوگوں کے ساتھ یہاں تک کیوں آیا ہوں ہم نے کہا رسول اللہؐ کی محبت اور انصار کا خیال کر کے آپ نے یہ اقدام کیا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا میں ایک حدیث بیان کرنے کے لئے یہاں تک آیا ہوں مجھے یقین ہے کہ میرے آنے کی وجہ سے تم اس حدیث کو یاد رکھو گے۔ پھر فرمایا دیکھو تم ایسی قوم کی طرف جا رہے ہو جن کے دلوں میں قرآن کی آواز ہانڈی کی طرح گونج رہی ہے۔ وہ جب تم کو دیکھیں گے تو تمہاری طرف لپکیں گے اور کہہ رہے ہوں گے۔ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں تم ایسے لوگوں سے روایت کم کرو۔ اس عمل میں ہم بھی تمہارے ساتھ ہیں بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت قرقہ بن کعب رضی اللہ عنہ جب کوفہ پہنچے تو لوگوں نے ان سے حدیث بیان کرنے کی خواہش کی۔ حضرت قرقہ نے فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے ہمیں حدیث بیان کرنے سے منع کیا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے حضرت عمرؓ کے اس طریقہ کار کو اختیار کیا۔ اور لوگوں کو بکثرت روایت کرنے سے روک دیا۔ حضرت محمود بن لبید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان سے منبر پر سنا ہے کہ کوئی شخص بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم





کی طرف متوجہ ہوئے، اگر قرآن کریم میں حل مل جاتا تو اس پر کاربند ہوتے اور اگر قرآن میں حل نہ ملتا تو حدیث کی طرف رجوع کرتے اگر کوئی حدیث مل جاتی تو فیہا ورنہ پھر اجتہاد سے کام لیتے، مقدمات اور معاملات کے فیصلوں میں شیخین کا طریقہ کار بھی بہت مشہور ہے حضرت صدیق اکبرؓ کو کوئی مسئلہ درپیش ہوتا تو کتاب الشریعہ میں اس کا حل تلاش کرتے اگر قرآن میں مل جاتا تو اسی کی روشنی میں فیصلہ فرماتے اگر کتاب الشریعہ میں مسئلہ کا حل نہ ملتا تو سنت رسول اللہؐ میں تلاش فرماتے۔ اگر حدیث میں مل جاتا تو فیصلہ فرمادیتے اور اگر دونوں میں حل نہ پاتے تو لوگوں سے دریافت فرماتے کیا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ معلوم ہے۔ بعض مرتبہ لوگ بتا بھی دیتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا ہے۔ اگر آپ کا کوئی فیصلہ بھی نہ ملتا تو ذمہ داروں کو جمع کر کے ان سے مشورہ فرماتے یہی حضرت عمرؓ بھی کیا کرتے تھے۔ اور یہی طریقہ کار تمام صحابہ کرام کا تھا۔ کیا اتنی تفصیلات کے بعد بھی کسی نابکار کو صحابہ کرام کی ذات کو ہدف طعن بنانے کا حق رہتا ہے ہرگز نہیں ہم اس سلسلہ میں بعض محدثین کرام کا موقف اور ان کے نقطہ نظر کو پیش کر رہے ہیں۔

علامہ ابن عبد البر کی رائے :- بعض نا عاقبت اندیش مبتدعین اور سنت کو نشانہ بنانے والوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول ”اقتلوا الروایۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور حدیث سے صحابہ کی عدم دلچسپی اور بے اتفاقی کو ثابت کیا ہے جو نہ کتاب کی منشا ہے نہ سنت کے سیاق و سباق میں ان کے لئے کوئی جواز موجود ہے۔ بلکہ وہ جو کچھ ثابت کرنا چاہتے ہیں چند جوہات کی بنا پر بے بنیاد ہے جیسا کہ اہل علم نے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد ان لوگوں کے لئے تھا جو تاحین قرآنی آیات کا احاطہ نہیں کر سکتے تھے امیر المومنین نے یہ اندیشہ محسوس کیا کہ ان کی تمام تر دلچسپی کسی اور چیز سے ہوجائے اس لئے کہ قرآن کریم ہی تمام علوم کا سرچشمہ ہے۔ حضرت ابو عبیدہ کے قول کا بھی یہی مطلب ہے

بعضوں کا خیال ہے کہ حضرت عمر کی ممانعت کا تعلق ایسی روایتوں سے ہے جو کسی حکم شرعی کا فائدہ دیتی ہیں اور نہ سنت ہو سکتی ہیں حدیث قرطہ سے بھی یہ سمجھنا کہ عہد فاروقی میں صحابہ کی حدیث سے دلچسپی کم تھی غلط ہے اس لئے کہ ایسے بھی دو ستر شواہد موجود ہیں جو فاروقی اعظم کے ارشاد کے بالکل منافی ہیں مثلاً امام مالک اور سمر وغیرہ نے بحوالہ ابن شہاب زہری حضرت عمر سے شقیقہ بنی ساعدہ کا خطبہ نقل کیا ہے امیر المؤمنین نے جمعہ کے دن سقیفہ بنی ساء میں خدا کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا میں آج آپ کے کچھ کہنا چاہتا ہوں جسے کہہ دینا شاید میرے لئے مقدر ہے۔ جس نے اُسے یاد کیا۔ اُسے سمجھا وہ جہاں کہیں جائے لوگوں تک پہنچا دے اور جو شخص یاد نہیں رکھ سکتا تو میں اُسے اپنی طرف غلط بات منسوب کرنے کی اجازت نہیں دیتا یعنی ایسا شخص کسی سے بیان نہ کرے۔ اس خطبہ سے بخوبی واضح ہے کہ کثرتِ روایت سے منع فرمانا کذب بیانی کے اندیشہ سے تھا۔ مبادا بہت زیادہ روایت کرنے والے کہیں حفظ و اتقان کا دامن چھوڑ نہ دیں۔ اس لئے کہ جو کم سے کم روایت کرے گا اس کی یادداشت بکثرت روایت کرنے والے سے زیادہ ہوگی۔ اور وہ سہو و نسیان سے خوب محفوظ بھی ہوگا اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ روایت کرنا بڑا یا ناگوار سمجھتے تو کیوں نہ مطلق روایت سے منع فرما دیتے اور کثرت و قلت کی قید ہی نہ رکھتے حالانکہ اس خطبہ میں وہ خود فرماتے ہیں: ”من حفظها و رواها فليحدث“ جو یاد کرے اور ضبط بھی کرے تو وہ حدیث بیان کرتا رہے۔ یہ بات تو ہماری فہم سے بالاتر ہے کہ حضرت عمر نقل روایت سے منع بھی فرماتیں۔ پھر کم روایت کرنے کی اجازت بھی دیں۔ اس معلوم ہوا کہ اندیشہ کذب، امکانِ خطا اور سہو و نسیان کی وجہ سے انھوں نے قلتِ روایت کا حکم دیا ہے مطلق روایت سے انھوں نے کبھی منع نہیں فرمایا ہے۔ علاوہ ازیں مدینہ والوں کے نقل کردہ آثار صحیح ہیں۔ برخلاف قرطہ بن کعب کے اس لئے کہ اس کا مدار بیان بن بشر راوی پر ہے۔ جو امام شعبی کے حوالہ سے نقل کر رہے ہیں۔ اور بیان جو ثقہ راوی کی مخالفت کرتے ہیں اس باب میں محبت نہیں ہو سکتے، اس لئے کہ ان کی بیان کردہ روایت کتابِ سنت دونوں کے

خلاف ہے قرآن کہتا ہے: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اور مَا آتَاكُم  
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، اور ایسی آیات قرآن میں بے شمار  
ہیں، ان آیتوں کی پیروی، ان پر عمل، اور اس کے اوامر، منشاء و مراد سمجھنے کیلئے حدیث رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ بھی نہیں ہے۔ پھر حضرت عمر کے بارے میں یہ شبہ  
کہ وہ حکم خدا کے خلاف احکام نافذ کرتے ہیں کیسے صحیح ہوگا۔ جبکہ حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
کا ارشاد بھی موجود ہے۔ فرماتے ہیں: "خذوا حقی فی غیر ما حدثت وبلغوا عنی"،  
میرے ارشاد کے علاوہ جو کچھ ہے وہ بھی لے لو اور دوسروں تک پہنچا دو، اس قسم کی بے شمار  
روایات ہیں جو فکر و نظر رکھنے والوں کے لئے روز روشن کی طرح حقیقت کو واضح کرتی ہیں۔  
بہر حال حضرت عمر بن خطاب کا یہ ارشاد محض کذب بیانی اور غلط روایت کے اندیشے سے  
بھی بچنے کی ایک حکیمانہ تدبیر ہے ایسا نہ ہو کہ لوگ نقل روایت کے جوش میں قرآن و سنت  
پر غور کرنا ہی بھول دیں۔ اور عموماً بہت زیادہ روایت کرنے میں جوش و خرد اور فقہ و فراست کے  
بیگانہ ہو جاتے ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ اپنی تصنیف التمیین میں حضرت قیس بن عبادہ رضی اللہ عنہ  
سے نقل کیا ہے کہ فاروق اعظم فرماتے ہیں: "من سمع حدیثاً فادھا کما سمع قد سلم"  
جس نے حدیث سُن کر جوں کے توں دوسروں تک پہنچا دیا۔ اس نے حق ادا کر دیا۔ ہمارے نقطہ  
نگاہ کی تائید حضرت عمر کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے۔ تعلموا الفرائض والسنة کما  
تعلمون القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح حدیث اور فرائض دین بھی سیکھو  
حضرت عمر نے یہاں قرآن و سنت دونوں کو ایک ہی درجہ دیا وہ اپنے متعلقہ گورنروں کو بھی یہی  
حکم دیتے ہیں۔ ایک جگہ لکھتے ہیں۔ تعلموا السنة والفرائض واللحن کما تعلمون  
القرآن، جس طرح تم قرآن سیکھتے ہو اسی طرح فرائض دین، حدیث اور لحن بھی سیکھو، کلام  
کی غرض و غایت، طریقہ استعمال، اور طرز استدلال کو بھی لحن کہتے ہیں۔ حضرت عمر نے یہ مطالبہ

حدیث کے واقف کار لوگوں سے نہ صرف ایک جگہ بلکہ متعدد موقعوں پر کیا ہے۔ مثلاً انھوں نے مطالبہ کیا کہ عورت حدیث کی رو سے اپنے مقتول شوہر کی دیت میں وارث ہوگی۔ کسی حاملہ عورت کا جنین زد و کوب سے ساقط ہو جائے تو اس کی ضمانت ایک غلام کی صورت میں دینا ہوگا۔ آخر حضرت عمرؓ پر یہ شبہ کس بنیاد پر کیا جائے جبکہ انہی کا یہ قول ہے کہ ایاکم والرائی فان اصحاب الرائی اعداء السنن اعییتہم الاحادیث ان بحفظوہا، تم رائے زنی سے بچو اس لئے کہ قیاس کرنے والے حدیث و سنت کے دشمن ہیں انھیں حدیث نے یاد کرنے سے عاجز رکھا ہے۔ فاروق اعظم کا یہ ارشاد بھی ہے خیر الہدی ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بہترین سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ یہ بھی حضرت عمرؓ سے منقول ہے "سیاتی قوم یجادونکم بشبہات القرآن فخذوہم بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بکتاب اللہ، تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں گے۔ جو قرآن کے متشابہات میں تمہیں الجھائیں گے اور تم سے جدال کریں گے۔ تم ان کے مقابلہ میں حدیثیں پیش کرو اس لئے کہ کتاب اللہ کی منشا کو سب سے زیادہ جاننے والے اصحاب حدیث ہیں اور علامہ ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا بھی احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ تمام روایتیں صحیح ہیں لیکن اس کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص کسی روایت کے بارے میں مذہب ہو اسے جھوٹ دے اور جسے اتقان اور خود اعتمادی کے ساتھ متن حدیث یاد ہو اسے بیان کرنے کی پوری اجازت ہے حضرت عمرؓ نے یہ اس لئے فرمایا کہ بعض مرتبہ بہت سی روایت نقل کرنے والا رطب وابس، صحیح و سفیم، اور قوی و حدیث روایت نقل کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ کفی بالمرء کذا بان یحدث بکل ما سمع، کسی انسان کو چھوٹا ہونے کے لئے اتنا بہت ہے کہ جو کچھ سنے بلا تحقیق بیان کر دے اور حضرت عمرؓ کا بھی مسلک ہو کہ روایت کم کی جائے تو بہر حال ترجیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی کو ہوگی۔ حضرت عمرؓ کے قول کو نہیں اور استدلال بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کیا جائے گا اس کا

ارشاد گرامی ہے: "نصو اللہ امرہ اسمع مقالتی فوعاھا ثم اداھا ثم بلغھا" خدا اس بندے کو تروتازہ رکھے جس نے میری حدیث سنی اُسے معنی کے ساتھ محفوظ کیا اور دوسروں تک پہنچایا، آپ کا ارشاد ہے: "تسمعون ویسمع منکم"، تم دوسروں سے اور دوسرے تم سے میری حدیثیں سنیں گے۔ بحوالہ ابوداؤد، احمد، حاکم،

خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کی روایت حدیث پر نیکر اسلئے فرمائی

### علامہ خطیب بغدادی کی رائے

تاکہ مسلمانوں میں دقتِ نظر، نکتہ آفرینی اور احتیاط پیدا ہو جائے انھیں اندیشہ تھا کہ کہیں مسلمان اعمال سے دور نہ جا پڑیں۔ اور حدیث کے ظاہر پر اعتماد کر بیٹھیں اس لئے کہ ہر حدیث کا نہ صرف ظاہری حکم ہوتا ہے۔ اور نہ ہر کوئی اس کے فقہی گوشے سے واقف ہوتا ہے۔ بلکہ بعض مرتبہ حدیث مجمل ہوتی ہے۔ اور اس کی تشریح دوسری حدیث کرتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ ڈر تھا کہ کہیں لوگ ظاہری الفاظ اور مفہوم مخالف کو سب کچھ نہ سمجھ لیں جیسا کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر آپ کے پیچھے سوار تھا، سواری کا نام عقیق تھا آپ نے فرمایا معاذ تم جانتے ہو اللہ کے حقوق بندوں پر اور بندے کا حق اللہ پر کیا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "اللہ رسولہ، اعلمہ" آپ نے فرمایا بندوں پر اللہ کا حق تو یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور بندے کا حق اللہ پر یہ ہے کہ وہ شرک نہ کرنے والوں کو عذاب میں مبتلا نہ کرے۔ یسئکر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں یہ خوشخبری لوگوں کو نہ سنا دوں آپ نے فرمایا کہ نہیں در نہ لوگ عمل سے بیگانہ ہو کر اسی پر تکیہ کر بیٹھیں گے، حضرت ابوعلی طوماری فرماتے ہیں کہ ہم ابوالعباس احمد بن یحییٰ تغلب کے یہاں تھے اتنے میں ایک شخص نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی آمد پر "ابوبکر و عمر سیدا کہول اهل الجنة" فرمایا، ابوبکر و عمر جنت میں عمر دراز لوگوں کے سردار ہیں پھر فرمایا علی، یہ بات ان دونوں سے مت

کہہ دینا آخر آپ کے ارشاد کا کیا مطلب ہے۔ ابو العباس نے کہا کہ کہیں ان تو صیغی کلمات کو سن لینے کے بعد دونوں سے عمل میں کوتاہی نہ ہونے لگ جاتے۔ حافظ ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بھی اسی اندیشہ کی بنا پر کثرتِ روایت سے منع فرمایا تھا کہ کہیں لوگ حدیث کی روایت میں عمل کو نظر انداز نہ کر دیں علاوہ ازیں حضرت عمرؓ کے اس سخت رویہ کی وجہ ان لوگوں کو تنبیہ کرنا ہے۔ جو صحابی نہ ہونے کے باوجود بہت سی باتوں کو حدیث میں شامل کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب مقبول و مشہور صحابی کی کثرتِ روایت پر خلیفہ سختی سے کام لیتے تھے تو غیر صحابی کے لئے تو یہ بھی ضروری تھا کہ نقلِ روایت میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیں۔ غرض ان تدبیروں سے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم تمام غل و غش سے محفوظ رہی نہ کسی راہ سے کذب داخل ہوا اور نہ ایسے اجزاء شامل ہونے پائے جن کا حدیث سے کوئی تعلق نہیں، بحوالہ خطیب حضرت عبداللہ بن عامر فرماتے ہیں کہ میں نے دمشق میں مسجد کے منبر پر حضرت معاویہ کو فرماتے سنا: لوگو! آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان کرنے میں احتیاط سے کام لو، ہاں وہ حدیثیں بیان کرنے کی اجازت ہے۔ جو عہد فاروقی میں نقل ہوتی رہی ہیں اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو حدیث کے باب میں خدا سے ڈراتے تھے اور حدیثِ سلام کے ثبوت میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے شہادت طلب کرنے کی بھی یہی منشاء حضرت عمرؓ کے پیش نظر تھی تاکہ کذب بیانی سے محفوظ رہا۔ ادھر کی گزارشات سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ تمام صحابہ کرام حدیث دوسروں تک پہنچانے میں بہت زیادہ غور و خوض اور تحقیق و تفتیش کیا کرتے تھے اور جب تک کسی حدیث کی صحت کا یقین نہ ہو جاتا۔ اسے بیان نہیں کرتے تھے بلکہ حفاظتِ حدیث کی جو صورت بھی ہوتی اسے اختیار کرنے کے بڑے خواہش مند ہوتے تھے۔ صحابہ نے حفاظتِ حدیث کے لئے ایسی مؤثر اور محفوظ راہ اختیار کی کہ سنتِ نبوی میں رطب و یابس کی آمیزش کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ رہا حفاظتِ حدیث کا بیڑا اگرچہ تمام صحابہ نے اٹھایا تھا۔ لیکن ان میں حضرت عمر بن خطاب بہت زیادہ نمایاں ہیں جیسا کہ گذشتہ تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ سے حفاظتِ حدیث سے متعلق جو

روایتیں بھی مروی ہیں وہ درحقیقت اشاعتِ علم اور روایتِ حدیث کے لئے بنیادی پتھر ہیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو تقویت پہنچتی ہے اسی لئے حضرت عمر کی وصیت اور ان سے منقول دوسری روایتوں میں نہ کوئی تناقض ہے نہ کسی کو کوئی اعتراض ہونا چاہئے اور اگر فاروق اعظم نے قلتِ روایت کا مطالبہ کیا بھی ہے تو بر بنائے احتیاط اس لئے وہ ان صحابہ کیساتھ رعایت کرتے تھے جن کی یادداشت، ثقاہت، عدالت، اور فقہ و فراست مشہور ہے اور جن کی نظر حدیث کے مفہوم اور منشا پر ہوتی تھی۔ پس امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جتنی ہدایت مروی ہیں سب کا حاصل حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت ہے اور یہ حفاظت تحقیق و جستجو کے بغیر ناممکن ہے۔ اور روایت کم نقل کرنا کم سے کم غلطی کا سبب ہے یہی ابن عبدالبر اور خطیب بغدادی کی رائے ہے۔ اور میرا بھی مسلک و نقطہ نظر یہی ہے۔ بہر حال صحابہ نے حدیث کی طرف سے بے رغبتی نہیں برتی۔ بلکہ حدیث کی حفاظت میں ان کا مقام سب سے اولین اور اونچا ہے۔

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے ضروری طور پر یہ بھی جان لیں۔ کیا بکثرت روایت کرنے والے صحابہ کرام کو امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قید میں ڈال دیا تھا؟ ہم سب سے پہلے اس روایت کی صحت معلوم کریں گے، اگر اس اقدام کی نسبت حضرت عمر کی طرف صحیح ثابت ہوگئی تو یہ جاننا ہوگا کہ اس قید و بند کی آخر کیا نوعیت تھی۔ حضرت ابراہیم بھوالہ ذہبی نقل کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے تین صحابہ کرام حضرت ابن مسعود، حضرت ابوذر دار، اور ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہم کو قید میں ڈال رکھا تھا۔ اور ان سے فرمایا تھا کہ تم بہت کثرت سے حدیث نقل کرتے ہو، یہ تینوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زبردست، متقی، اور خدا ترس صحابی ہیں کیا یہ بات قرینِ عقل ہے کہ فاروق اعظم نے انہیں قید میں ڈال دیا تھا اور وہ بھی کثرتِ روایت کے جُرم میں۔ کیا کثرتِ روایت ایسا جُرم ہے جس کی سزا قید ہو، ظاہر ہے کہ آدمی ایسی خبر سن کر دم بخود اور شکوک میں گھر کر ضرور پوچھے گا۔ اور جانے بغیر نہیں رہ سکے گا کہ روایت کی قلت و کثرت کا کیا معیار ہے۔

علامہ ابن حزم نے روایت کا تجزیہ کرتے ہوئے اس کا رد کیا ہے دہلکتے ہیں کہ یہ روایت مرسل ہے۔ اور امام شعبیؒ نے اس میں شک کیا ہے اس لئے کہ اس کی صحت بھی محل کلام ہے اور اس استدلال بھی درست نہیں۔ علاوہ ازیں یہ روایت کھلا ہوا جھوٹ اور ذہنی اختراع معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے قید کیلئے نعوذ باللہ کوئی نہ کوئی بہانا تراشا ہو گا۔ جو کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ پھر بہانا بھی کیا ہو سکتا ہے حدیث نقل کرنے سے منع فرمایا ہو گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی نشر و اشاعت سے روکا ہو گا۔ اور یہ باز نہ آئے ہوں گے۔ ان پر کتمان یا انکار حدیث کا الزام لگایا ہو گا۔ اور یہ سب صورتیں اسلام سے کھلی ہوئی بغاوت ہے جس سے حضرت عمرؓ کا دامن تقدس بے دارغ ہے۔ اگر تمام صحابہ ان کی نظر میں متہم ہیں تو تنہا عمرؓ کی کیا ہستی یہ تو ایسی بات ہے جیسے کوئی منصف مزاج مسلمان کبھی باور نہیں کرے گا۔ اور اگر انھیں بلا الزام اور بلا وجہ قید کیا ہے تو نعوذ باللہ یہ فاروق اعظم کا ظلم ہے اب کوئی نادان اپنے بر خود غلط مسک کے لئے ایسی ملعون دمن گھڑت روایتوں سے استدلال کر کے ان دونوں غلیظ نقطہ نظر میں سے کسی کو اپناتا ہو تو اس کے اپنے نصیب سے پھر طرفہ تماشہ کہ یہی مخالف یہ بھی کہتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث بہت زیادہ نقل کی ہے۔ انھوں نے کم و بیش اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دصال تک پانچ سو کے قریب روایت نقل کی ہے۔ اس طرح حضرت عمرؓ بھی بکثرت روایت نقل کرنے والوں میں شمار ہوئے۔ بلکہ چند ایک صحابی کے سوا ان کی زیادہ روایت نقل کرنے والا بھی کوئی نہیں ہے۔

(باقی آئندہ شمارہ میں ملاحظہ کیجئے)



# تعارف و تبصرہ

از مولانا جمیل الرحمن قاسمی پرتالگڈھی

نام کتاب: ۱۔ مقام محمود، شیخ الہند سیمینار منعقدہ یکم جنوری ۱۹۸۶ء میں پڑھ گئے مقالہ کا مجموعہ

مرتب: ۱۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی۔ مدیر ماہنامہ "دارالعلوم دیوبند"

سائز ۱۸x۲۳ معیاری کتابت، آفسیٹ طباعت۔

صفحات ۲۱۶ قیمت ۴۰ روپے۔

پستہ شعبہ نشر و اشاعت جمعیتہ علماء ہند دہلی۔

حضرت شیخ الہندؒ کی شخصیت تاریخ عالم کی ان نابغہ روزگار شخصیات میں سے ایک ہے جو اپنے عہد کی علم و ادب، فکر و نظر، مذہب و سیاست، اخلاق و سیرت، زہد و تقویٰ اور اسلامی علوم و فنون کے مختلف دبستانوں کا ایک دبستان، اور سیکڑوں انجمنوں کی ایک انجمن تھی۔ قوم و ملت کا کوئی ایسا مسئلہ نہیں تھا جس کی فکر میں ان کا دل غمگین اور آنکھیں اشکبار نہ رہی ہوں، ایک وقت میں وہ شیخ کابل اور سندھ میں پر رونق افروز ہوتے تو دوسرے وقت میں ملکی و قومی اور بین الاقوامی سیاست میں مصروف رہتے، ہندوستان کی آزادی کیلئے آپ نے کیا قربانیاں دیں تاریخ ہند کا ہر طالب واقف ہے، جمعیتہ الانصار، نظارۃ المعارف دہلی کا قیام، تحریک خلافت، ترک موالات، اسارتِ مالٹا اور تحریک ریشمی رمال یہ سب آپ کے سیاسی کردار کی اہم کڑیاں ہیں جس نے ہندوستان کو آزادی کی شاہراہ پر کھڑا کیا۔

ہندوستان کی جنگ آزادی میں مسلمانوں نے جو قربانیاں دی ہیں۔ بلادِ رانِ وطن ان کے

کہیں پیچھے ہیں۔ لیکن وقت کی ستم ظریفی کہتے یا حاکم وقت کی کم نگاہی کہ مسلمان مجاہدین آزادی کو جس طرح فراموش کیا جا رہا ہے وہ بہت ہی تکلیف دہ ہے، ابھی پچھلے سال کانگریس نے دسمبر ۱۹۸۵ء میں اپنی صدی تقریبات بڑی دھوم دھام سے منائی، افسوس کہ اس موقع پر جنگ آزادی کے مسلم مجاہدین سے یکسر صرف نظر کیا گیا۔ خوش قسمتی سے جمعیت علماء ہند نے جنگ آزادی کے عظیم رہنما حضرت شیخ الہند کی زندگی پر دہلی میں ایک سمینار منعقد کیا جس میں ہندوپاک سے آئے ہوئے جلیل القدر علماء و دانشوران قوم اور عظیم مفکرین نے شرکت کی اور حضرت شیخ الہند کی خدمات کو خراج عقیدت پیش کیا۔

زیر نظر کتاب انھیں مقالات کا مجموعہ ہے جسے ہندوپاک سے آئے ہوئے ارباب قلم نے پیش کیا۔ بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت شیخ الہند کی زندگی اور ان کی علمی و سیاسی اور اصلاحی زندگی پر کئی کتابیں موجود ہیں۔ لیکن جس طرح آپ کی حیات کے مختلف پہلو آپ کے کارناموں کا ہر گوشہ اس کتاب میں آگیا ہے وہ دوسری کتاب میں پیش نہیں کرتی ہیں۔ اہل علم مطالعہ کے بعد مسیحا اس دعویٰ کی تصدیق کریں گے

آپ کی زندگی کے ہر اہم گوشے پر اہل علم نے روشنی ڈالی ہے۔ مآثر شیخ الہند، آپ کی علمی زندگی تدریسی و تعلیمی خدمات، آپ کا علمی مقام، آپ کی تصانیف، روحانی کمالات، انقلابی جدوجہد اور ملی خدمات، ریشمی رومال کی تحریک، اس تحریک کے مضمرات و ممکنات، آپ کی قیادت کے زریں اصول، آزادی ہند پر تحریک شیخ الہند کے اثرات، ہندوستانی مسلمانوں کا مسئلہ تعلیم، آپ کی عظمت و رفعت، آپ کی انفرادیت اور آپ کی خصوصیات۔ ان جیسے موضوعات پر آپ کو سیر حاصل بحث ملے گی۔

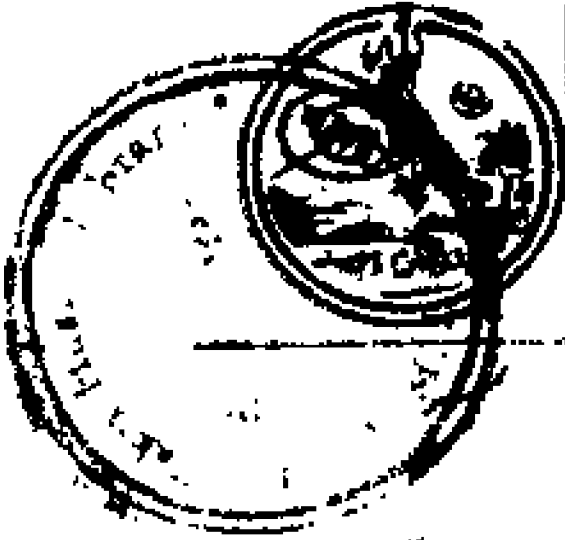
حق تعالیٰ مولانا حبیب الرحمن صاحب کو جزائے خیر دے کہ ان کی کادشوں کے نتیجہ میں یہ مجموعہ منظر عام پر آسکا۔ قوم کو اس سے استفادہ کا موقع ملا اس اہم کتاب کا مطالعہ علمی و سیاسی بصیرت رکھنے والے سبھی حضرات کیلئے یکساں مفید اور خاص کی چیز ہے۔



Regd. No. SHN-L-18-NF-21-86

# DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



## ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

تاریخ

مستند و مکرم ! زید محمدکم

سلام مسنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتِ ملی کا علمبردار  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے ، بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضامن ہے ، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں ، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریدار بنانے کی کوشش فرمائیں ۔

### رسالہ دارالعلوم مکین

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے ۔
  - اسلام کے قدیم و جدید مباحثین کی بطریق حسن مافعت کی جاتی ہے ۔
  - دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں
  - دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاومین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے ۔
  - علیٰ اسلام کے جان فکرو دعوت کی زندگی پر ہر اثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر  
اپنی آواز کو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے ۔ والسلام

دارالعلوم پرنٹنگ پریس دیوبند

8/10/86

دارالعلوم دیوبند کاترجمان

20 AUG 1986

ماہنامہ

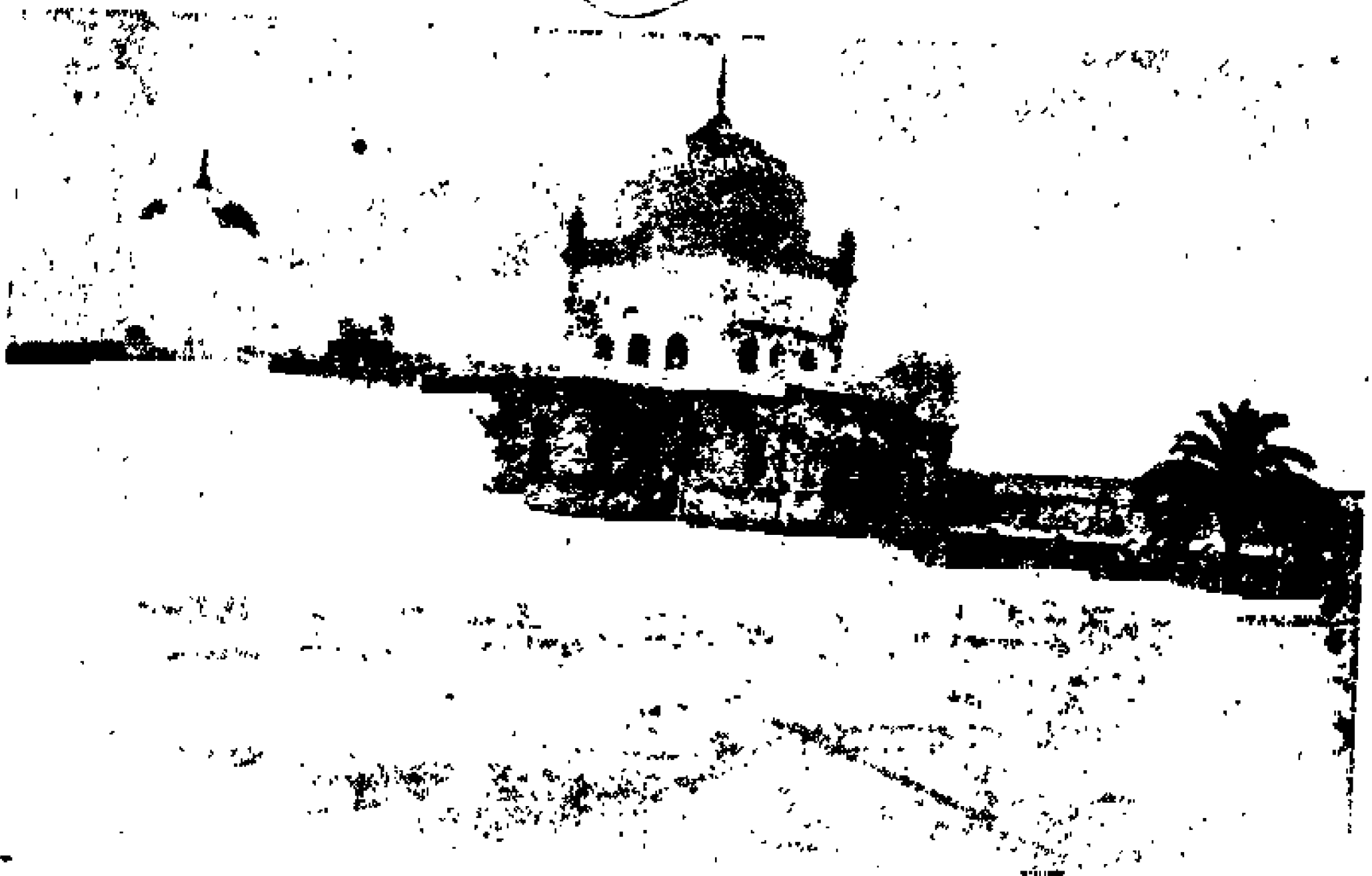


علوم

دائرہ



Aug 86





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
دارالعلوم دیوبند کا ترجمہ

# دارالعلوم ماہنامہ

شمارہ نمبر ۱۹۸۶ اگست ۱۹۸۶ء مکتبہ اذی الجہ ۲۰۲۰ء جلد نمبر ۲۹

نگران  
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند  
مدین

فی پیرچہ 3/- سالانہ 30/-  
مولانا حبیب الرحمن القاسمی

سالانہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، برطانیہ 60/-  
بیرون عمالک سے { امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایرمیل 160/-  
پاکستان 60/-، ہندوستانی - اورنگلہ دیش 40/-، ہندوستانی

مطبوعہ: محبوب پریس دیوبند { شرح نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا رتعاون تم ہو گیا

# فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	مضمون نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن قاسمی	۳
۲	سیرت نبویؐ اور ہندیات	مولانا قاضی اعظم مبارک پوری	۶
۳	موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم	ڈاکٹر ماجد علی خاں جامعہ ملیہ نئی دہلی	۱۷
	ایک عمومی جائزہ	—	
۴	حدیث عہد رسول میں	مولانا محمد حنیف علی مالیکاؤں	۲۵
۵	منصب نبوت کا احترام	مولانا امام علی دانش ادارہ محمودیہ قصہ بھدی	۲۹
	حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر	—	
۶	”نفسے بند کر تو می زخم“	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہوی	۳۸

## ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ فرمائیں۔
  - ۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶/۷ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی دارہ تحصیل شجاع آباد، ملتان، پاکستان، کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔
  - ۳۔ خریدار حضرات پتہ پوریج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں، خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور تحریر فرمائیں۔
- والسلام      نیچر رسالہ دارالعلوم





# حیاتِ الحکیمۃ الحیثمیہ

## فراز

حیاتِ الحکیمۃ قاسمیہ

ہندوستان! اپنے آئین و دستور کے اعتبار سے ایک سیکولر اور جمہوری ملک ہے۔ دستور کی رو سے یہاں کے جملہ متوطن اور تمام باشندے، خواہ وہ کسی نسل، قوم، برادری، مذہب، زبان اور تہذیب سے تعلق رکھتے ہوں، حقوق شہریت، حقوق ملازمت، آزادی مذہب اور آزادی زبان میں مساوی حیثیت اور برابری کا رجحان رکھتے ہیں، نسلی، مذہبی اور لسانی بنیاد پر ان میں تفریق کرنا اور ایک دوسرے پر ترجیح دینا، آئینی جرم ہے۔ چنانچہ ہمارے سیاسی قائدین اور ملکی رہنما بالخصوص اقتدار کی کرسی پر براجمان ذمہ داران حکومت، ملک و بیرون ملک اپنے بیانات اور لکچروں میں یہاں کی جمہوری قدروں اور سیکولر کردار کا نہایت دلکش اور خوشنما انداز میں تذکرہ کرتے رہتے ہیں۔

لیکن اس ملک کے حالات کے پیش نظر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا واقعاتی دنیا میں بھی ہندوستان ایسا ہی جیسا کہ اس کے بارے میں کہا اور لکھا جاتا ہے؟ کیا صحیح معنوں میں یہاں جمہوریت ہی کا سکہ جاری ہے؟ اور کیا حقیقتاً ارباب اقتدار اور اصحاب سیاست کے بلند بانگ دعوؤں کے مطابق اس ملک کا سیکولر کردار تعصب، تشدد اور جنبہ داری کے غبار سے پاک و صاف ہے؟

اس سوال کے جواب کے لئے فن سیاست کے کسی ریسرچ اسکالر کا بار احسان اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ اس گفتی کو سمجھانے کے واسطے ایشیا و یورپ کے سیاسی تحقیقی اداروں کی خاک مچانے کی حاجت نہیں۔ اور نہ ہی ذہن کی اس خلش کے مداد کی تلاش میں

ماہ و سال کی پیچیدہ بھول بھلیوں میں سرگرداں پھرنے ہی کی ضرورت ہے۔ پس چند لمحوں کے لئے چشم بصیرت اور گوش دل کے دریچوں کو کھول دیجئے۔ بابرؒ مسیحا جودھیا کے منبر و محراب اور اسکے خاموش میناروں سے آپ کو اس سوال کا جواب سنائی دے گا۔ بارہ بنکی کے مظلوم مسلمانوں کی خاک و خون میں تڑپتی ہوئی لاشیں اس گتھی کو سلجھانے کے لئے کافی ہوں گی احمد آباد کے بے بس مسلمانوں کے جسموں سے بھر پڑکتے ہوئے شعلے، اور ان کی روشنی میں ہندوستان کے چپے چپے پر پھیلے ہوئے سیکولر کردار کے گل بوٹوں کو ملاحظہ کر لیجئے۔ ساری ذہنی خلش دور ہو جائے گی۔ علاوہ ازیں ہندوستان کا یہ انتالیس سالہ دور آزادی کھلی ہوئی کتاب کی طرح آپ کی نگاہوں کے سامنے ہے جس کے ورق ورق پر جل قلم سے آپ کے سوال کا جواب مرقوم ہے۔ بس دیدہ بینا سے اس کے مطالعہ کی ضرورت ہے۔

اب سے کچھ سالوں قبل جب کہیں ملک اور انسانیت کے دشمن مسلمانوں کو اپنی مہنکوں کا نشانہ بناتے تھے تو ہمارے ملکی بیڈروں کے سرشرم سے جھک جاتے تھے۔ اور ان کی یہ مذموم اور وحشیانہ حرکت ملک کے حسین چہرے پر بدنام داغ بھی جاتی تھی۔ مظلوموں اور لٹے پٹے مجبوروں کی اشک سوائی کے لئے حکومت کے معزز افراد دیر سویر وہاں جاتے بھی تھے۔ اگرچہ یہ سب بسا اوقات سیاسی وضع داری اور رکھ رکھاؤ کے طور پر ہوا کرتا تھا سچی ہمدردی اور جمہوری تقاضوں کی پاسداری کا جذبہ کتر ہی ہوتا تھا۔ ورنہ ان رسوا کن اور انسانیت سوز مظالم کے اسباب و عوامل کو ختم کرنے یا کم از کم ان پر قدغن لگانے کی سنجیدہ اور مؤثر کوشش ضرور کی جاتی۔ پھر بھی یہ لفظی اظہارِ غم اور ظاہری ہمدردی مظلوم بے سہاروں کا کسی حد تک سہارا بن جاتی تھی۔ لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ صرف دو ڈھائی ماہ کے مختصر عرصہ میں بارہ بنکی، نیوریا، الہ آباد، ناسک، نانڈیڑ، پنویل، اومپور، مانوت، اورنگ آباد، پیٹھن، نوادہ، سیہور، شاہ پور، بڑودہ، بھڑوچ، بھاؤنگر، لوناواڑہ

احمد آباد وغیرہ مقامات میں درجنوں بھیانک ترین فسادات برپا کئے گئے۔ جس میں سیکڑوں مسلمانوں کو شہید کیا گیا اور کروڑوں کی املاک لوٹ گھسٹ اور جلا کر تباہ و برباد کر دی گئیں۔ مگر احساسِ ندامت سے نہ کسی حکمران کا سر خم ہوا اور نہ ہی ہندوستان کی نیک نامی پر بٹہ لگا۔ مسلمانوں پر مصیبت کے پہاڑ ٹوٹتے رہے۔ اور جمہوریت کے محافظین۔ ایوانِ حکومت میں اپنی کریسیوں پر دراز خاک و خون کے اس شیطانی ڈرامہ سے لطف اندوز ہوتے رہے۔

اس کے برعکس اگر پنجاب یا کسی اور علاقہ میں اکثریتی فرقہ کے دوچار افراد بھی بدقسمتی سے تشدد کا شکار ہو جاتے ہیں تو ہمارے حکمرانوں کا احساسِ ذمہ داری فوراً بیدار ہو جاتا ہے۔ پوری مرکزی حکومت اس ظلم و تشدد کے کرب سے بلبلا اٹھتی ہے۔ اور حکومت کی مشینری آنِ واحد میں حرکت میں آ جاتی ہے۔

حکومت کا یہ رویہ صاف غمازی کر رہا ہے کہ کانگریسی حکومت اپنے موقف سے ہٹ چکی ہے۔ اور وہ مسلمانوں کی جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری سے دانستہ طور پر پہلو تہی کر رہی ہے۔ اس لئے اب ضرورت ہے کہ مسلمان بھی اپنے موقف پر نظر ثانی کریں۔ اور دوسروں پر اعتماد اور بھروسہ کرنے کے بجائے اپنی حفاظت کا انتظام خود آپ کریں۔ یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اگر ملک کے ہر اکروڑ مسلمان حکیم خُدادادی "فاستعدوا ما استطعتم" کے مطابق اپنی حفاظت آپ کرنے کا عزم کریں تو پھر کوئی طاقت ان کا بال بیکا نہیں کر سکتی۔

یہاں کوتاہی ذوقِ عمل ہے خود گرفتاری

جہاں بازو سمٹتے ہیں وہیں صیاد ہوتا ہے،

————— ( ) —————

## قسط نمبر

## سیرت نبوی ﷺ اور ہندیا

از مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

غزوہ ہند کی پیشین گوئی اور بشارت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معجزانہ پیشین گوئیوں کے سلسلہ میں دو ملک خاص طور سے

بڑی خوش بختی اور سعادت مندی رکھتے ہیں جن کے بارے میں آپ نے جہاد کی خبر دیتے ہوئے اس کے شرکار و مجاہدین کی مغفرت اور جہنم سے نجات کی خوشخبری دی ہے ایک غزوہ قسطنطنیہ جس کے شرکار مغفور ہیں۔ دوسرے غزوہ ہند جس کے مجاہدین نار جہنم سے محفوظ ہیں۔

امام نسائی نے سنن میں "باب غزوہ الہند" کے مستقل عنوان کے تحت اور امام طبرانی نے معجم میں مسند حید کے ساتھ حضرت ثوبان مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عصابتان من امتي احوزهما الله من  
النار عصابة تغزو الهند، وعصابة  
تكون مع عيسى بن مريم عليهما  
السلام له  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری  
امت کے دو گروہوں کو اللہ تعالیٰ نے نار جہنم  
سے محفوظ رکھا ہے۔ ایک گروہ جو ہندوستان  
میں جہاد کرے گا۔ اور دوسرا گروہ جو حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوگا۔

ابن عساکر اور ابن کثیر وغیرہ نے بھی غزوہ ہند کی حدیث کی روایت کی ہے۔ البیہقی

له سنن نسائی باب غزوہ الہند،

میں ہے۔ قد ورد فی غزوة الهند حدیث رواہ ابن عساکر وغیرہ لہ  
غزوة ہند کی حدیث ابن عساکر وغیرہ نے روایت کی ہے۔

حضرات صحابہؓ اس بشارت نبوی کی وجہ سے ہندوستان میں جہاد کی تمنا کرتے تھے  
اور اس میں اپنا سب کچھ قربان کرنے کو تیار رہا کرتے تھے۔ ان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
نمایاں ہیں، سنن نسائی اور مسند احمد میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ انہ  
قال ، وعدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
غزوة الهند فان ادركتها انفق فيها  
نفسی ، ومالی فان اقبلت افضل  
الشهادة وان ارجع فانا  
ابو ہریرۃ المحترق لہ

حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ  
فرمایا ہے۔ اگر میں اس میں شریک ہوا تو جان  
و مال خرچ کروں گا، اگر اس میں کام آیا تو افضل  
الشہداء ہوں گا اور اگر واپس ہوا تو نار جہنم سے  
آزاد ابو ہریرہ ہوں گا۔

امام بخاریؒ نے جابر بن عبدہ کی روایت سے مختصر طور سے یہ نقل کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال  
وعدنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
غزوة الهند لہ

حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم نے ہم سے غزوة ہند کا وعدہ  
فرمایا ہے۔

یہ پیشین گوئی اور بشارت پہلی بار عہد فاروقی میں عثمان، حکم اور مغیرہ بن ابی العاص  
ثقفی رضی اللہ عنہم کی زیر قیادت یوں ظاہر ہوئی کہ ۲۱ھ اور ۲۲ھ کے درمیان یہاں کے  
تین ساحلی مقامات، دیبل (سندھ) بھڑوچ (گجرات)، اور تھانہ (مہاراشٹر) میں رضا کارانہ  
طور پر فوج کشی ہوئی اور ۲۳ھ میں مکران میں دو غزوات و فتوحات ہوئیں۔ پہلی مہم  
کے امیر حضرت حکم بن العاص ثقفی رضی اللہ عنہ اور دوسری کے قائد حضرت حکم بن عمرو بن ثعلبہؓ تھے۔  
لہ البدایہ والنہایہ ۱/ ۲۵۹ و ۲۶۰ سنن نسائی باب غزوة الهند، ۲۶۰ تاریخ کبیرہ اقسام ۲/ ۲۶۲

**سراندیپ کا مذہبی وفد مدینہ کی طرف** | ہندوستان کے مغربی و جنوبی ساحلی مقامات اور جزائر قدیم زمانہ سے عربی اور ہندی تاجروں کا مرکز اتصال تھے، اور دونوں ملکوں کے باشندے ایک دوسرے میں آمدورفت رکھتے تھے۔

ان ہی آنے جانے والوں کے ذریعہ دوسرے ممالک کی طرح ہندوستان میں بھی بعثت نبوی کی خبر شدہ شدہ پہنچی اور ہجرت کے بعد یقینی طور سے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں خبریں پہنچیں۔ جس کے نتیجے میں یہاں کے بعض مذہبی حلقوں اور حکمرانوں کو صحیح معلومات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست تعلق کا داعیہ پیدا ہوا، مگر اسلامی تاریخ میں اس سلسلہ میں کوئی مستند روایت نہیں مل رہی ہے۔

ہندوستان اس لئے معذور قرار دیا جاسکتا ہے کہ اساطیر و قصص کی اس سرزمین میں تاریخ نویسی کا رواج نہیں تھا، بعد میں مسلمانوں نے اس طرف توجہ کی اور جو روایات مل سکیں ان کو اپنی کتابوں میں بلا نقد و نظر کے درج کر لیا۔ صحت و سقم کا فیصلہ اہل نظر پر چھوڑ دیا۔ ہم یہاں ان میں سے دو روایت جو قریب بصحت ہیں پیش کرتے ہیں۔

سراندیپ قدیم زمانہ سے عربوں میں جزیرۃ الیاقوت کے نام سے متعارف تھا اور یہاں ان کی اچھی خاصی آبادی تھی۔ یہاں سادھوؤں، سنتوں اور تارک الدنیا مذہبی لوگوں کی بستی تھی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و دعوت کی خبر ملی تو انھوں نے براہ راست تحقیق حال کیلئے اپنا وفد مدینہ منورہ بھیجا، جو عہد فاروقی میں وہاں پہنچ سکا، غالباً ہجرت کے بعد یہ وفد روانہ ہوا تھا۔ اس کا تذکرہ مشہور سیاح و جہار ران بزرگ بن شہریار ناخدارا مہر مزی نے اپنی کتاب عجائب الہند میں یوں کیا ہے کہ جب سراندیپ اور اس کے اطراف والوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خروج (نبوت یا ہجرت) کی خبر ملی تو انھوں نے اپنی جماعت کے ایک سمجھدار آدمی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس روانہ کیا، اور اس کو حکم دیا کہ آپ اور آپ کی

دعوت کے بارے میں معلومات حاصل کرے، مگر چند رکاوٹوں کی وجہ سے وہ آدمی اتنی دیر میں مدینہ منورہ پہنچا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو چکا تھا۔ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خلافت قائم تھی۔

اس شخص کے ہمراہ ایک ہندوستانی ملازم بھی تھا، واپسی پر یہ شخص مکران کے قریب انتقال کر گیا۔ اور اس کا غلام و ملازم سرانڈیپ پہنچا۔ اس نے یہاں آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو کچھ سنا تھا، تفصیل سے بیان کیا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے چشم دید حالات ان کے سامنے رکھے، اس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انکساری و تواضع بتائی کہ وہ بیوند لگے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں، رات کو مسجد کے فرش پر سوتے ہیں، اسی وجہ سے آج بھی (چوتھی صدی کے وسط میں) سرانڈیپ کے باشندے مسلمانوں سے محبت کرتے ہیں اور ان سے بڑی عقیدت و محبت سے ملتے ہیں۔

**ایک راجہ کا ہدیہ خدمتِ نبویؐ میں** | سرانڈیپ کے سادھوؤں، سنتوں نے اپنا نمائندہ خدمتِ نبویؐ میں روانہ کیا جو پورے

طور سے کامیاب نہیں ہو سکا، ورنہ آج سرانڈیپ اور جنوبی ہند کے مذہبی حالات میں بڑی تبدیلی ہوتی۔ اسی دور میں ہندوستان کے ایک راجہ نے خدمتِ نبویؐ میں ازراہ عقیدت زنجبیل (تازہ آدرک، خشک سوٹھ) کا ہدیہ روانہ کیا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرف قبولیت بخشا اور نہ صرف آپؐ نے اس کو تناول فرمایا بلکہ صحابہ کرام کو بھی کھلایا۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نے مستدرک میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کی۔

اھدی ملک الھند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ السلام جزۃ فیہا زنجبیل فاطعم

اصحابہ قطعۃ قطعۃ واطعمنی منها

”ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گھڑا ہدیہ میں بھیجا جس میں زنجبیل تھی۔ آپؐ نے ٹکڑے ٹکڑے

لے کتاب عجائب الھند ص ۱۵۱ طبع لاہور،

قطعة - ۱۵

کر کے صحابہ کو کھلایا اور ایک ٹکڑا بھیج بھی دیا۔

اس روایت کے بعد ابو عبد اللہ حاکمؒ کہتے ہیں کہ اسی حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زنجبیل تناول فرمانے کا ثبوت ملتا ہے۔ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں یہ حدیث ابو نعیم کی کتاب الطب النبوی سے نقل کی ہے۔ مگر اس میں ملک الہند کے بجائے ملک الروم ہے۔ زنجبیل ہندوستان کی پیداوار ہے۔ اور قدیم زمانہ میں یہاں سے عرب جاتی تھی۔ بنگال کے راجگان بھی اطراف و جوانب کے بادشاہوں کو جو پیش بہا ہدایا و تحائف بھیجا کرتے تھے۔ ان میں زنجبیل خاص طور سے ہوا کرتی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ اسی رہی خاندان کے کسی راجہ نے بارگاہ رسالت میں ہدیہ پیش کیا ہو۔ اس روایت میں ملک الہند ہونے کا قرینہ قوی ہے۔

**رفاعہ جنیہ کا واقعہ** | عہد رسالت میں ہندوستان سے تعلق کے سلسلہ میں رفاعہ جنیہ کا واقعہ قابل ذکر ہے۔ ابوالقاسم حمزہؒ نے تاریخ جرجان میں ابو عمر و عبد المؤمن بن احمد الطارح جرجانیؒ کے تذکرہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رفاعہ بن العبد الصالح ایک جنیہ قوم جنات کی عورتوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا کرتی تھی ایک مرتبہ بہت تاخیر کر کے حاضر ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ دریافت فرمائی تو اس نے عرض کیا،

مات لنا میت فی ارض الہند فذہبت  
فی تعن بیتہم، ۱۵

ہمارا ایک آدمی ہندوستان میں فوت ہو گیا تھا، میں اہل میت کی تعزیت کیلئے گئی تھی۔ حافظ ابن حجرؒ نے اصابع میں رفاعہ جنیہ کا تذکرہ کر کے امام سہمیؒ کی پوری عبارت معمولی تغیر کے ساتھ نقل کر دی ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ اس کی سند کے بعض راوی غیر معروف ہیں اور ابن جوزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے ۱۶



جمہور محدثین اور علماء کے نزدیک اگر حقائق نے بحالت اسلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت و صحبت پائی ہے تو وہ بھی صحابہ میں شمار ہوں گے۔

## عہد رسالت کے ہندی مسلمان | یہاں کے باشندوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت و محبت

کا مظاہرہ کیا، اسلام فہمی کے لئے آپ کے پاس آدمی بھیجے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں نہ پہنچ سکے، بعض حکمرانوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ و تحفہ بھیجا جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول فرمایا، مگر کتابوں میں واضح طور سے صحیح روایت کی رو سے کسی ہندی باشندے کا عہد رسالت میں مسلمان ہونا ثابت نہیں ہے۔ البتہ ہندی افراد کے بارے میں ایسی روایات ملتی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اسلام قبول کیا تھا۔

اس سلسلے میں بیزرطن ہندی یعنی گانا نام سرفہرست ہے، ان کا تذکرہ حافظ ابن حجر نے اصحابہ میں طبقہ مدرکین میں کیا ہے۔ یعنی وہ حضرات جو عہد رسالت میں مسلمان ہوئے، مگر ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت و روایت کا شرف حاصل نہ ہو سکا ملاحظہ ہو۔

بیزرطن الہندی کان فی زمن اکاسرة،  
لہ خبر مشہور فی حشیشة القنب واندہ  
اول من اظهرها ببلک البلاد واشتہر  
امرہا عنہ فی الیمن، ثم ادرک  
الاسلام فاسلم لہ

بیزرطن ہندی شاہان ایران کے زمانہ میں یمن  
میں ایک سن رسیدہ بزرگ تھے۔ بھنگ کے ذریعہ  
علاج میں ان کی شہرت تھی، انھوں نے سب سے  
پہلے یہ علاج ان علاقوں میں عام کیا اور اس  
کی اہمیت و افادیت یمن میں مشہور ہوئی بعد  
میں انھوں نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسلام قبول کیا۔

✽ ✽ ✽ ✽ ✽ ✽

بعثت نبویؐ کے وقت یمن ایران کی کسرائی حکومت تھی جس کی طرف سے باذان و ہا

کے حاکم تھے۔ جنہوں نے خدمتِ نبوی میں آکر اپنی جماعت کے ساتھ اسلام قبول کیا۔ اس دور میں ایرانی اور ہندی باشندے یمن میں بڑی تعداد میں آباد ہو گئے تھے۔ جن میں حضرت بیزطن ہندی بھی تھے۔

امام ذہبیؒ نے تجرید اسماء الصحابہ میں حضرت باذان کو باذان الفارسی اور باذان ملک الیمن کے ساتھ باذان ملک الہند بھی لکھا ہے۔ ممکن ہے باذان ایرانی اسادرہ (جمع اسوار) سے ہے ہوں۔ جن میں ایرانی اور ہندی شاہسوار تھے۔ مکران، سندھ، بلوچستان کشمیر سے کر سرائیپ تک کے راجے مہاراجے کسرانی بادشاہت کے لقب یافتہ باج گزار تھے اور شاہانِ ایران بوقتِ ضرورت ان سے فوجی امداد طلب کیا کرتے تھے۔

عہد رسالت سے قریب تر زمانہ میں ہندوستانی جاٹوں کی بڑی بڑی جماعتیں عرب کے مختلف علاقوں میں نمایاں حیثیت رکھتی تھیں۔ مدینہ منورہ میں ایک طبیب جاٹ (طبیب زطی) تھے جنہوں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا علاج کیا تھا۔<sup>۱</sup> حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو فگئے اور وہاں جاٹوں کو دیکھا۔ جو بڑی تعداد میں وہاں آباد تھے تو ان کو بطحائے مکہ کی لیلۃ الجن یاد آگئی۔ جس میں ان کو جنات جاٹوں کی ہیئت میں نظر آئے تھے، اور کہا کہ کوفہ کے یہ جاٹ ان جنات سے بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں۔ جو اس وقت خدمتِ نبوی میں حاضر ہوئے تھے۔<sup>۲</sup>

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں بصرہ کے بیت المال (سرکاری خزانہ) پر ہندوستان کے سیاح اور جاٹ تعینات تھے، جن کی تعداد چالیس یا چار سو تھی اس محافظ جماعت کے افسر اعلیٰ ابوسالمہ زطی نہایت نیک آدمی تھے۔<sup>۳</sup>

جنگِ جمل کے بعد ستر جاٹوں کے ایک وفد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آکر منہدی زبان میں ان کے ساتھ اپنی وفاداری ظاہر کی کہ۔ یہ سب مسلمان تھے اور ان میں سے

۱۔ الادب المفرد بخاری ص ۲۷، ۲۸، تفسیر طبری ج ۲۶ ص ۳۳، ۳۴ فتوح البلدان ص ۳۶،  
۲۔ مجمع الزعمین مادہ زط،

بیشتر طبقہ مدرکین سے تعلق رکھتے تھے اور ان کا شمار تابعین میں ہوتا تھا۔

## صحابیت کے غلط دعوے | عہد رسالت میں اسلام کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں کسی شخص کے ہندوستان سے عرب

یا عرب سے ہندوستان آنے جانے کی صحیح و مستند روایت نہیں ملتی ہے اور جو روایات یا واقعات بیان کئے جاتے ہیں، روایت اور درایت کے اصول سے ساقط الاعتبار ہیں۔ چنانچہ جوامع الجوامع کے حوالہ سے بعض کتابوں میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ صحابہ کے ہاتھوں اہل سندھ کے پاس اپنا نامہ مبارک بھیجا اور ان حضرات کے بیرون کوٹ۔ (حیدر آباد، سندھ) آنے کے بعد کچھ لوگ مسلمان ہوئے، پھر اہل سندھ نے عام طور پر اسلام قبول کیا، ان میں سے دو صحابہ واپس چلے گئے اور تین حضرات نے یہاں رہ کر تبلیغ اسلام کی خدمت انجام دی اور یہیں انتقال کیا۔

کسی اور ذریعہ سے اس روایت کی تائید و تصدیق نہیں ہوتی ہے اس لئے بے اصل معلوم ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ علمی اور تاریخی اعتبار سے اس کے بے اصل ہونے کے باوجود نفس الامر میں اس کے وقوع کا احتمال ہے۔ اس طرح حضرت تمیم داری کے بارے میں چلتی ہوئی روایت ہے کہ وہ جنوبی ہند کے علاقہ مدراس میں آئے۔ اور وہیں ان کی قبر ہے۔ حالانکہ حضرت تمیم داری کے شام میں منتقل ہونے کے بعد کسی بیرونی ملک میں جانے کی روایت نہیں ہے۔ البتہ انھوں نے ایک بحری سفر کیا تھا جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔

نیز جنوبی ہند کے علاقہ ملبار (کیرالہ) کے راجہ سامری کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ معجزہ شوق الفکر دیکھ کر مسلمان ہوئے اور خدمت نبوی میں پہنچے، راجہ سامری کا واقعہ زمین الدین معیری مبارکی نے تحفۃ المجاہدین (۱۹۹۳ء) میں بیان کیا ہے اور آخر میں تصریح کی ہے کہ راجہ سامری کی صحیح تاریخ ہمارے نزدیک محقق نہیں ہے، غالب گمان ہے کہ وہ دوسری صدی کے بعد تھے اور مالا بار کے مسلمانوں میں یہ جو مشہور ہے کہ سامری معجزہ

شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ان باتوں میں کوئی صحیح نہیں ہے۔

چوتھی صدی کی ابتدائی دہائیوں میں قنوج کے راجہ سر باتک نے صحابیت کا غلط دعویٰ کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس حذیفہؓ، اسامہؓ اور صہیبؓ کو دعوتِ اسلام دیکر بھیجا، میں نے اس دعوت پر لبیک کہا اور نامہ مبارک کو آنکھوں سے لگایا میں دوسرے مرتبہ مکہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت حسین و شکیل اور خوش قامت تھے، اس روایت کو پہلے ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں بیان کیا، پھر ابن حجر نے اصابہ میں اور ذہبیؒ نے تہذیب السما والصحابہ میں اس کو نقل کیا اور سب نے اس کی تکذیب کی۔

قنوج سے مراد ہندوستان کا موجودہ شہر قنوج نہیں ہے۔ بلکہ یہ کنوجہ کا معرب ہے، جو پنجاب میں واقع تھا۔ لاہور اس زمانہ میں قنوج (کنوجہ) کی عملداری میں واقع تھا۔ مذکورہ بالا روایت میں راجہ سر باتک کا انتقال ۳۳ھ میں بتایا گیا ہے ملتان کی دولتِ سامیہ کے سب سے بڑے حریف مہاراجگان قنوج تھے، دونوں میں معرکہ آرائی ہوا کرتی تھی، اسی دوران ۳۳ھ میں سامی حکمرانوں نے قنوج کی حدود میں واقع شہر لاہور پر قبضہ کر کے اس کو اسلامی قلمرو میں شامل کر لیا، جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے وہ اس زمانہ میں یہیں موجود تھا۔

دولتِ سامیہ ملتان کے لاہور پر قابض ہو جانے کے بعد راجہ قنوج کی پُرانی عداوت نئی محبت میں بدل گئی اور اس نے اسلام اور مسلمانوں سے عمیق تعلقات ثابت کرنے کیلئے سیاست و حکومت کی قبا میں مذہب کا بیونہ لگایا، حکمرانی کی دنیا میں یہ کھیل بہت پُرانا اور

۱۔ تحفۃ المجاہدین ص ۱۳ تا ۱۴، ۲۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۶۶، ۳۔ اصابہ ج ۲ ص ۱۱۱، ۴۔ تہذیب السما والصحابہ ص ۱۱۱  
۵۔ مردخ الذہب ج ۱ ص ۱۱۱

کامیاب ہے۔ راجہ سربا تک کا دعویٰ صحابیت بالکل غلط ہے۔ البتہ اس کے مسلمان ہو جانیکا امکان ہے۔ دنیا میں سب سے آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن واثلہؓ ہیں جن کا انتقال ۳۷ھ میں مکہ مکرمہ میں ہوا۔ ان کے بعد دنیا میں کوئی صحابی رسول نہیں رہا۔

مدعی صحابیت میں بابا رتن ہندی کی شخصیت بھی پراسرار ہے، جس نے چھ سو سال کے بعد صحابی رسول ہونے کا دعویٰ کیا، یہ شخص پنجاب کے شہر بھٹنڈہ کا باشندہ تھا، اس نے دعویٰ کیا کہ میں نے ہندوستان میں معجزہ شق القمر دیکھا اور مکہ مکرمہ جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی، آپ نے مجھے دلازی عمر کی دھادی، نیز اپنی کنگھی عطا فرمائی، وغیرہ وغیرہ ابن حجر نے اصباہ میں اور ذہبی نے تہجد اسماء الصالحہ میں اور میزان الاعتدال میں رتن ہندی کا تذکرہ کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔ بلکہ ذہبی نے اس کو "دجال بلاریب" بتایا، علامہ رضی الدین حسن صفائی لاہوریؒ متوفی ۷۷۷ھ رتن ہندی کے معاصر اور ہم وطن تھے، انھوں نے بھی اپنی کتاب موضوعات میں اس کا انکار کیا ہے، اس کے باوجود بعض لوگوں نے اس کو صحیح مانا ہے۔ حالانکہ ایک صدی گزرتے گزرتے دنیا حضرات صحابہ سے خالی ہو گئی اور آخری صحابی حضرت ابوطیفیل عامر بن واثلہ رضی اللہ عنہ ۳۷ھ میں مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے۔

بعض منکر و موضوع روایات | ہندوستان اور ہندوستانیوں کے متعلق پارسی

کوئی ثبوت نہیں ہے اور علماء محدثین نے ان کو بے اصل اور غلط قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کے سراندر پیا سرزمین دجنائیں اترنے کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اقوال منسوب کئے گئے اصول حدیث کی رو سے بے اصل ہیں البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کے آثار و اقوال اس بارے میں منقول ہیں۔ حدیث کی رو سے بے اصل ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں آئے تھے اور ان کے ساتھ

گھن، ہتھوڑا اور ڈوچھے بھی تھے اور خواجہ زندہ میں اتاری گئیں، حافظ ابن حجر نے لسان المیزان میں لکھا ہے کہ اس کے راوی ابراہیم ابن سالم کے یہاں منکر احادیث ہیں جن میں یہ حدیث بھی ہے۔ ۱۷

انہیں منکرات میں وہ باتیں بھی ہیں جو عام طور سے مشہور ہیں یعنی یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام ہندوستان میں اتارے گئے تو ان کے جسم پر حبت کے پتوں کا لباس تھا، وہ خشک ہو کر ادھر ادھر بکھر گئے۔ جن کی وجہ سے ہندوستان کے درخت خوشبودار ہو گئے، اور غود، مندل، ہشک، عنبر، کافور وغیرہ میں خوشبو انہی پتوں سے آئی ہے۔ علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا ہے کہ اس کا راوی امام سفیان ثوری کا بھانجا سیف کذاب ہے اور یہ خبر منکر ہے۔ ۱۸

لسان المیزان میں ابی ابن عمرو بن معدیکرب کے ذکر میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ ہندوستان سے ایک پھل لایا جاتا ہے اس کے پانی کو ٹاڑی کہتے ہیں جو شخص اس کو پئے گا چالیس برس تک اس کی نماز قبول نہیں ہوگی اور نہ ہی اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ خطیب بغدادی نے کہا کہ ابن عدی کے علاوہ اس کی سند کے تمام رجال غیر معروف ہیں۔ ۱۹

علامہ محمد طاہر گجراتی نے تذکرۃ الموضوعات میں ایک اور موضوع حدیث کی نشان دہی کی ہے جس کو کسی کذاب و مجہول راوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے یعنی یہ کہ تم لوگ یہود اور منود سے نسل تک بچتے رہو، امام حسن بن محمد صفحانی لاہوری نے اس کو جعلی و موضوع بتایا ہے۔ ۲۰

منہاد داہل ہند کے متعلق اسی قسم کی مزید باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی گئی ہیں جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۱۷ لسان المیزان ۱: ۱۳۷، تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱۱، ۱۱۲، لسان المیزان ج ۱ ص ۳۲۹  
۱۸ تذکرۃ الموضوعات ص ۱۱۱،

از۔ ڈاکٹر ماجد علی خان جامعہ ملیہ اسلامیہ  
نئی دہلی

## موجودہ ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس (ایک عمومی جائزہ)

(نوٹ: یہ مقالہ معمولی اختصار کے ساتھ آل انڈیا ریڈیو دہلی کی اردو سروس سے نشر ہو چکا ہے)

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم کا آغاز اس ملک میں مسلمانوں کی آمد سے شروع ہوا۔ ابتداء میں علوم اسلامیہ کے مراکز سندھ، ملتان اور لاہور میں تھے۔ جب مسلمان حکمرانوں نے دہلی فتح کیا تو بادشاہوں کی تدریسی سے علماء باکمال اطراف سے سمٹ کر دہلی آنے لگے۔ اور اس شہر کو علوم اسلامیہ کی تعلیم و ترویج کے اعتبار سے بھی مرکزی حیثیت حاصل ہو گئی۔ تیرہویں صدی عیسوی (یعنی ساتویں صدی ہجری) سے سولہویں صدی عیسوی یعنی دسویں صدی ہجری) تک اس ملک میں اسلامی علوم کی تعلیم کا دور اول شمار کیا جاتا ہے۔ جبکہ صرف، نحو، بلاغت، فقہ، اصول فقہ، منطق، کلام، تصوف، تفسیر اور حدیث کی تعلیم دی جاتی تھی۔ بعد میں علوم تقریباً ہی رہے صرف مختلف کتابوں میں تبدیلی ضرور کر دی گئی۔ سترہویں صدی عیسوی کے اواخر اور اٹھارویں صدی کے شروع یعنی بارہویں صدی ہجری میں اس ملک میں علوم اسلامیہ کے مشہور ترین نصاب درس نظامی کا اجراء ہوا جس کی بنیاد مسلاً نظام الدین نے رکھی تھی، مثلاً نظام الدین شاہ دلی الشردہلویؒ کے معاصرین میں سے تھے۔ لہذا اس نصاب میں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ حضرت شاہ دلی الشردہلویؒ کے نصاب درس میں راج کتب شامل کی گئی تھیں۔ نصاب کی

ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں قوتِ مطالعہ اور ایمانِ نظر کا زیادہ خیال رکھا گیا تھا۔ جس کی وجہ سے بشرِ طبع طریقہ سے پڑھا گیا ہو۔ طلبہ میں دقتِ نظر، قوتِ مطالعہ اور احتمالِ آفرینی پیدا ہو جاتی ہے۔

موجودہ دور میں ہندوستان کے اندر علومِ اسلامیہ کی تعلیم عربی مدارس اور یونیورسٹیوں کی سطحوں پر ہوتی ہے۔

جہاں تک عربی مدارس کا سوال ہے اس ملک میں ان کا جال پھیلا ہوا ہے۔ میری کوتاہ نظر میں تعداد کے اعتبار سے جتنے عربی مدارس اس ملک میں ہیں شاید ہی کسی دوسرے اسلامی یا غیر اسلامی ملک میں اس قدر ہوں۔ شمال سے جنوب تک اور مشرق سے مغرب تک عربی مدارس کا ایک لمبا سلسلہ ہے۔ شمالی ہندوستان کے بعض دیہاتوں میں اور چھوٹے چھوٹے قصبوں میں ایسے مدارس مل جائیں گے جہاں ہر سال سینکڑوں کی تعداد میں طلبہ فضیلت اور عالمیت کی اسناد حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند، سہارنپور، ضلع مظفرنگر، جلال آباد، میرٹھ، مراد آباد، رامپور، ہردوئی، لکھنؤ، اعظم گڑھ اور بنارس وہ مقامات ہیں جن کو صرف ایک صوبے یعنی اتر پردیش میں علومِ اسلامیہ کے اعتبار سے مرکزی حیثیت حاصل ہے۔ ان میں سے بیشتر اضلاع و مقامات پر ایک سے زیادہ بڑے بڑے عربی مدارس ہیں۔ جہاں نہ صرف ہندوستان کے اطراف و جوانب بلکہ غیر ممالک سے بھی بکثرت طلبہ علم کی پیاس بجھانے آتے ہیں اور علومِ اسلامیہ کو حاصل کرتے ہیں۔ دیوبند کا مدرسہ دارالعلوم، لکھنؤ کا دارالعلوم ندوۃ العلماء اور سہارنپور کا مظاہر العلوم بین الاقوامی شہرت کے حامل مدارس ہیں۔ ان میں سے ہر ایک خود ایک جامعہ (یونیورسٹی) کا درجہ رکھتا ہے۔ جہاں طلبہ کی تعداد سیکڑوں سے تجاوز کر کے ہزاروں تک پہنچی ہے۔ عربی مدارس میں ایک بڑی تعداد ایسی ہے جہاں درسِ نظامی کے نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے۔ اس نصاب کی موجودہ شکل میں احادیث کی صحیح ستہ تعلیم کے آخری



مرحلہ میں پڑھائی جاتی ہیں۔ جس کے بعد طالب علم کو فضیلت کی سند عطا کی جاتی ہے۔ اس طرز کے مدارس میں دارالعلوم دیوبند کو ام المدارس کا درجہ حاصل ہے۔ درس نظامی میں صرف و نحو کی اعلیٰ تعلیم، منطق، فلسفہ، ادب، عقائد و اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث وغیرہ مضامین خاص طور سے پڑھائے جاتے ہیں۔ اور طالب علم کو ان علوم میں مہارت پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

کچھ عربی مدارس گورنمنٹ سے منظور شدہ عربی مدارس کے بورڈوں کے نصاب کو اختیار کئے ہوئے ہیں۔ یہ نصاب بھی درس نظامی سے زیادہ مختلف نہیں ہے۔ اس میں طالب علم کو تعلیم کے تین مراحل سے گزرنا پڑتا ہے۔

پہلا مرحلہ ”مولوی“ دوسرا ”عالم“ اور تیسرا و آخری مرحلہ ”فاضل“ کا ہے جس کو عام طور پر ”مولوی فاضل“ کہتے ہیں۔ یہ امتحانات عربی مدارس بورڈوں کے ذریعہ منعقد کرائے جاتے ہیں جن کے جگہ جگہ مراکز ہیں۔ ایک ایسا بورڈ الہ آباد میں بھی ہے جس کے تحت اتر پردیش (یعنی یو۔ پی) میں مختلف مقامات پر امتحانات کے لئے مراکز قائم ہیں۔ اس کا نگران رجسٹرار عربی مدارس (یو۔ پی) ہے جس کا دفتر الہ آباد میں ہے۔ یہ صوبائی گورنمنٹ کا ایک گزیٹڈ افسر ہوتا ہے۔ اس طرح ان امتحانات کا کنٹرول گورنمنٹ کے ہاتھ میں رہتا ہے۔ رامپور کا قدیم اور مشہور مدرسہ، مدرسہ عالیہ انہی امتحانوں کے نصاب کے مطابق طلبہ کو تعلیم دیتا ہے۔ مدرسہ عالیہ رامپور بھی صوبائی گورنمنٹ کا ایک ادارہ ہے۔ باقی عربی مدارس جو ان امتحانات کی تیاری کراتے ہیں یا تو پرائیویٹ ہیں۔ یا پھر گورنمنٹ کی طرف سے تسلیم شدہ اور امداد یافتہ ہیں۔ مثلاً میرٹھ کا دارالعلوم ایک ایسا ادارہ ہے جو صوبائی گورنمنٹ سے تسلیم شدہ ہے و علی گڑھ مسلم یونیورسٹی نے الہ آباد بورڈ کے ان امتحانات کو تسلیم کر لیا ہے۔ اور ”مولوی“ کی سند یافتہ طالب علم وہاں سے صرف انگریزی میں ہائی اسکول، ”عالم“ کی سند پانے والا طالب علم پری یونیورسٹی کا امتحان

صرف انگریزی میں بشرطیکہ وہ ہائی اسکول انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ اور فاصلہ کی سند رکھنے والا طالب علم صرف انگریزی میں بی۔ اے کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ پری یونیورسٹی انگریزی میں پاس کر چکا ہو۔ صرف انگریزی میں مختلف امتحانات و دیگر امتحانات کے لئے علی گڑھ میں کئی دیگر بورڈوں اور مدارس کے امتحانات بھی تسلیم کئے جاتے ہیں۔ مثلاً دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ) جموں اینڈ کشمیر، پنجاب اور بنگال وغیرہ میں بھی اس قسم کے بورڈ ہیں۔ لکھنؤ یونیورسٹی (اور کچھ دیگر یونیورسٹیوں) میں بھی "عالم"، "فاضل"، یا ان کے متبادل امتحانات ہوتے ہیں۔ حال میں آسام میں بھی ان امتحانات کے لئے اس قسم کا ایک بورڈ بنا ہے۔

کچھ عربی مدارس درس نظامی سے مختلف نصاب تعلیم کو پڑھاتے ہیں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کا نصاب ایک منفرد نصاب ہے جس میں عربی زبان و ادب، عقائد فقہ، اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر اور حدیث و اصول حدیث کے علاوہ عصری علوم مثلاً جغرافیہ، تاریخ اور انگریزی زبان کی تعلیم بھی دی جاتی ہے۔ جامعۃ الافلاج بدایا گنج اعظم گڑھ میں بھی ایک خاص سطح تک علوم اسلامیہ کے ساتھ ساتھ عصری علوم کی بھی تعلیم دی جاتی ہے۔ اس قسم کے مدارس دیگر مقامات پر بھی قائم ہیں۔ مرکزی درسگاہ جماعت اسلامی، رامپور کے نصاب میں علوم اسلامیہ اور عصری علوم دونوں کی ایک خاص سطح تک آمیزش ہے۔

جنوبی ہند میں حیدرآباد، مدراس، عمرآباد، بنگلور اور کیرالہ، مغربی ہند میں گجرات کے قصبوں اور شہروں بالخصوص ڈابھیل، پالپور، کفلیتہ، رانڈیر اور ضلع سورت کے دیگر دیہات و قصبوں اور مشرقی ہند میں بنگال بالخصوص کلکتہ، آسام اور اڑیسہ میں بھی بکثرت عربی مدارس کثرت سے مل جائیں گے۔ اسی طرح راجستھان اور ہریانہ میں میوا میں بھی۔ دہلی میں کئی مشہور عربی مدارس قائم ہیں۔ جن میں غالباً قدیم ترین مدرّسہ حسین بخش ہے۔ عہ قائم ہیں۔ بہار اور مدھیہ پردیش میں بھی عربی مدارس۔

اس کے علاوہ فقہوری کا مدرسہ عالیہ، مدرسہ امینیہ، اور نیا قائم شدہ مدرسہ رحیمیہ وغیرہ بھی مشہور ہیں۔ حال میں نئی دہلی میں جو گابائی اذکھلہ کے علاقہ میں ایک عربی مدرسہ ایک اسلامی مرکز کے تحت قائم کیا گیا ہے۔

زیادہ تر عربی مدارس حنفی مکتبہ فکر کے ہیں۔ لیکن اہل حدیث، اہل تشیع اور شافعی حضرات کے مدارس بھی جگہ جگہ موجود ہیں۔ جن میں سے کئی کافی مشہور ہیں۔ مثلاً جامعہ السلفیہ بنارس اور جامعہ سیفیہ سورت وغیرہ۔

یونیورسٹی کی سطح پر ایم، اے اور پی، ایچ۔ ڈی (D-Ph) تک کی تعلیم و تحقیق کا انتظام علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں ہے۔ اس کے علاوہ عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد میں بھی علوم اسلامیہ کی تعلیم کا باقاعدہ انتظام ہے۔ اور اس کا ایک شعبہ قائم ہے کشمیر یونیورسٹی سرینگر میں حال میں بی۔ اے (B-A) تک علوم اسلامیہ کی تعلیم کا انتظام کیا گیا ہے۔ اور علوم اسلامیہ کو شعبہ عربی کے تحت رکھا گیا ہے۔ پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ میں دیگر مذاہب کے ساتھ "اسلام" صرف ایم، فل۔ (M-Phil) کی سطح پر پڑھایا جاتا ہے۔ اسی طرح تقابلی مطالعہ کے تحت شنانتی نیکیتن میں بھی اسلام مذہب کا مطالعہ کیا جاتا ہے۔ شاید کچھ اور یونیورسٹیوں میں بھی مذہب اسلام (یا تہذیب اسلامی) کو تقابلی مطالعہ کے تحت پڑھایا جاتا ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک پوری فیکلٹی علوم دینیہ کے لئے قائم ہے جس کو فیکلٹی آف تھیالوجی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ اس میں طالب علم کسی بھی مضمون میں گریجویٹ (B-A، B.Sc وغیرہ) کی تعلیم کے بعد دینیات میں بی۔ اے یعنی بی۔ ٹی۔ ایچ (B-T-H) اور پھر دینیات میں ایم۔ اے یعنی ایم۔ ٹی۔ ایچ (M-T-H) کر سکتا ہے اور پھر دینیات میں ہی پی۔ ایچ۔ ڈی (P-H-D) بھی کر سکتا ہے۔ ہندوستان کی یہ واحد یونیورسٹی ہے جس میں تھیالوجی (دینیات) میں ڈی۔ لیٹ کی سطح پر ڈی۔ ٹی۔ ایچ،

(D-T-M) کی ڈگری حاصل کرنے کا بھی انتظام ہے، دینیات کی فیکلٹی میں دو شعبے ہیں۔ ایک سنی دینیات کا اور دوسرا شیعہ دینیات کا۔ ان کے نصاب میں عقائد، حدیث و اصول حدیث، تفسیر و اصول تفسیر، فقہ و اصول فقہ وغیرہ نیز مذاہب کے تقابلی مطالعہ کو شامل کیا گیا ہے۔ ان کے علاوہ عربی زبان بھی پڑھائی جاتی ہے

علی گڑھ میں فیکلٹی آف تھیالوجی کے علاوہ اسلامک اسٹڈیز (ISLAMIC

STUDIES) کا بھی ایک شعبہ ہے۔ اس میں بھی بی۔ اے (آنرز) ایم۔ اے، پی ایچ۔ ڈی، اور ڈی۔ لٹ کی ڈگریوں کے لئے تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ اسلامک اسٹڈیز کا نصاب تعلیم یوروپیشن اور امریکن یونیورسٹیوں میں پڑھائی جانے والی اسلامک اسٹڈیز کے نصاب کے ملتا جلتا ہے۔ اس میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن، علوم اسلامیہ (علم تفسیر قرآن، علم حدیث، فقہ، علم کلام اور تصوف) کا نشو و نما و ارتقاء اور ان کے خاص اصول، عربی یا فارسی زبان، ہندوستان میں اسلام کی تاریخ تہذیب و تمدن وغیرہ جیسے مضامین پڑھائے جاتے ہیں۔ ترکی زبان پڑھائے جانے کا بھی انتظام ہے۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں گریجویٹ سطح پر دینیات لازمی مضمون کی حیثیت سے لی جاتی ہے۔ غیر مسلموں کے لئے اس کا متبادل مضمون ہے۔ اس کے علاوہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ویسٹ اسٹیشن اسٹڈیز نام سے بھی ایک ادارہ ہے جس میں مشرقی وسطیٰ کی تہذیبی، ادبی اور سیاسی تاریخ و جغرافیہ وغیرہ پڑھایا جاتا ہے۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی میں اسلامک اسٹڈیز ایک بڑے شعبہ اسلامک و عرب ایرامینین اسٹڈیز کے تحت پڑھائی جاتی ہے۔ یہاں پر بی۔ اے (آنرز پاس) ایم۔ اے و پی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگریوں کے لئے اسلامی تعلیم و تحقیق کا انتظام ہے۔ یہاں کی اسلامک اسٹڈیز کا نصاب جیسا ہی ہے۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ایم۔ اے کی

سطح پر مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا پرچہ بھی شامل ہے۔ اس کے علاوہ یہاں گریجویٹ سطح پر اسلامیات لازمی مضمون کی حیثیت سے بھی رکھی گئی ہے جس کا نصاب علی گڑھ کے لازمی دینیات کے نصاب سے تقریباً ملتا جلتا ہے۔ البتہ جو طلبہ اس کو نہ پڑھنا چاہیں ان کے لئے متبادل مضمون لینے کی گنجائش ہے۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ نے بھی کئی عربی مدارس کی اسناد کو تسلیم کیا ہے۔ اور ان اسناد کو حاصل کرنے والے طلبہ کو براہ راست بی۔ اے میں داخلہ کی اجازت دے دی جاتی ہے البتہ ان مدارس کے طلبہ کو جن میں انگریزی زبان انٹرمیڈیٹ کی سطح تک نہیں پڑھائی جاتی ہے پہلے اس سطح کا صرف انگریزی میں امتحان پاس کرنا ہوتا ہے۔ اس کے بعد ان کا داخلہ بی۔ اے میں ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا یہ عمومی جائزہ نامکمل رہے گا اگر ایک اور ادارہ کا تذکرہ نہ کیا جائے۔ تقریباً ۲۰ سال قبل دیوبند میں ایک ایسا ادارہ قائم کیا گیا ہے۔ جو جامعہ اُردو علی گڑھ کا متبادل ہے۔ اس ادارہ کا نام جامعہ دینیات اُردو ہے۔ یہ ادارہ ماہر دینیات اُردو، عالم دینیات (اُردو) اور فاضل دینیات (اُردو) کے امتحانات ہندوستان میں قائم شدہ مختلف مراکز کے ذریعہ پرائیویٹ طریقہ پر لیتا ہے۔ اور کامیاب امیدواروں کو اسناد دیتا ہے اس ادارہ کے ذریعہ تفسیر قرآن، حدیث، فقہ، عقائد، اُردو، ہندی اور معلومات عامہ وغیرہ مضامین کی تعلیم پرائیویٹ طریقہ سے دی جاتی ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی وغیرہ نے ان اسناد کو بھی انگریزی میں مختلف امتحانات دینے کے لئے تسلیم کیا ہے

موجودہ دور میں لڑکیوں کے لئے بھی دینی تعلیم کے الگ ادارے قائم کرنے کا رجحان ہوتا جا رہا ہے۔ اس سلسلہ میں جامعۃ الصالحات، راپور اور مالنگاؤں کا ادارہ قابل

ذکر میں۔ ان اداروں میں تفسیر و اصول تفسیر، حدیث و اصول حدیث، فقہ، عقائد اور عربی زبان جیسے مضامین کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے۔

غرض موجودہ دور میں ہندوستان میں علوم اسلامیہ کی تعلیم و تدریس کا ایک وسیع نظام ہے۔ اور مسلمانوں کی دلچسپی ان علوم سے نہ صرف پوری طرح وابستہ ہے بلکہ وہ ان علوم کو اپنی مذہبی اور معاشرتی زندگی کا ایک جزو لاینفک سمجھتے ہیں۔



(بقیہ مشلہ کا)

بیان کرتے تو فرماتے تھے کہ میں نے بہت سی حدیثیں بیان کر دیں اس کی تائید علامہ ابن عبد البر کے قول سے بھی ہوتی ہے فرماتے ہیں کہ تابعین کرام بھی اس ڈر سے روایت بکثرت کرنے سے بچتے تھے کہ کہیں حدیث میں غور و خوض کا مادہ ہی ختم نہ ہو جائے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حضرت اعمش نے مجھ سے ایک سوال کیا میں نے حضرت اعمش کو جواب دیا تو وہ بہت خوش ہوئے۔ مجھ سے پوچھا یعقوب یہ جواب تمہارے ذہن میں کہاں سے آیا میں نے عرض کیا جو حدیث آپ نے مجھے بتائی ہے اسی سے میں نے یہ سمجھا ہے حضرت اعمش فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجھے آپ کے والدین کی ولادت سے پہلے سے یاد ہے (یعنی ایک زمانہ سے یاد ہے) لیکن میں نے اب تک اس کا مطلب نہیں سمجھا ہے یہی واقعہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ سے بھی منقول ہے جس پر خوش ہو کر ان کے استاذ حضرت اعمش نے فرمایا تھا ”أنتم الاطباء ونحن الصيادلة“ تم حدیث کے حکیم اور ہم تو دوا فروش (پڑوسی) ہیں!



مولانا محمد حنیف تلی

# حدیث اہل رسول میں اخذ روایت پر صحابہ و تابعین کے احتیاط

اگر قید کی اس روایت کو صحیح مان لین تو یہ مقرر نہیں ہے کہ قید ہونے والے صحابہ کی تعداد کیا ہے اور ان کا اسلم گرامی کیا ہے۔ امام ذہبی قید ہونے والوں میں حضرت ابن مسعود، ابو ابو ذر دار اور ابو مسعود انصاری کا نام ذکر کرتے ہیں جبکہ علامہ ابن حزم، عبداللہ بن مسعود ابو ذر دار اور ابو ذر غفاری کا نام بتاتے ہیں۔ تو کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کو بار بار قید کیا اگر یہ واقعہ متعدد بار ہوتا تو اس کا چہرہ چاہی خوب ہوتا اور ایسے حادثہ کی خبر تو آنا فانا چار دانگ عالم میں پھیل جاتی ہے۔ اس لئے یہ ممتاز اور تھوٹی کے صحابہ تھے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیں کہ چند صحابہ کے قید کا صرف اعتبار ہوگا کمیت اور کیفیت کا نہیں تو یہ بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ ان کے علاوہ بھی صحابہ کرام ہیں جن سے بکثرت حدیث مروی ہے لیکن ہمیں ان کے قید و بند کا ثبوت نہیں ملتا اور یہ بات تو عقل میں نہیں آتی کہ امیر المؤمنین نے ایک ہی نوعیت کے قضیے میں جبکہ سب یکساں ہیں کسی کو تو قید کی سزا دی ہو اور کسی کے ساتھ رعایت کی ہو حاشا وکلا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ کبھی نہ ہوگا کہ مذکورۃ الصدر صحابہ کو تو قید کر دیں اور حضرت ابو ہریرہ کو جن

صحبہ زیادہ روایات منقول ہیں یونہی چھوڑ دیں ذرا ان صحابہ کی روایات کے تناسب پر نظر فرمائیں حضرت ابو ہریرہ سے ۵۳۷۴، ابن مسعود سے ۸۴۸، ابو درداء سے ۱۷۹ اور حضرت ابو ذر غفاری سے ۲۸۱ حدیثیں مروی ہیں۔ اگر کوئی یہ توجیہ کرے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت عمرؓ سے ڈر کر ان کے عہد خلافت میں زیادہ حدیثیں نہ بیان کی ہوں تو اس میں بھی کہنے کی گنجائش ہے کہ اور دوسرے صحابہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کیوں نہیں ڈرے۔ اصل یہ کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کا تقویٰ، عدالت اور خوفِ الہی دیکھ کر حدیثیں بیان کرنے کی اجازت دیدی جیسا کہ امام ذہبی حضرت ابو ہریرہؓ سے خود نقل کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کو جب میری نقلِ روایت کا علم ہوا تو مجھے بلا بھیجا اور فرمایا ابو ہریرہؓ آپ ہمارے ساتھ فلاں صحابی کے مکان میں موجود تھے میں نے کہا ہاں! اور میں یہ راز بھی جانتا ہوں کہ آپ مجھ سے کیوں دریافت فرما رہے ہیں حضرت عمرؓ نے کہا اچھا بتاؤ میں نے تم سے کیوں پوچھا ہے میں نے عرض کیا اس روز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ مَن كَذَبَ عَلَيَّ مُعْتَدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ، خلیفہ نے کہا اچھا جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث نقل کر دیکھا اس واقعہ کے ہوتے ہوئے کوئی یہ خیال کر سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابو ذر غفاریؓ کو ان کے زہد و تقویٰ، قوتِ حافظہ اور عدالت کے باوجود قید میں ڈال دیا ہوگا ہرگز نہیں! بلکہ امیر المؤمنین نے عراق کے باشندوں پر عنایت کی کہ عبداللہ بن مسعودؓ کو ان کے علاقے میں روانہ فرمایا اور کوفہ والوں کو خط لکھ دیا کہ ”انی والله الذی لا اله الا هو اثرتکم علی نفسی فخذوا منہ“، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں میں نے اپنی ذات سے زیادہ با اعتماد شخص کو روانہ کیا ہے۔ اس لئے ان سے حدیث لے لو، ایک اور موقع سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہؓ کا اس طرح تذکرہ کیا ہے ”کیف صلی علما اثرت بہ اهل القادسیۃ یہ علم سے مامور بازو ہے جسے میں نے اہل قادسیہ پر ترجیح دی“ غور کیجئے یہ کیونکر ممکن ہے کہ حضرت رضی اللہ عنہ ان سے علم حدیث حاصل کرنے کی تلقین فرماتے،



ان کے گہرے علم کی شہادت دیں، ان کے علم و فضل کا اعتراف کریں اور انہیں جیل میں ڈال دیں حضرت ابن مسعود کے علاوہ دوسرے صحابہ پر بھی قیاس فرمائیے، یہ ابوہریرہ ہیں شام کے امام وقاصی اور تشران کریم کے معلم اول یہ کیسے ممکن ہے کہ انہیں بھی جیل میں ڈالیں اس صریح بیان کے بعد صحابہ کو قید کرنے کی خبر کس طرح بھی صحیح نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ صحابہ کرام اور ابن مسعود سے بکثرت روایت کرنے کی ممانعت منقول ہے تو کیا یہ ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ وہی کام کریں جس سے لوگوں کو منع کرتے رہے جبکہ ان کا مشہور قول "لیس العلم بکثرة الحدیث ولكن العلم الخشبة موجود ہے علاوہ ازیں سعد بن ابراہیم کی جس روایت کو خطیب نے نقل کیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روکے رکھا تا کہ متن حدیث کو جان سکیں جب انہوں نے ان صحابہ کی روایات اور متن جان لیا تو مدینہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں بھی جانے کی اجازت مرحمت فرمادی، سعد بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم نے حضرت عبداللہ ابودرداء اور ابودرداء، اور ابومسعود انصاری کو بلا بھیجا اور ان سے فرمایا یہ حدیث جسے آپ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت نقل کرتے ہیں وہ کیا ہے اسی کی تحقیق کے لئے حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ میں روکے رکھا تا آنکہ یہ معلوم ہو گیا کہ سبھوں کی روایتوں کے الفاظ یکساں ہیں۔ غرض یہ کہ امیر المؤمنین نے انہیں مدینہ میں تحقیق وجستجو کے لئے روکا تھا۔ قید نہیں کیا تھا جیسا کہ بعضوں کو غلط فہمی ہے اور متن حدیث کی تحقیق کے لئے روک لینا یہ کوئی معیوب اور مضرت نہیں ہے۔ ہمارے اس دعویٰ کی تائید رام ہرمزی کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن مسعود اور ابودرداء وغیرہ کو مدینہ میں روک لیا اور فرمایا کہ تم بکثرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہو؟ ابو عبداللہ بڑی فرماتے ہیں کہ ان صحابہ کرام کو بکثرت حدیث نقل کرنے سے منع فرمادیا ہے۔ ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے یہاں کوئی قید خانہ نہیں تھا۔ ابن عبداللہ

کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان صحابہ کرام کو محض اس اندیشہ سے بکثرت روایت کرنے سے روکا تھا تا کہ لوگ کہیں خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام پاک سے تغافل نہ برتنے لگیں۔ بہر حال اوپر کے جائزہ سے یہ حقیقت کھل گئی کہ قید کر دینے کی خبر بالکل بے بنیاد ہے۔

مختلف علاقوں میں صحابہ کرام کی تشریف آوری کے نتیجے میں علمی اور حدیثی سرگرمیاں اور زیادہ بڑھیں اور تابعین نے بھی حدیث کی حفاظت اور نشر و اشاعت کے لئے خوب حصہ لیا اور صحابہ کے نقش قدم پر چل کر اخذ حدیث کے سلسلہ میں بے پناہ زہد و تقویٰ اور غایت احتیاط کا مظاہرہ فرمایا۔ آپ اس پر ذرا تعجب نہ کیجئے اس لئے کہ وہ درس گاہ صحابہ کے تربیت یافتہ اور ان کے شاگرد تھے امام شعبیؒ فرماتے ہیں اکاش میں حدیث برابر سراب نقل کر دیتا تا کہ مجھ سے مواخذہ نہ ہوتا۔ گویا انھیں حدیث خوب روایت کرنے کا بڑی شدت سے احساس تھا وہ فرمایا کرتے تھے: "كراه الصدحون الاولون الاكثار من الحديث لو استقبلت من امرى ما استدبرت مما حدثت الالبما اجمع عليه اهل الحديث" کثرت روایت ابتدائی دور کے نیک لوگوں کو بھی ناگوار بھی۔ اگر مجھے پہلے سے معلوم ہوتا تو صرف وہی روایتیں نقل کرتا جن کی صحت پر محدثین کا اتفاق ہے۔ حضرت شعبیؒ فرماتے ہیں کہ: "التدليس في الحديث اشد من النار" حدیث روایت کرتے وقت اپنے شیخ کا نام چھپا لینا زنا سے بھی زیادہ سنگین ہے۔ اور آسمان سے گر کر ہلاک ہو جانا میرے لئے تدلیس سے اچھا ہے۔ بعض روایتوں میں ہے کہ کسی اونچے مکان سے سر کے بل گر کر مر جانا بہتر ہے اسی طرح تابعین میں آپ کو کچھ ایسے بھی ملیں گے جنہوں نے نقل حدیث کے سلسلہ میں اعتدال سے کام لیا ہے تا کہ طلبہ کو سمجھا سکیں۔ حضرت خالد حذافہؒ فرماتے ہیں کہ ہم حدیث حاصل کرنے کے لئے حضرت ابو قتادہؒ کی خدمت میں آئے۔ وہ کبھی متن حدیث بھی بیان (بقیہ ص ۲۹ پر)

# منصب نبوت کا احترام حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تفسیر میں

از مولانا امام علی دانش قاسمی

تمام انبیاء علیہم السلام کی صداقت پر ایمان لانا ان کا احترام کرنا ان سے محبت و عقیدت رکھنا فرض ہے۔ سلسلہ ولی اللہی سے منسلک حق پرست علماء کرام کا یہ طرہ امتیاز رہا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و عظمت کا درس دینے میں جہاں ایک طرف تمام دینی حلقوں کے پیشرو ہیں۔ وہاں دوسری طرف نبوت و رسالت کے حامل اللہ تعالیٰ کے مقرب ترین بندوں کے احترام اور ان کی رفعتوں اور مقاماتِ عالیہ کے یقین اور ان کے پیغام کی اشاعت اور ان کی محبت و الفت میں سرشار اور سرگرم رہتے ہیں۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ بھی اس سلسلہ الذہب کی ایک کڑی تھے۔ وہ عالم بھی تھے اور درویش بھی اور بہت بڑے مصنف بھی ان کی تمام تصنیفات میں دین کو اصلی و حقیقی شکل میں پیش کیا گیا ہے خاص طور پر ان کی معرکۃ الآراء تفسیر بیان القرآن جہاں ایک جانب عبارت کی جامعیت، طرز استدلال کی معقولیت اور ربط آیات کے بیان اور عقائد و مسائل کے استنباط میں دوسری دورِ حاضر کی تفسیروں پر فوقیت رکھتی ہے۔ وہاں دوسری جانب خاص اور اہم بات یہ ہے کہ منصب نبوت کے احترام اور انبیاء کے

واقعات کی وضاحت میں اسرائیلی خرافات سے پرہیز کرنے میں یہ تفسیر خصوصی امتیاز رکھتی ہے۔

قرآن مجید میں گزشتہ امتوں کے واقعات عبرت و موعظت کے لئے بیان ہوئے ہیں اور ہر واقعہ کا اتنا ہی حصہ منقول ہوا ہے جس کی ہدایت و نصیحت کے لئے ضرورت تھی کیونکہ یہ کوئی تاریخی کتاب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہدایت ہے بے شک اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہے۔ اُسے ہر واقعہ کے ہر جز کا پورا پورا علم ہے وہ بندوں کو اسی قدر خیر دیتا ہے جتنا ضروری سمجھتا ہے۔ ہمارے مفسرین کرام میں سے بہت سے حضرات نے واقعات کی پوری تفصیل پیش کرنے کے لئے بنی اسرائیل کی تاریخ کا سہارا لیا ان حضرات کی نیت بے شک درست تھی۔ اور مقصود کلام اللہ کی خدمت ہی تھی مگر اس خدمت میں خیال نہ رہا کہ اسرائیلی روایات میں سے صرف ان کو ہی لینا چاہئے جن سے کوئی قباحت کسی درجہ میں لازم نہ آتی ہو۔ خاص طور پر حضرت سلیمان اور حضرت داؤد علیہما السلام کے واقعات میں بعض بے سرو پا قہقہے بعض کتب تفسیر میں نقل ہو گئے ہیں بنی اسرائیل ان دونوں جلیل القدر پیغمبروں کو غالباً صرف بادشاہ سمجھ بیٹھے تھے اس لئے شاہانہ قہقہے اس کی جانب منسوب کر دیئے۔ اور ان کی عظمت پیغمبرانہ کو ملحوظ نہ رکھا۔

حضرت تھانویؒ نے تفسیر بیان القرآن میں ممکن حد تک اسرائیلی روایات سے احتراز کیا ہے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر خود قرآنی آیات اور مستند ترین روایات سے فرمائی ہے میں اس سلسلہ میں چند مثالیں پیش کروں گا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کا قصہ

ارشاد ربانی ہے۔

وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْخَصْمِ إِذْ  
تَسْتَرْوُ الْمِحْرَابِ ۚ إِذْ دَخَلُوا عَلَيَّ

اور بھلا آپ کو ان اہل مقدمہ کی خبر بھی پہنچی  
ہے جب کہ وہ لوگ عبادت خانہ کی دیوار بھانڈ کر

دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ ۚ  
 خَصَمِينَ بَعَثْنَا عَلَىٰ بِعْضٍ فَاحْكُمْ  
 بَيْنَنَا بِالْحَقِّ، وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا  
 إِلَىٰ سَوَاءِ الصِّرَاطِ ۚ إِنَّ هَذَا  
 أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ  
 نَعْجَةً وَاحِدَةً ۚ فَقَالَ الْفُلَيْنِيهَا  
 وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ۚ قَالَ لَقَدْ  
 ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِجَتِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ  
 وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي  
 بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ  
 مَا هُمْ ۚ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّهُ  
 فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا ۚ  
 وَأَنَابَ ۚ فَخَفَرْنَاهُ ذَٰلِكُمْ وَإِنَّ  
 لَهُ عِندَنَا لَازِلَةً وَقَدْ حُسِّنَ مَا بَ

رپ ۲۳، سورۃ ص (

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

داؤد کے پاس آئے تو وہ گھبرا گئے وہ لوگ  
 کچھ لگے کہ آپ ڈریں نہیں ہم دو اہل  
 معاملہ ہیں کہ ایک نے دوسرے پر زیادتی کی  
 ہے۔ سو آپ ہم میں انصاف سے فیصلہ کر  
 دیجئے اور بے انصافی نہ کیجئے گا اور ہم کو سیدھی  
 راہ بتلا دیجئے۔ یہ شخص میرا بھائی ہے اس کے  
 پاس تین سو نوے دنبیاں ہیں اور میرے پاس  
 ایک دنبی ہے۔ سو یہ کہتا ہے کہ وہ بھی  
 مجھے دسے ڈال اور بات چیت میں جھگڑاتا  
 ہے۔ داؤد نے کہا کہ یہ جو تیری دنبی اپنی دنبیوں  
 میں ملانے کی درخواست کرتا ہے تو واقعی تجھ پر  
 ظلم کرتا ہے اور اکثر شرکار ایک دوسرے  
 پر زیادتی کیا کرتے ہیں مگر ہاں جو لوگ ایمان  
 رکھتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں اور ایسے لوگ  
 بہت ہی کم ہیں۔ اور داؤد کو خیال آیا کہ ہم نے  
 ان کا امتحان کیا ہے سو انھوں نے اپنے رب کے سامنے  
 توبہ کی اور سجدہ میں گر پڑے اور رجوع ہونے

سو ہم نے ان کو معاف کر دیا۔ اور ہمارے یہاں اُن کے لئے قرب اور نیک انجامی ہے۔

ان آیات میں حضرت داؤد علیہ السلام کے کمال تضرع اور رجوع الی اللہ کی خاص کیفیت

کو بیان کر غالباً مقصود ہے تاکہ بندوں کو یہ ہدایت دی جائے کہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندے

اقتدار پاکر مغرور نہیں ہوتے، بلکہ ان میں تواضع، خاکساری اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا

شکر ادا کرنے کے جذبات زیادہ ہو جاتے ہیں۔ آیات میں اس آزمائش کا واضح طور پر نہیں کیا گیا جس سے حضرت داؤد علیہ السلام دو چار ہوئے تھے۔

**حضرت تھانویؒ کی تحقیق** | حضرت تھانویؒ نے آزمائش کی ایسی وضاحت فرمائی ہے۔ جو نص قرآن سے قریب تر ہے اور جس میں منصبِ نبوت کا پورا احترام ملحوظ رکھا گیا ہے اور ادنیٰ اسے ادنیٰ درجہ کا شائبہ بھی شانِ انبیاء کی تنقیص کا نہیں پایا جاتا ہے۔

حضرت نے تحریر فرمایا ہے :-

”ہم نے ان کا امتحان کیا ہے کہ دیکھیں کیسے صابر و متحمل ہیں کیونکہ ایسے بڑے جلیل القدر سلطان کے خلوت خانہ میں کسی کا بے اجازت پھر اس بے ڈھنگے پن سے آگھسنا پھر بات چیت اس طرز سے کرنا کہ اول تو یہ کہنا کہ ڈر و مت جس سے متکلم کا بڑا اور مخاطب کا چھوٹا ہونا مترشح ہوتا ہے۔ پھر یہ کہنا کہ انصاف سے فیصلہ کرنا اور بے انصافی مت کرنا جس سے ایہام ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ آپ بے انصافی کا بھی احتمال ہے۔ اور ان مضامین کے اقتضائے قرینہ سے اھلِ نام کا مدلول بھی اسی کے قریب قریب مفہوم ہوتا ہے کہ ان کو احتمال اس کے خلاف کا بھی ہے جس میں ترک واجب کا اتہام لازم آتا ہے۔ گو مناجات میں یہ صیغہ موجبِ سوراوب نہیں اول تو مناجات و تضرع اس ایہام سے مانع ہے ثانیاً حق تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں جس سے محذورم لازم آتا تھا۔ غرض ان کا مجموعہ اقوال و افعال نہایت نہایت درجہ گستاخی درگستاخی ہے۔ پس اس میں داؤد علیہ السلام کے صبر و تحمل کا امتحان ہو گیا کہ زورِ سلطنت میں ان متواتر گستاخیوں پر دار و گیر کرتے ہیں اور اس مقدمہ کو ملتوی کر کے ان پر دوسرا مقدمہ قائم کرتے ہیں یا غلبہ نور نبوت سے عفو فرماتے ہیں اور اس مقدمہ کو کمالِ عدل سے بلا شائبہ غیظ و غضب فیصل کرتے ہیں چنانچہ امتحان میں صاحبِ ثبات ہوئے۔

اور مقدمہ کو نہایت ٹھنڈے دل سے سماعت اور فیصلہ فرمایا۔ لیکن انبیاء کی جلالت شانِ عدل کے جس درجہ علیا و ذرۃ قصویٰ کو مقتضی ہے اس سے بظاہر ایک گونہ بعید اتنا خفیف سایہ امر پیش آگیا کہ بعد قیام برہان شرعی کہ بتینہ ہو یا افراز بجائے اس کے کہ صرف ظالم سے یہ خطاب فرماتے کہ تو نے ظلم کیا اس مظلوم سے خطاب فرمایا کہ تجھ پر ظلم کیا جس سے ایک صورتِ طرفداری کی متوہم ہوتی ہے اور مظلوم ہونے کی حیثیت سے یہ طرفداری بھی عبادت ہے خصوصاً مقدمہ ختم ہو چکنے کے بعد لیکن فریقِ مقدمہ ہونے کی حیثیت اور عدم تبدیل مجلس تخصیص اور مجلس واحد کے جامع المتفرقات ہونے کی حیثیت سے اس متوہم طرفداری کا بھی نہ ہونا عدل و اکمل تھا) سو داؤد علیہ السلام غایت تقویٰ سے اتنی بات کو بھی محل کماں صبر و منافی ثبات فی الامتحان سمجھے اور انھوں نے (اس سے بھی) اپنے رجبے سلنے توبہ کی اور سجدہ میں گر پڑے اور (خاص طور پر خدا کی نظر) رجوع ہوئے سو ہم نے ان کو وہ (امر) معاف کر دیا اور اس سے جو کمی ان کے اجر مرتب علی کماں الصبر میں ہوتی اس کمی کا ازالہ کر دیا۔ اور وجہ ایسے خفیف امر پر توبہ اور سجدہ کرنے کی یہ ہے کہ ہمارے یہاں ان کے لئے (خاص) قرب اور (اعلیٰ درجہ کی) نیک انجامی (یعنی جنت کا درجہ علیا) اور مقربین اور خوش انجاموں کی یہی شان ہوتی ہے کہ تل برابر بات کو بھی اپنے لئے پہاڑ سمجھتے ہیں۔ (ص ۵ تا ۶ بیان القرآن جلد ۱)

**غیر مستند اقوال کی تردید** | انبیاء علیہم السلام کے بلند مقامات کے مطابق آیات کی توجیہ اور انابت و استغفار کی وجہ بیان کرنے

کے ساتھ ہی اس سلسلہ کے غیر مستند اور غلط اقوال و توجیہات کی تردید بھی حضرت نے فرمادی ہے تاکہ کوئی کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔ رقمطراز ہیں:-

»فتنہ لا« کی تفسیر میں قول مشہور اور ہے جس میں ایک بی بی سے نکاح کرنے کا واقعہ ہے۔ مگر محققین نے اس کا ابطال کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر نے کہا ہے اکثر ہا

ماخوذ من الاسرائیلیات و لم یثبت فیہا عن المعصوم حدیث یجب  
اتباعہ لکن روى ابن ابی حاتم ہہناحد یثا لا یصح سندہ لانہ من  
روایۃ یزید الرقاشی عن انس و یزید وان کان من الصالحین لکنہ ضعیف  
الحدیث عند الائمۃ ام اور تفسیر خازن میں ہے روى سعید بن السہب الخلیف  
الاہور عن علی ابن ابی طالب انہ قال من حد ثکم بحدیث داؤد علی مایرویہ  
القصاص جلد تہ مائتہ و مئتین جلدۃ و هو حد الفریہ علی الانبیاء ام  
اور تفسیر حقانی میں ماخذ اس قصہ کا کتاب سموتل کو کہا ہے اور آج تک پورا پتہ اہل کتاب  
کو بھی نہیں ملتا کہ اس کا مصنف کون ہے وہ ایک تاریخ کی کتاب یہود میں مروج تھی جس کو  
یہود و نصاریٰ نے خواہ مخواہ الہامی فرض کر لیا ام۔ اور بعض نے داؤد علیہ السلام کا تقد  
ظلمہ بلا تحقیق کہہ دیا اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ گو مقصد تعلیق ہے یعنی ان فعل کذا مگر  
صورۃ غیر معلق ہے۔ لیکن بعض نے نفل کیا ہے کہ مدعی علیہ کے اقرار کے بعد ظلمہ  
فرمایا تھا۔ سو اس تاویل کی گنجائش نہ رہی۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ان گستاخیوں پر غصہ آ گیا  
تھا۔ اس سے استغفار کیا۔ مگر غصہ آنا ثابت نہیں کر سکتے بندہ نے جو تفسیر کی ہے اس کا  
منبع خود منصوص قرآنی ہے اور اصلو علی مایقولون کے ساتھ اس قصہ کا یاد دلانا قرینہ  
ہے کہ اس میں بھی صبر علی الاقوالی ما مگردونوں جگہ اقوال میں کفر اور سوء ادب کا  
اختلاف ہو۔ البتہ امر منطون ہے کہ داؤد علیہ السلام نے اس کو مبنیٰ سمجھا ہو سو چونکہ  
اور تفسیروں کا مبنیٰ بھی قرآن میں نہیں اس لئے یہ تفسیر اور وہ اقرب ہے،

(بیان القرآن جلد ۱ ص ۱۰۰)

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے | قرآن مجید میں قصہ مذکور کے بعد  
حضرت سلیمان علیہ السلام کے دو قصے

بیان ہوئے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔



وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ ط نَعْمَ الْعَبْدُ  
 اِنَّهُ اَوَابٌ اِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ الْغَنِيُّ اَلْقَفْتُ  
 الْجِيَادَ فَقَالَ اِنِّى اُحِبُّتُ حُبَّ الْخَيْرِ  
 عَنْ ذِكْرِ رَبِّى حَتِّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ  
 رُكِّدْهَا عَلٰى فُطْفُقٍ مَّسْحَابٍ اَلَسْرِقِ  
 وَالْاَهْقَاقِ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ  
 وَالْقَيْنَا عَلٰى كُرْمِيْهِ جَسَدًا ثَمًا اَنَابُ  
 قَالَ اَغْفِرْ لِّىْ وَهَبْ لِّىْ مَلَكًا لَّا يُنْبَغِىْ لِاَحَدٍ  
 مِّنْ بَعْدِىْ اَنْ يَّكُنْتَ الْوَهَّابُ ۝  
 (پا سورہ ص)

۞ ۞ ۞ ۞ ۞  
 ۞ ۞ ۞ ۞ ۞  
 ۞ ۞ ۞ ۞ ۞

اور ہم نے داؤد علیہ السلام کو سلیمان عطا کیا  
 بہت اچھے بندے تھے کہ بہت رجوع ہونے  
 والے تھے جبکہ شام کے وقت ان کے روبرو  
 اصلی عمدہ گھوڑے پیش کئے گئے تو کہنے لگے  
 میں اس مال کی محبت میں اپنے رب کے غافل  
 ہو گیا۔ یہاں تک کہ آفتاب پردہ میں چھپ  
 گیا۔ ان گھوڑوں کو ذرا پھر تو میرے سامنے  
 لاؤ سوا انھوں نے ان کی پنڈلیوں اور گردنوں  
 پر ہاتھ صاف کرنا شروع کیا۔ اور ہم نے  
 سلیمان کو امتحان میں ڈالا پھر انھوں نے رجوع  
 کیا، دعا مانگی اسے میرے رب میرا قصور معاف  
 کر اور مجھ کو ایسی سلطنت دے کہ میرے سوا کسی کو  
 میسر نہ ہو آپ بڑے دینے والے ہیں۔

ان آیتوں میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی کسی نماز کا فوت ہو جانا اور پھر ان کا متنبہ  
 ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ذکر ہے اس طرح ان کے تحت پر کسی جسم کا ڈالا جانا  
 اور ان کا صبر کرتے ہوئے بارگاہِ خداوندی میں عاجزی ظاہر کرنا اور دعا کرنا مذکور ہے مقصد  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب معصوم بندے غیر اولیٰ کاموں پر توبہ واستغفار کرتے ہیں تو غیر معصوم  
 بندوں کو اپنے خطاؤں پر نادم ہو کر اللہ تبارک تعالیٰ کی طرف اور زیادہ رجوع کرنا چاہئے  
 یہاں پر بھی ہمارے بعض غیر محتاط واعظ اور مفتی اسرائیلی  
 روایات فراخ دل سے نقل کرتے ہیں پہلے واقعہ کے سلسلے  
 میں فرض نماز فوت ہو جائے، کی طرف ذہن منتقل کرتے ہیں جبکہ عصر کی نماز اسرائیلی شریعت میں

اسرائیلی و اسرائیلی

فرض ہی نہ تھی اور دوسرے واقعہ کے سلسلہ میں پوری ایک داستان نقل کرتے ہیں۔ جو طلسم ہوشربا کے افسانہ کا حصہ معلوم ہوتی ہے۔ کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس ایک انگشتری تھی جس پر اسم اعظم کندہ تھا۔ اسی کے زور سے حکومت کرتے تھے۔ ان کے اہل خانہ کے ذریعہ ایک جن کے ہاتھ وہ انگشتری لگ گئی۔ اور وہ ان کی کرسی پر متمکن ہو کر حکومت کرنے لگا۔ بہت کچھ گریہ و زاری کرتے اور دُعا کرنے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کے ہاتھ میں ایک عجیب طور سے وہ انگشتری پھر آئی اور ان کو سلطنتِ زمانہ پھر حاصل ہو گئی۔ یہ انتہائی لغو اور فضول قصہ ہے۔ جو انبیاء علیہم السلام کی شان کے لائق قطعی نہیں ہے۔ اور بالکل غیر مستند ہے۔

**حضرت تھانویؒ کی تحقیق** | بیان القرآن میں دونوں واقعات کی ایسی تفسیر کی گئی ہے جو روایات صحیحہ کی بنیاد پر ہے حضرتؒ فرماتے ہیں۔

”کچھ معمول از قسم نماز فوت ہو گیا۔ کذا فی الدر المنثور عن علیؑ اور بوجہ ہیبت و جلالت کسی خادم کو جرأت دہمت نہ ہوئی کہ متنبہ کرے کذا فی الدر عن ابن عباسؓ، (ص ۷۷) اس کے بعد پھر وضاحت فرمادی کہ یہ۔

یہ نماز جو رہ گئی تھی اگر نفل تھی تب تو کوئی اشکال نہیں مگر انبیاء کی شانِ اعظم ہوتی ہے اس لئے انھوں نے تدارک کیا اور اگر فرض تھی تو نسیان میں گناہ نہیں ہوتا اور جانور کا ذبح کر دینا رضاعتِ مال میں نہیں ہے بلکہ بقول حضرت وہ آغلافِ مال نہ تھا بلکہ بطور شرابی تھا (ص ۷۸) اب کوئی اشکال باقی نہ رہا۔ اور عظمتِ انبیاء بھی محفوظ رہی دوسرے واقعہ کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں۔

”حدیث شریفین میں ہے کہ سلیمان علیہ السلام اپنے امراء شکر پران کی کسی کوتاہی جہاد پر خفا ہوئے اور فرمانے لگے میں آج کی رات اپنی ستر بیویوں سے ہمبستر ہوں گا کہ ان سے نہ ستر مجاہد پیدا ہوں گے۔ فرشتہ نے قلب میں القا کیا کہ انشاء اللہ کہہ لیجئے آپ کو کچھ

خیال نہ رہا۔ چنانچہ پھر ایک عورت حاملہ ہوئی اور اس سے بھی ایک ناقص الخلقت بچہ پیدا ہوا۔ جس کے ایک طرف دھڑ نہ تھا۔ اور اسی کی نسبت کہا گیا ہے کہ اُن کے تحت پر ایک (ادھورا) دھڑ لاڈالا یعنی قابلہ نے آپ کے سامنے تخت پر لا رکھا کذا فی الروح (صفحہ بیان القرآن جلد ۷)۔

اور انشاء اللہ زبان سے نہ کہنا گناہ نہیں تھا۔ ایک خفیف سا غیر ادنیٰ کام تھا۔ پھر بھی حضرت سلیمان علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوئے ان کا کمال تھا۔ ان توجیہات کی تائید مستند ترین روایات سے ہوتی ہے۔ اور منصب نبوت کا احترام ملحوظ رہتا ہے۔

ان دو واقعات کو بطور مثال نقل کیا گیا ورنہ ملکہ سبا کی دربار سلیمانی میں حاضری اور قصہ یوسف علیہ السلام و واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں بھی اسرائیلی تاریخ نویسوں نے رنگ آمیزی کی ہے۔ اور ہمارے اسلامی واقعہ نویسوں نے اضافہ معلوما کے لئے نقل کر دیا ہے۔

بیان القرآن میں ان تمام واقعات کی تفسیر میں ایسے کسی واقعہ کو نقل نہیں کیا گیا ہے۔ اور نہ کسی ایسی روایت کو تفسیر کی بنیاد بنایا گیا ہے۔ جس سے اسلام کے ستم عقائد پر ضرب پڑتی ہو یا حضرات انبیاء علیہم السلام کی عظمت مجروح ہوتی ہو۔  
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حکیم الامت تھانویؒ انبیاء علیہم السلام کی محبت و الفت اور ان سے عشق و وابستگی رکھنے میں بہت آگے تھے۔ اور یہی شان تمام حق پرست متبع سنت بزرگوں کی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کی اتباع نصیب کرے۔

آمین



# نفسے زیاد تو می زخم

از حضرت مولانا نسیم احمد فریدی

بھائی جی مرحوم بھی ۲۸ ربیع الاول ۱۴۱۶ھ کو دار آخرت کو سدھار گئے۔ اشرقتالی کو پیارے ہو گئے۔ بڑی خوبیوں کے انسان تھے۔ رب غفور مغفرت فرمائے ۱۳۵۵ھ میں دارالعلوم کا طالب علم بنا تو حضرت شیخ الاسلامؒ کی مجلس میں یا مزار قاسمی کے احاطہ میں اس شخصیت کو آتے جاتے دیکھا۔ اسی وقت سے دل ان سے متاثر تھا۔ مگر یہ پتہ نہ چل سکا کہ یہ حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں۔ بس اتنا معلوم تھا کہ یہ بھی ابستدائی کتابوں کے ایک مدرس ہیں۔ پھر دارالعلوم سے جانے کے مدتوں بعد جب یہ پتہ چلا کہ یہ تو حضرت گنگوہیؒ سے نسبت رکھنے والے بزرگ ہیں۔ تو ان کی خدمت میں حاضری دینے کا داعیہ دل میں پیدا ہوا۔ چنانچہ اس کے بعد جب کبھی دیوبند گیا، ان کی خدمت میں پہنچنے کی کوشش کی۔ بڑی محبت فرماتے تھے۔ اور اپنی دُعاؤں سے نوازتے تھے۔

ایک مرتبہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ حضرت گنگوہیؒ عمر کے آخری حصہ میں جب عید یا بقر عید کی نماز کو عید گاہ جاتے تھے تو بصارت نہ ہونے کی وجہ سے پالکی میں سوار ہوتے تھے۔ علماء کا ایک جم غفیر اس پالکی کے ساتھ ہوتا تھا اور علماء ہی اس پالکی کو کا ندھا لگاتے تھے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے اس کا ذکر ”آپ بیتی“ میں کیا ہے اور میں نے بعض دوسرے معتبر

اشخاص سے بھی، جنہوں نے یہ منظر دیکھا ہے۔ سنا ہے۔ کیا آپ بھی اس پالکی میں ہوتے تھے؟  
فرمایا۔ ہاں، میں بھی ہوتا تھا۔

میں نے مکاتیب رشیدیہ کی تلخیص الفرقان میں شائع کرائی ہے۔ ایک مکتبہ گرامی میں حضرت گنگوہیؒ نے اپنے اس یتیم پوتے کا ذکر کیا ہے، اس کے فٹ نوٹ میں بھائی جی مرحوم کا مختصر تذکرہ کر دیا گیا تھا۔ مولانا نعمانی مدظلہ نے اس فٹ نوٹ سے ہی پہلی مرتبہ یہ جاننا کہ بھائی جی حضرت گنگوہیؒ کے پوتے ہیں وہ اس سے پہلے انھیں حضرت کا نواسہ سمجھتے تھے۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ اور حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمیؒ نے بھائی جی کو دارالعلوم میں لا کر رکھا اور اس نسبت عالی کو ملحوظ رکھا جس کے وہ حامل تھے۔ ان کی ذات گرامی، درحقیقت دارالعلوم کیلئے ایک بڑا تبرک تھی۔ افسوس کہ دارالعلوم ایسی بے بہا شخصیت سے محروم ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ مرحوم کو جنت الفردوس میں جگہ دے۔ آمین۔

مرحوم واقعی بے ہمہ اور باہمہ تھے۔ ان کا طریقہ مرنجاں مرنج تھا۔ انھوں نے اپنا تعارف بہت کم کرایا۔ اور وہ گوشہ گمنامی میں رہے مگر اپنی خوش خصلی اور میانہ روی نیز ذکر الہی اور فکر عقبی کے ذریعہ حیات جاوید حاصل کر لی۔ ع۔

”ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بعشق“

حضرت گنگوہیؒ دم ۱۳۲۳ھ کے دو صاحبزادے تھے۔ ایک مولانا حکیم مسعود احمدؒ دوسرے حافظ محمود احمدؒ، اول الذکر کے دو صاحبزادے ہوئے۔ جن میں بڑے مولانا حکیم عبدالرشید محمود عرف حکیم ننھو میاں صاحب گنگوہی مدظلہ ہیں۔ اور حافظ محمود احمدؒ کے اکلوتے بیٹے مولانا سعید احمد عرف بھائی جی مرحوم تھے۔ حافظ محمود احمد مرحوم کا انتقال عالم شباب میں ہی ہو گیا، تھا۔ انھوں نے نقط ایک بچہ یادگار چھوڑا تھا، جس کا نام سعید احمد تھا۔ جو بڑے ہو کر بھائی جی کے نام سے مشہور و معروف ہوئے۔ مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھیؒ تذکرۃ الرشید ص ۲۵۸ مشاہیر

حافظ محمود احمد مرحوم کا ذکر کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

”ایک موقع پر حضرت امام ربانی (حضرت گنگوہی قدس سرہ کی زبان سے یہ الفاظ بھی صادر ہوئے کہ ”محمود احمد“ میری مکر توڑ دی“

مولانا میرٹھیؒ نے ایک اور جگہ بھی تذکرۃ الرشید جلد دوم ہی میں صفحہ ۵۱-۵۲ پر حضرت گنگوہیؒ کے تاثرات مندرجہ ذیل الفاظ میں نقل کئے ہیں۔

”ایک مرتبہ آپ نے یہ الفاظ فرمائے کہ آج کہتا ہوں بارہ برس ہو گئے جب سے محمود مرا ہے مجھے ہنسی نہیں آتی اور ایک خط میں آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہ صدمہ اس قدر جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے۔ ایک فرزند دو ماہ کا اس نے چھوڑا، حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں“

حضرت گنگوہیؒ اپنے ایک مکتوب گرامی میں یوں اظہار غم فرماتے ہیں۔

.... بندہ (کو) سال گذشتہ میں صدمہ فوت ہونے حافظ محمد اسحاق نواسہ کلاں کا ہنوز فراموش نہ ہوا تھا کہ اب دوسرا صدمہ تقدیر سے پہونچا مگر بجز رضا کیا ہو سکتا ہے؟ حق تعالیٰ صبر عطا فرماوے، وہ صدمہ یہ ہے کہ ۱۶ جمادی الاول کو میرے فرزند خورد حافظ محمود احمد کا اسہال دموی میں انتقال ہو گیا۔ یہاں واقعہ جانکاہ ہوا کہ کیا کہوں؟ حق تعالیٰ اس کو بخشے ایک فرزند دو ماہ کا چھوڑا۔ حق تعالیٰ اس کی عمر کرے کہ اس سے ہی دل بہلاؤں“

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب غ ۸ ص ۶۲-۶۳)

ایک دوسرے مکتوب میں بڑے پردرد انداز میں منشی فتح محمد صاحب کو تحریر فرماتے ہیں۔

”آپ خط میں حافظ مسعود احمد کو سلام لکھا کریں۔ حافظ محمود احمد مرحوم دو سال ہوئے کہ اس عالم سے رحلت فرما کر مجھنا کارہ کو پریشان و حیران کر گئے ہیں۔ جب تم ان کو سلام لکھتے ہو مجھ کو بے قراری ہو جاتی ہے“

(مکاتیب رشیدیہ مکتوب غ ۱۲ ص ۷۹)



ہیں جو میرے لئے آپ کی جانب سے ایک طرح کی سند ہے۔

میرا خیال اگر صحیح ہے تو شاید میری یہ عبارت لائق حذف خیال نہ رہائی گئی ہوگی کہ وہ کسی علمی اختصاص سے متصف تھے، نہ حرکت وہ فعالیت ان کا ذوق و مزاج تھا ایسی کھری مبنی بر حقیقت بات ان اذہان پر تو شاید بار ہو سکتی ہے جو کسی شخصی تصویر کشی میں کچھ رنگ آمیزی پسند کرتے۔ یا شاعری ان کا مذاق ہو۔ ہمارے بزرگوں میں بعض حضرات ہیں جو غلبہ محبت میں اپنے محبوب مشائخ کیلئے بہت کچھ کہہ جاتے ہیں جس پر اغیار کو نکتہ چینی کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ مگر بات یہی مناسب و متوازن ہے کہ اطرار کی حد تک نہ پہنچیں اور منقبت خوانی کا کیف نہ آئے۔ آگے علمی اختصاص نہ ہونا تو یہ واقعہ ہے۔ عیب یا کوئی ذمہ ہرگز نہیں۔ جتنی بات ہے اسی قدر بیان و اظہار کا نقص نہ زیادت۔ پھر بھائی کی طرف سے بھائی کے بارے میں ہے۔ اس رشتہ و قریبہ کے پیش نظر نازک بھی ہے اور باریک بھی۔

علمی اختصاص پر عرض کرتا ہوں۔ امام غزالی محقق حکیم ماہر نفسیات عارف باطنی محدث اور فقیہ نہیں۔ شاہ ولی اللہ حکیم محدث مجدد ہیں مفتی نہیں، سید احمد بریلوی مجاہد مجدد ہیں۔ حدیث و فقہ ان کا موضوع نہیں۔ سید الطائفہ حاجی امداد اللہ عارف علماء گرتھے۔ عالم نہ تھے اور پرچلتے۔ یہ سابقون الاولون، طائیران حول العرش ہیں۔ ابن مسعود فقیہ محدث اقرب و اشبه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دلائل یا سمتائیں قائد جیش نہیں۔ معاذ ابن جبل اور ابی ابن کعب امام العلماء و اقرأ القوم ہیں۔ خالد سیف من سیوف اللہ ظہور و زہیر اصحاب تدبر سیاست۔ عمرو ابن العاص، سعد بن ابی وقاص تیاد و جوش کی صلاحیت سے مزین۔ کوئی امین کلمہ الامۃ، کوئی مؤید روح القدس۔ البتہ خلفاء راشدین المہدیین رضی اللہ عنہم سب منتظر الزمان جمعیت جامعیت اجتماعیت میں مکمل۔

لَیْسَ عَلَیْهِم مَّسْتَنْکِرٌ ۖ اَنْ یَّجْمَعَ الْعَالَمُ فِیْ وَاحِدٍ

لہ اللہ تعالیٰ کیلئے یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے کہ شخص واحد میں ایک عالم کو جمع فرماوے۔



کے مصداق اکثر کسی وصف کا انکار نہیں ہوتا۔ اومٹا غالبہ و اسمات و اخوہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے  
حق کی انبیاء علیہم السلام میں بھی غلبہ کے اعتبار سے آدم کا خلق، شیث کی معرفت، نوح کی شہادت  
ابراہیم کی خلعت وغیرہ شیون مختلفہ ہیں۔ حضرت صدیق کا وصف صدیقیت، ابو عبیدہ کا وصف  
امانت، عمار کا مثلیٰ عمار ایماناً الیٰ متشابہ انہی کے ساتھ مخصوص نہ تھا۔ سب صحابہ درجہ بدرجہ صدق و  
امانت دیہان سے مرتب اور محوری تھے۔ فرق صرف غلبہ کا تھا۔ بڑی کرامت و جلالت جو تمامی مکالم و کارن  
اور محامد کا اس القام ہے وہ "لکنہ شیئی" و "قر فی قلوبہم اَن سب کا اختصار ہے یہ صحابہ رضوانہ علیہم  
ہے جو ان کے بعد کسی کو میسر نہ تھا۔ الایہ تبعیت۔ یہی ایک برق ہر ایک میں کو نہ رہی تھی یہی کرنٹ  
سب میں مشترک آ رہا تھا رضی اللہ عنہم۔

اخیر میں عرض ہے کہ یہ سب اس لئے زبانِ قلم پر آیا کہ دوچار صفحات لکھنے کا قصد تحریر فرمایا۔ ان صفحات  
میں اس نسبت کے اعتبار سے جو ان کو ایک ماکزائے جبر من الاحبار کان عالماً رفیعاً ثقہ حجة کان  
عابدنا سکا کثیر العلم۔ علامۃ من بحر العلم فقیہ النفس کبیر الشان، رأس فی افواء الخیر  
سے تھی آپ لکھیں گے بے اصل لکھ نہیں سکتے۔ صحیح اور اصل کے حال و میرت میں اجمال ہے۔ نمائش نہیں اور  
جو نمایاں ہے اس میں عوام کیلئے کشش نہیں۔ پھر خواص کو بھی التفات کم۔ بہر حال لکھنا دہی چاہئے۔ جو مبنی بر حقیقت ہو  
اور وہ دہی بظاہر ہو سکتا ہے جو میں نے عرض کیا۔ یکسوئی عزت و خلوت بے ضرر ہونا، جدال و خصام سے احتراز و اجتناب  
باہر اور بے ہر ہونا۔ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق کن وسطاً و احش جانبا کا جز و حزم یہ ان کی  
سیرت کی مجموعہ ترجمانی ہی نہیں خود بڑی ذہنی چیز اور کبریتِ احمر ہے۔ دوسرا جز و حرکت و فعالیت مزاج نہ ہونا  
بظاہر کوتاہی ہے مگر عواقب احوال و نتائج مساعی کے پیش نظر جس کا مشاہدہ آج عام ہے یہ کوئی معمولی چیز  
نہیں۔ ان کا ہر قسم کے تحریک و تارخ اور ایک وضع سلیم پر مستقیم رہنا۔ نہ کوئی ادعا نہ علوی اور نہ دنیوی  
مجببہ و لدانہ غلو جس کا مشاہدہ آج ہم دوا تر علیہ دینیہ میں رات دن کر رہے ہیں جس میں اس عصر کے دینی لوگ  
کیسے ملوث ہیں اور پھر دارالعلوم جیسی مرکزی بین الاقوامی جگہ میں۔ صافیت و خطابت، خلوت و جلوت سب  
فیر متوازن۔ وہ ان سب دامن بچائے ہوئے نکل گئے۔ جوار رحمت میں پرست ہو گئے۔ اس ارشاد نبوی پر چل کر  
لے عمار رضی اللہ عنہ) سب سے اول تک ایمان سے بھرے ہوئے ہیں۔ لکن وہ ایسی چیز ہے جو ان کے  
قلوب میں جاگزیں ہے لکن ایک محقق عالم، رفیع المرتبت، لکن وہ عبادت گزار، کثیر العلم تھے۔

اِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ قَدْ مَزَجَتْ عَهْدَهُمْ وَخَفَّتْ اِمَانَاتُهُمْ وَكَانُوا هَكَذَا اَفْعَلِيكَ يَا مَرْ  
نَفْسُكَ خَاصَةً دَع عَنْكَ اَمْرَ الْعَامَةِ ، الزموا اجوافَ بَيُوتِكُمْ ادر کو نوا اجلاس بیوتکم  
ہمارا دین اقویا اور ضعفار دونوں کیلئے ہے ۔ عین بکت من خشية الله وعین باتت  
تحریر فی سبیل اللہ ۔ اول ضعفار کیلئے ثانی اقویا کیلئے ۔ روح احسان ہر ایک میں ساری ،  
اخلاص ہر ایک میں پنہاں ۔

شاید یہی مضمون اللق حذف خیال فرمایا ہو اور اسی عبارت میں کوئی نکرہ محسوس ہوئی ہو ۔ جو میری  
فہم سقیم میں نہ آسکی ۔ نقطہ نظر کا اختلاف بھی ممکن ہے اور بصیرت و ادراک کا ضعف و قوت بھی سبب  
بن سکتا ہے ۔

دوسرا جزو حرکت و فعالیت نہ ہونا ، صحیح ترجمانی ہی نہیں خود جیسا کہ عرض کیا ۔ بڑی گراں قدر  
ورنی چیز ہے عصری احوال ، وقتی تقاضے ، کبھی طبعی نزاکت ، بعض جگہ طبعی ذکاوت ، بلکہ بعض دفعہ  
طبعی نقاہت ۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے خود منصب قضا قبول نہیں فرمایا ۔ اپنے تلمیذ امام ابو یوسفؒ  
کو قبول کرنے کی وصیت فرمائی ۔ واقعہ حرہ میں بعض اصحاب سامنے آئے ۔ بعض روپوش ہو گئے ،  
ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعض احوال ایسے ہوں گے کہ لیٹا ہوا بہتر ہوگا بیٹھے ہوئے سے ۔ اور بیٹھا  
ہوا بہتر ہوگا کھڑے ہوئے سے اور کھڑا ہوا چلتے ہوئے سے ۔  
فضول لایعنی ، طویل تحریر پر معذرت خواہ ہوں ، اور متشکر بھی کہ اس جیلہ سے صحبتے با اولیاء  
علما میسر ہوئی ۔ مطابق اس شعر کے کہ

نہ بہ نقش بستہ مشتو شمش ۛ نہ بحرف ساختہ سرخو شمش

نفسے "بیاد تو" می زخم ، ، ، ، چہ عبارت و چہ معانیم ،

"بیاد تو" کے بجائے "بخطاب تو" سمجھ لیجئے ۔

عریضہ کی رسید مطلع فرمائیں تو اطمینان ہوگا ۔

۱۔ جب تم لوگوں کو دیکھو کہ باہم معاہدوں کا لحاظ نہیں کرتے اور امانتوں کا خیال نہیں رکھتے ۔  
اور ایسے ہو جائیں تو تم اپنی فکر کرو ، عوام کی فکر مت کرو ۔ اپنے گھروں کے اندر رہو ۔ اپنے گھروں کے  
ٹاٹ بن جاؤ ۔ ۲۔ ایک آنکھ وہ جو اللہ کے خوف کی وجہ سے روئی اور ایک آنکھ وہ جو اللہ کے راستہ  
میں چوکیداری کرتے ہوئے جاگی ۔

اب میں بھائی جی مرحوم سے متعلق تذکرۃ الرشید اور مکتب رشیدیہ کی ہی چند عبارات اور مندرجات پیش کرتا ہوں، جن سے اُن کی سوانح پر کچھ روشنی پڑے گی مولانا عاشق الہی تذکرۃ الرشید حصہ دوم ص ۳۳۸ پر رقم طراز ہیں۔

”صاحبزادہ محمود احمد مرحوم کی یادگار ایک صاحبزادہ یعنی حضرت قدس سرہ کے پوتے سعید احمد اطال اللہ عمرہ ہیں۔ جن کی ولادت ۲۶ ربیع الاول ۱۳۱۵ھ کو ہوئی۔ باپ کا جس دن انتقال ہوا، ان کی عمر ایک ماہ بیس یوم کی تھی۔ حضرت امام ربانی قدس سرہ کو ان کے ساتھ خاص الفت اس وجہ سے بھی تھی کہ وہ مرحوم کی نشانی تھے اور بیس سالہ جوان بیٹے کے بدلے پوتے کی دو ماہ کی جان حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوئی تھی۔ ۵ ربیع الاول ۱۳۱۵ھ کو جب کہ سعید احمد دس دن کم دو برس کے تھے، ان کی والدہ نے بھی رحلت فرمائی۔ حق تعالیٰ عمر و سلم میں برکت دے۔ اس وقت سولہ برس کی عمر ہے۔ اور دیوبند میں عربی پڑھتے ہیں۔

نیز تذکرۃ الرشید حصہ دوم ص ۳۳۸ پر ہے۔

”صغیر السن بچوں کے ساتھ آپ (حضرت گنگوہی) بہت محبت فرماتے تھے کہ ایک دن مولوی محمود احمد مرحوم کی یادگار سعید احمد سلمہ جن کی عمر اس وقت آٹھ سال کی تھی، آپ کے پاس آئے اور گلے میں باہیں ڈال کر کوئی چمیرا صرار کے ساتھ مانگنے لگے۔ اتفاق سے صاحبزادہ گرامی (حکیم صاحب مظلہ تشریف لے آئے اور میاں سعید کو تیز نظر کے ساتھ دیکھ کر کہا کہ حضرت یہ تو بہت گستاخ ہونا جا رہا ہے۔ حضرت امام ربانی مسکرائے اور یہ مصرعہ پڑھا۔

ع ”برگ گل راستا گل برفی خود جسامی دہد“۔

میں نے مولانا حکیم عبدالرشید محمود گنگوہی زید مجدہم کی خدمت میں ایک عریضہ لکھا تھا جس میں یہ بھی تحریر تھا کہ جی چاہتا ہے میں بھائی جی مرحوم کی یاد میں دو چار صفحات لکھوں اور دارالعلوم میں شائع کرا دوں۔ اس کے جواب میں حکیم صاحب نے اپنے انداز میں ایک

مکتوب گرامی روانہ کیا جو اپنے دامن میں بیش بہا موتی رکھتا ہے، میں نے مناسب سمجھا کہ اس مکتوب گرامی کو اپنے تاثرات کے بعد ناظرین کے سامنے پیش کر دوں۔ اس مکتوب گرامی کے بعد ایک دوسرا مکتوب گرامی بھی صادر ہوا، جو میکرا ایک استفسار کے جواب میں تھا، یہ بھی ایک صاحبِ طرز ادیب کے انوکار و خیالات کا بہترین مرقع ہے۔ اس کو بھی شائع کرنا ضروری سمجھا۔

### مکتوب نمبر ۱ ، از حکیم عبدالرشید محمود علی عہدہ گنگوہ

مکرمی مولانا سلام و تحیات ، دالانامہ ملا ، جی ہاں۔ بھائی مولوی سعید احمد صاحب بھی رحلت فرما گئے۔  
 کَذَا الدُّنْيَا رِخَالٌ فَأُرْتَحِلْنَا ۝۱۰۰ آپ نے لکھا کہ دو چار صفحات لکھ کر رسالہ دارالعلوم میں بھیج دوں، مگر آپ تو نہ اُن سے قریب تھے نہ وہ ایسے نمایاں کہ ان کے متعلق دو چار صفحات آپ لکھ سکیں۔ دو چار سطور البتہ۔ انھوں نے پون صدی شعور کے ساتھ دیوبند جیسی مرکزی جگہ اور ایک عظیم ادارہ میں گذاری۔ جہاں ہر قسم کی حرکت گرمی، درد و فغاں، قیل و قال، بحث و جدال، نزاع و مراء، شرار اور شوریدگی، آہ و واہ ضروری اور مسلسل تھا مگر وہ کسی تحزب سے نہ کبھی آشنا ہوئے۔ نہ گرد ہی، جماعتی جدال دہرا رہے۔ تعلقات کی وسعت اور بسط و روابط انھیں پسند تھا۔ نہ وہ کسی اختصاص کے کبھی مدعی ہوئے۔ حرکت و فعالیت ان کا مزاج تھا۔ نہ خود بینی و خود نمائی، ایک سو کم آمیز مگر متبسم با اخلاق۔ شاید کسی کو ان سے کبھی کسی شکایت کا موقع نہ ملا ہو۔ وہ ہاں کم سے کمتر، اور بے ہمہ سبب زیادہ تھے اُن کا ذوق تھا۔ ۝۱۰۰ جَزَىٰ اللّٰهُ عَنَّا الْخَيْرَ مِنْ تَعْلِيْشِ بَلِيْنًا۔ وَلَا بَيْنَهُ وَدُّ وَلَا شَعَارُ

۱۰۰ کچھ دیر کیلئے ہم نے پڑاؤ کیا پھر چل پڑے، ایسے ہی پوری دنیا پڑاؤ ہے۔ لہذا ہم بھی کوچ کر گئے۔ ۱۰۰ اللہ تعالیٰ ہماری جانب سے اس شخص کو جسزائے خیر عطا فرمائے جس کے اور ہمارے درمیان کوئی تعلق اور شناسائی نہیں ہے۔

کسی کو جانیں، نہ کوئی ان کو پہچانے۔ میل ملاقات اور رسم وارتباط کے سلسلہ میں گویا دوسروں کی اس قدر رعایت کہ یہ اَقْسَلُ سِلَاسِی حِیثِ مَآخِذِ عِتْکَم بِیْزِ  
 وَاسْکِتْ کِیْمَا لَا یَکُونُ جَوَابُ لَہِ سَلَامُ سَے بھی گریز کہ ناحق جواب کی زحمت سے  
 کوئی دوچار ہو، بعض نے تو اس قدر اختصار سے کام لیا کہ۔ سہ

لِقَاءُ النَّاسِ لَیْسَ یُفِیدُ شَیْئًا ۝ سَوِیُّ الِہْذِیَانِ مِنْ قِیلٍ وَقَالَ  
 فَاقْلِلْ مِنْ لِقَاءِ النَّاسِ اِلَّا ۝ لِاِخْذِ الْعِلْمِ وَاصْلَاحِ حَالِ  
 کسی کو اگر اس اختصار سے اختلاف ہو تو وہ بھی ماذون ہے کہ اخذِ علم اور اصلاح  
 حال کے علاوہ معاشرہ میں تطبیبِ خاطر مسلمین بھی اصلاحِ حال ہی کا ایک شعبہ ہے۔  
 پہلی چیز حال ہے۔ دوسری اعتدال ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل۔ وسیع معنی  
 میں فرمایا۔ کُنْ وَ سَطَا وَاْمَشِ جَانِبًا۔ اس کا ترجمہ اور تعبیر باہمہ اور بے ہمہ ہی کر لیجئے  
 وہ حضرت گنگوہیؒ کے چھوٹے بیٹے مولوی محمود صاحب کی پہلی اور آخری اولادتھے۔ وہ پیدا  
 ہوئے۔ باپ عازمِ آخرت ہوئے۔ مرنے والوں کا مرثیہ لکھنا ان کے حالات و سوانح پر  
 روشنی ڈالنا سلف سے چلا آ رہا ہے۔ لکھنے والے آج بھی لکھتے ہیں۔ میں نے بھی حضرت  
 شیخ الحدیث اور حضرت مولانا طیب کے متعلق لکھا جو الفرقان میں طبع ہوا۔ مقصد ہوتا ہے  
 اعزہ کی تسکین۔ صبر کی تلقین موتی کے محاسن کا اعتراف دعا، مغفرت و نجات، پسماندگان  
 کے غم میں شرکت، معلوم ہو کہ دوسرے بھی ان کے اس المیہ میں شریک ہیں۔ تعزیت  
 سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس دور میں تو اکثر عَظَمَ اللہُ اَجْرَکَ فِی فُلَانِ  
 بحسب اور عام طریقہ تھا۔ پھر خواص کیلئے اس دورِ مصافت و خطابت میں جس رائد کے

سلہ میں سلام کم کرتا ہوں تاکہ تمہارے معاملہ ہلکا پھلکا رہے اور خاموش رہتا ہوں تاکہ زحمت جواب لٹھانی نہ پڑے  
 لہٰذا لوگوں کی ملاقات سے سوائے فضول گوئی اور قیل و قال کے کچھ حاصل نہیں ہوتا ہے۔ لہٰذا لوگوں سے ملاقات کم کیا  
 کہ لہٰذا تحصیلِ علم یا اصلاح کیلئے ملنے میں کوئی مضائقہ نہیں لہٰذا میانہ رو رہا ہوں اور یکسو ہو کر چلو۔  
 لہٰذا فلاں کے مزاج کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین،

خصوصی نمبر، تعزیتی اجتماع، یادگاری اکاڈمیں۔ ایک بزرگ نے اسی پر اکتفا کیا ہے

انا نعزیک لانا علی ثقہ ۞ من البقاء ولكن سنة الدين  
فلا المعزی بباقي بعد میتہ ۞ ولا المعزی وان عاش لی حسین  
ایک اعرابی نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی وفات پر کہا ہے  
خیر من العباس اجرک بعدہ ۞ واللہ خیر منک للعباس  
فلتصبی والتحسب۔ دونوں کو جمع کر دیا۔

کسی نے کہا تھا۔

ہے موت میں ضرور کوئی راز و نشیں ۞ سب کچھ کے بعد کچھ بھی نہیں یہ کچھ تو نہیں،  
جلوہ گر فوریتاً میں صورتِ سیما ہے ۞ اے تماشا گاہِ عالم بس تجھے آدابِ  
دنوی حیات کی بے ثباتی مستعار زندگی کی حقیقت۔ حسین تو ضیع و تعبیر۔  
حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے غم و فراقِ بول میں خوب کہا ہے

اری علل الدنیا علی کثرة ۞ وصاحبها حتی الممات علیل  
ان افتقادی فاطمہ بعد احمد ۞ دلیل علی ان لا یدوم خلیل  
بقیع سے گذرتے ہوئے فرمایا ہے

مالی مورت علی القبر مسلماً ۞ قبر الحبيب فلم یرد جوابی  
یا قبر مالک لا تجیب منادیا ۞ املت بعدی خلۃ الاحباب

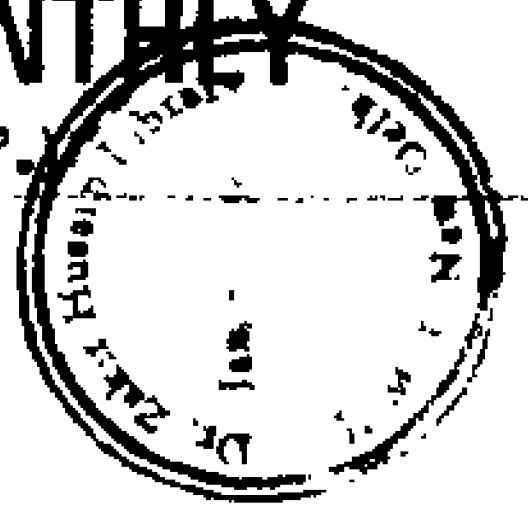
اے میں تسلی دیتا ہوں اس وجہ سے نہیں کہ مجھ ہمیشہ رہنے کا یقین ہے بلکہ دین کے حکم کی وجہ سے،  
چنانچہ متوفی کے گذر جانے کے بعد نہ وہ شخص باقی رہے گا۔ جس کو تسلی دی جا رہی ہے۔ اور نہ تسلی دینے  
والا باقی رہے گا۔ اگرچہ کچھ دن دنیا میں اور گزارے گئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بعد آپ کا اجر و ثواب حضرت  
عباس رضی اللہ عنہ سے کہیں بہتر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کیلئے آپ سے بہتر ہے لہذا صبر کرو اور ثواب کی نیت کرو  
اے میں اپنے اوپر دنیا کی بے شمار بیماریاں پاتا ہوں، ان بیماریوں میں مبتلا شخص مرنے وقت تک بیمار ہے  
احمد مجتبیٰ اے کے بعد فاطمہ زہرا علیہا السلام کی جدائی اس بات کی دلیل ہے کہ کوئی خلیل ہمیشہ رہنے والا نہیں ہے۔  
اے مجھے کیا ہوا کہ میں قبروں پر سے گذرا ہے جبکہ قبر پر سلام کرتے ہوئے پس اس نے میرے سلام کا  
جواب نہیں دیا، اے قبر مجھے کیا ہو گیا تو کسی پکاسنے والے کی پکار کا جواب نہیں دیتی کیا تو صاحب کی  
محبت سے دل برعاشہ ہو گئی ہے۔



Regd. No. SHN-L-13-NF-21-86

# DARUL-ULOOM MONTHLY

DEOBAND (U. P.)



ماہنامہ دارالعلوم دیوبند  
۲۳۷۵۵۲

تاریخ

نمبر

محترم و مکرم ! زید محمدکم

سلام سنون ! دارالعلوم دیوبند ہماری حیاتیاتی کا علمبردار  
نقیب اور محافظ ہے اور ماہنامہ دارالعلوم اس کا ترجمان ہے، بالفاظ دیگر  
وہ ہمارا اپنا ترجمان ہے اسکی ترویج و اشاعت اور ترقی خود ہمارے ارتقاء  
کی ضامن ہے، اس لئے آنجناب سے خصوصی درخواست ہے کہ رسالہ  
دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیں، خود بھی خریداریں اور اپنے  
حلقہ اثر میں زیادہ سے زیادہ خریداریں کی کوشش فرمائیں۔

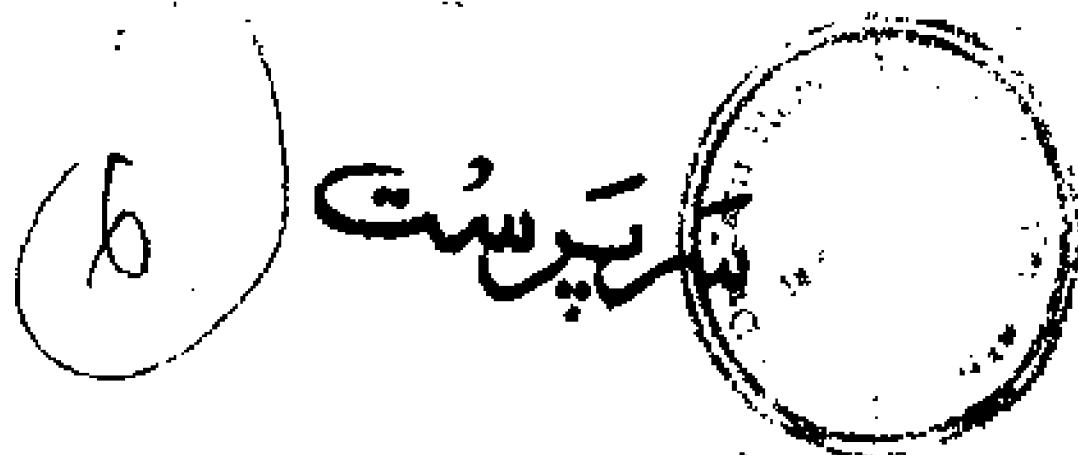
رسائل کا اسرار العلوم میں

- اسلامی تعلیمات کو سہل اور دل نشیں پیرایہ میں پیش کیا جاتا ہے،
- اسلام کے قدیم و جدید مخالفین کی بطریق احسن مدافعت کی جاتی ہے،
- دقیق علمی مسائل میں علماء دیوبند کے محققانہ مقالات شائع ہوتے ہیں،
- دارالعلوم کے احوال و کوائف سے معاونین کرام کو مطلع کیا جاتا ہے،
- عروج اسلام کے جلال و عظمت کی زندگی پر مدثر مقالے پیش کئے جاتے ہیں،
- امید کہ آنجناب سالہ دارالعلوم کی توسیع اشاعت میں حصہ لیکر  
اپنی آرزو مضبوط اور اپنے ترجمان کو طاقتور بنائیں گے۔ والسلام



دارالافتاء دارالحدیث لاہور

# حیات النبیؐ



حضرت مولانا مرغوب الرحمن ضابطہ قلم دارالعلوم لاہور

مدین  
حبیب الرحمن قاسمی

محرم الحرام ۱۴۰۷ھ مطابق ستمبر ۱۹۸۶ء





# دارالعلوم دیوبند کاتبین

# دارالعلوم

{ شماره نمبر ۶ } { بابہ ستمبر ۱۹۸۶ء } { مفتاح محمد الحارثی } { جلد نمبر ۱ }

فکر الہی

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدین

سالاںہ  
30/-

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

فی پوچہ  
3/-

سالاںہ بدل اشتراک { سعودی عرب، کویت، ابوظہبی، جنوبی و مشرقی افریقہ، بھارتیہ 160/-  
بیرون ممالک } امریکہ، کناڈا وغیرہ بھی بذریعہ ایرمیل — 160/-  
پاکستان — 60/- روپے ہندوستان — اور بنگلہ دیش — 40/- روپے ہندوستانی

محبوب پریس دیوبند { سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زرقا و خرم پرکھیں }

# فہرست مضامین

نمبر شمار	نگاوشے	مضامین نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	حبیب الرحمن	۳
۲	مطالعات و تعلیقات	مولانا قاضی اعظم مبارکپوری	۶
۳	حدیثِ عہد رسول میں	مولانا محمد حنیف قلی	۱۶
۴	لا اور الا	جناب محمد بدیع الزماں صاحب قندھار	۲۲
۵	ایک نادر مکتوب	شیخ الاسلام حضرت مدنی قدس سرہ	۳۶
۶	تعارف و تبصرہ (جدید کتابیں)	مولانا جمیل الرحمن صاحب قاسمی، مدیر	۴۴
۷	ادبیات	ادارہ	۴۷

## ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

۱۔ ہندوستانی خریداروں کی ضروری گزارش یہ ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پورا اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر روانہ کر دیں۔

۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۶۰ روپے ہندوستانی مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد ملتان، پاکستان کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں

۳۔ خسریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں

والسلام  
منجھری سکا

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## حرفِ اعجاز

### حبیب الرحمن و تاسمہ

ہمارے ملک ہندوستان نے آزادی کے انتالیس سال پورے کر لئے ہیں۔ قوموں اور ملکوں کے عروج و زوال اور ارتقاء و انحطاط میں یہ مدت اگرچہ کوئی فیصلہ کن حیثیت نہیں رکھتی، پھر بھی یہ ایک ایسا دفعہ ہے جس میں نچے جوان اور جوان بوڑھے ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ملک کی تعمیر و ترقی اور پستی و گراؤ کا جائزہ لیتے وقت اسے یکسر نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

آزادی کے اس انتالیس سالہ عہد میں باستثناء ڈیڑھ دوسال کے ملک کی زمام اقتدار کانگریس، ہما کے دستِ تصرف میں رہی ہے۔ اور آج بھی بلا شرکتِ غیرے وہی اس پر قابض متصرف ہے۔ بلاشبہ اس مدت میں ہندوستان نے علم و سائنس، صنعت و حرفت، تجارت و زراعت وغیرہ میں قابلِ ذکر پیش رفت کی ہے۔ اور ان میدانوں میں آج اُسے اپنے پڑوسی ملکوں پر واضح برتری اور نمایاں فوقیت حاصل ہے۔ اپنی اس کامیابی پر کانگریسی حکومت بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔

لیکن علمی، صنعتی اور زراعتی میدانوں میں اس خوش آئند پیش قدمی پر اظہارِ مسرت کے ساتھ حکمران طبقہ کو اس تلخ حقیقت کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ انتالیس سال کے اس عرصہ میں ہمارا ملک اخلاقی اعتبار سے پستی اور گراؤ کی انتہا کو پہنچ گیا ہے۔ انارکی، لاقانونیت، جھوٹ، فریب، لوٹ، گھسٹ، تعصب، منافرت، جھگڑا، فساد،

اور قتل و غارتگری ملک کے معاشرے کا لازمی جزو بن چکے ہیں۔ دفتر کے معمولی چیراسیوں سے لیکر عزت نامہ و ذرات تک قانون اور اخلاق سے بالاتر ہو کر زراعت و امداد میں لگے ہوئے ہیں۔ سرکاری عدالتوں میں دن دھاڑے عدل و انصاف نیلام ہوتا ہے۔ اور وہ ملک جو امن و آشتی کا گہوارہ اور محبت و اخوت کا سدا بہار چمنستان تھا۔ جس کی رواداری و صلح جوئی پورے عالم میں مشہور تھی۔ آج منافرت و تعصب کی آماجگاہ اور ظلم و تشدد کی رزمگاہ بنا ہوا ہے۔ سال کا کوئی مہینہ اور مہینہ کا کوئی ہفتہ ایسا نہیں گذرتا جس میں مذہب یا ذات برادری کے نام پر فساد، غارتگری اور خونریزی کا بازار گرم نہ ہوتا ہو۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ملک کی اقلیتیں اپنے آپ کو غیر محفوظ سمجھنے لگی ہیں۔ اور ان کے اندر اپنی مدافعت کے لئے ہتھیار سنبھال کر میدان میں نکل آنے کا رجحان بڑھتا جا رہا ہے۔

اگر ملک کے یہی یل و نہار رہے اور جبر و تشدد کے اس سیل رواں کے آگے بند لگانے کی کوشش نہیں کی گئی۔ تو اس کی سرکش موجیں نہ صرف صنعتی و معاشی ترقیات کو خس و خاشاک کی طرح بہا لے جائیں گی ملک کی سالمیت اور استحکام کی بنیادوں کو بھی اکھاڑ پھینکیں گی۔ اور اس تباہی و بربادی، انتشار و اختلال کی تمام تر ذمہ داری تنہا کانگریس پارٹی اور اس کی حکومت کے سر آئے گی۔ اس لئے حکومت وقت کو اگر ملک کا استحکام، اس کی سالمیت اور اپنی نیک نامی نہیں بلکہ اپنا وجود و بقا عزیز ہے تو اسے پہلی فرصت میں دہشت گردی اور تشدد پسندی کے رجحان کو جس طرح بھی ممکن ہو ختم کرنا چاہئے۔ کیونکہ کوئی بھی حکومت چاہے وہ اقتصادی و معاشی اعتبار سے کتنی ہی مستحکم و مضبوط کیوں نہ ہو، ظلم و جور کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتی،

دید ی کہ خون ناحق پروانہ شمع را  
چندال اماں نہ داد کہ شب را سحر کند

میٹلر اور مسولینی کی قوت اور شوکت اور رعب و دبہ سے کون واقف نہیں ہے لیکن ظلم و تشدد نے انہیں ذلت و نکبت کے ایسے گڑھے میں پہنچا دیا ہے کہ آج عزت کے ساتھ ان کا نام لینے کا بھی کوئی روادار نہیں ہے۔ برطانوی سامراج کی سبق آموز اور عبرت خیز داستان نگاہوں کے سامنے ہے۔ ایک وقت وہ تھا کہ اس کی حدود سلطنت میں سورج غروب نہیں ہوتا تھا۔ مگر مکر و فریب اور ظلم و ستم کی خوسے بدن نے انہیں آج ایک محدود خطے میں محصور ہو جانے پر مجبور کر دیا ہے۔

ارباب اقتدار کو ان واقعات سے سبق لینا چاہئے۔ اور اس غلط فہمی میں ہرگز رہنا نہیں چاہئے کہ فسطائی اور دہشت پسند طاقتوں کا رخ ہمارے بجائے اقلیوں کے ایک خاص طبقہ کی جانب ہے، اور ان کے ہاتھوں جان و مال کا جو زیلا ہو رہا ہے۔ اس سے ملک یا ہماری حکومت کو کوئی نقصان نہیں پہنچ رہا ہے۔ نہیں نہیں مظلوموں کا خون ایک نہ ایک دن ضرور رنگ لائے گا۔ اور ان کے مچھلتے ہوئے جسموں کا دھواں برق سوزاں بن کر تمہارے خرمین اقتدار کو خاکستر کر دے گا۔

نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستان دالو،  
تمہارا تذکرہ تک بھی نہ ہوگا داستانوں میں؛

ظلم ظالم کا بہر شکل نہیرے ہوتا دراز  
مورچہ کھا گیا دور روز میں تلواروں کو،

# مسلمانوں کی متدرستی کے افسافہ کی حقیقت

از۔ مولانا قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی  
مذہب کے متعلق اسلام کا تصور یہ ہے کہ اس کا تعلق انسان کے دل سے ہے۔ کوئی شخص  
اس وقت تک اسلامی برادری میں داخل نہیں ہو سکتا جب تک اسلام کے لئے اس کے سینہ میں گنجائش  
پیدا نہ ہو جائے۔ اور اس کا دل متاعِ دین کا امین نہ بن جائے۔

آغازِ دعوتِ اسلام میں تو مسلمانوں کے ہاتھ میں تلوار تھی ہی نہیں، تلواریں تو ان کے دشمنوں  
کے ہاتھوں میں تھیں اور ان کے ہاتھوں میں ان کے سر تھے۔ جنہیں یہ اسلام کے راستہ میں قربان  
کر رہے تھے۔

بے شک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ایک تلوار تھی اور وہ تلوار تھی خلقِ محمدی کی  
جس کی کاٹ سے، عمر بن خطاب عمرو بن عاص، خالد بن ولید، عکرمہ بن ابی جہل اور ابوسفیان جیسے  
بہادرانِ قریش بھی اپنے آپ کو نہ بچ سکے۔

پہلی صدی ہجری کے نصفِ اول میں جب خلافتِ اسلامیہ کی فارس اور روم کی شہنشاہیتوں کے  
ٹکڑے ہوئی تو لشکرِ اسلام کا ان ملکوں کے ان عوام نے استقبال کیا جو اپنے ظالم حکمرانوں کے تحت  
زندگی بسر کر رہے تھے۔ نہ ان کو مذہبی آزادی حاصل تھی، نہ ان کی عزت و آبرو محفوظ تھی اور نہ ان کا  
جہان و مال۔

شہنشاہِ ایران ایک شہر سے دوسرے شہر بھاگا چلا جا رہا تھا۔ مگر آسمان کے سایہ میں اُسے کہیں



پناہ نہ ملتی تھی، یہاں تک کہ دریائے مرغاب میں غرق ہو کر اس نے جان دیدی قیصر روم شام کی پہاڑیوں سے اس سرسبز شاداب ملک پر حسرت بھری نگاہ ڈال کر کہہ رہا تھا۔  
 ”اے شام! یہ ایسی جدائی ہے جس کے بعد ملاقات کی کوئی امید نہیں ہے“

مگر دونوں سلطنتوں کے عوام شاداں و فرحاں تھے کہ اب ان کو ایک ایسے نظام حکومت کے تحت زندگی بسر کرنے کا موقع مل گیا ہے جس کی بنیاد مساوات، عدل اور مذہبی آزادی پر قائم ہے۔ جہاں عسمر فاروق جیسے عظیم القدر خلیفہ سے ایک معمولی مسلمان مجمع عام میں پوچھ سکتا ہے کہ تمہارے بدن پر جو دو چادریں مٹی سے لپکا ہوں؟ آئیں؟ اور خالد بن ولید جیسے سالار اعظم کے گلے میں عمامہ کا پھندا ڈال کر پوچھا جاسکتا ہے کہ تم نے ایک شاعر کو بیت المال میں سے انعام دیکر ہلکے کاروپہ پہنایا کیوں صرف کیا۔ اور جہاں خلیفۃ المسلمین عمر فاروق چادریوں کی خواہش کے باوجود یروشلم کے مقدس گرجا میں اس لئے نماز ادا کرنے سے انکار کر دیتے ہیں کہ کہیں بعد کے آنے والے مسلمان اس کو مستقل طور پر مسجد نہ بنائیں بے شک ان ملکوں میں تیزی کے ساتھ اسلام پھیلا۔ یہاں تک کہ یہاں کے باشندوں کی اکثریت مسلمان ہو گئی مگر نتیجہ تھا مسلمانوں سے مل جل کر زندگی بسر کرنے اور اسلامی تعلیمات سے واقف ہونے کا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں نو مسلموں کی کثرت کی وجہ سے جب جزیرہ کی آمدنی کم ہونے لگی تو والی مصر نے نو مسلموں پر بھی جزیرہ لگانے کا ارادہ کیا۔ آپ نے یہ فرمان بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے ٹیکس وصول کرنے والے بنا کر نہیں۔

(تاریخ الاسلام سیاسی جزو اول منہ ۲۵)

افسوس ہے کہ پہلی صدی کے ختم ہوتے ہوئے مسلمان حکمران بہت سی اسلامی خصوصیات کھو بیٹھے تھے، تاہم انھوں نے غیر مسلم مفتوحین کے ساتھ دنیا کے ہر حصہ میں فراخ دلی و صلہ نظر اور رعاداری کا برتاؤ کیا۔ انھوں نے مذہب و نسل کے امتیاز کے بغیر اپنی تمام رعایا کو..... اپنی اولاد کی طرح سمجھا اور سب کے ساتھ انصاف و محبت اور شفقت کا برتاؤ کیا،

تاریخ ہند بھی ایسی شان دار تانباک روایات سے بھری پڑی ہوئی ہے۔ جس کا تذکرہ غیر متعصب ہندو اور انگریز مؤرخین نے اپنی کتابوں میں کیا ہے۔ افسوس ہے کہ انگریزی دور حکومت میں تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو کی پالیسی کے تحت ہندوستان میں اسلامی عہد کے واقعات کو ایک خاص انداز میں مرتب کیا گیا۔ اس سلسلہ میں خاص طور پر مسلم فاتحین کی بہت کم کتابیں کا تذکرہ بڑے طمطراق کے ساتھ کیا گیا تا کہ مذہبی جذبات کو ابھار کر ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان نفرت و عداوت کی خلیج پیدا کر دی جائے اور اس کے حصار میں انگریزی حکومت اطمینان کے ساتھ ان پر حکومت کرتی رہے آزادی ہند کے بعد بھی فرقہ پرست جماعتیں اور افراد اپنے مخصوص عزائم کے تحت انہی کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ مگر پھر بھی وسیع النظر انصاف پسند غیر مسلم مؤرخین حقیقت کی نقاب کشائی کری دیتے ہیں۔ سابق صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر راجندر پرشاد اپنی کتاب انڈیا ڈیو ایڈیڈ میں لکھتے ہیں۔

”ہندوستان کے مسلمان فرماں رواؤں نے اپنی بے تعصبی اور مدد دہاری کے جو مظاہرے کئے وہ فلسفہ اور مذہب ہی تک محدود نہ تھے، بلکہ علمی طور پر اس قسم کی بے شمار مثالیں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان حکمران ہندوؤں اور بھٹوں کے نام پر بڑی بڑی جائیدادیں وقف کیا کرتے تھے۔ نیز ان قابل احترام ہندوؤں اور پنڈتوں کو جو ہندو عقائد اور علم و فضل کے لحاظ سے ممتاز سمجھے جاتے تھے بڑی بڑی جاگیریں دیا کرتے تھے۔“

جس طرح ان مندروں اور عبادت گاہوں کی فہرست بنائی گئی ہے۔ جن کی مسلمانوں نے بے حرمتی کی تھی یا جنہیں برباد کیا تھا، اسی طرح اگر کوئی صاحب علم ان اذکار و وظائف کی فہرست بھی تیار کر دے جو مسلمان بادشاہوں کی طرف سے ہندوؤں کے مندروں اور ان کی عبادت گاہوں کو دیدئے گئے تھے تو یہ ایک مفید خدمت ہوگی۔“

اسلامی قانون کی واضح دفعہ یہ ہے کہ ”غیر مسلم مقبوضین کی عبادت گاہوں کو محفوظ و برقرار رکھا جائے۔“ ان کو

**اسلامی قانون**

ان کو اپنی مذہبی تقریبات ادا کرنے کی کھلی آزادی حاصل ہوگی، اسلام کے خلیفہ اذان کے دور خلافت میں جب حیرہ فتح ہوا تو یہ معاہدہ لکھا گیا۔

لا یهدم لهم بیعتہ ولا کنیتہ ولا  
 یمنعون من ضرب النواقیس  
 ولا من اخرج الصلبان فی یوم  
 عیدہم  
 ان کی خانتقا ہیں اور گرجے توڑے  
 نہ جائیں گے ان کو تہواروں کے موقع پر  
 ناقوس بجانے اور صلیبوں کے جلوس نکالنے  
 سے روکا نہ جائے گا۔

(کتاب الخراج امام ابی یوسف ص ۵۵)

فارس، شام اور فلسطین اور مصر وغیرہ میں دو سکے خلعائے راشدین کے زمانہ میں اسی اصول پر عمل رہا۔ بعد کے زمانہ کے سلاطین و امرا نے بھی اسی طرز عمل کی پیروی کی۔

علی بن حامد نے تاریخ ہندھ میں لکھا ہے کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ فتح کیا تو اکابر و مقدمان و براہمنہ را فرمود کہ معبود خود را عبادت کنند و فقرائے براہمنہ را با حسان و تعہد تیمار دارند و اعیاد و مراسم خود بشرائط آبار و اجساد قیام نمایند  
 سر داروں چودھریوں اور برہمنوں کو حکم دیا کہ اپنے معبود کی عبادت کریں۔ اور فقیر مذہبی پیشواؤں کے ساتھ حسن سلوک کے ساتھ پیش آئیں اور اپنے تہوار اور تقریبات اپنے بزرگوں کے طریقہ پر عمل میں لائیں۔

دوسرے سلاطین ہند نے بھی اس روش کو جاری رکھا۔ زیادہ تفصیل کا موقع اس مختصر مضمون میں نہیں۔ ہندوستان کے پہلے مغل بادشاہ بابر کے وصیت نامہ کے چند فقرے جو اس نے اپنے ولی عہد شہزادہ نصیر الدین ہمایوں کے نام لکھا، اور کتب خانہ سرکاری بھوپال میں محفوظ ہے ملاحظہ ہوں۔

اے فرزند ہندوستان کی سلطنت میں مختلف مذہبوں کے لوگ بستے ہیں، فکر ہے

خداوند کریم کا کہ اس نے اس ملک کی بادشاہت تیرے حوالہ کی پس مناسب ہے کہ مذہبی تعصب اپنے دل کو صاف کر دے۔ اور ہر فرقہ کے مذہبی خیالات کے مطابق انصاف کر دیا خاص کر گلے کی تشریاتی سے پرہیز کر دے کیونکہ اہل ہند کے دلوں کو قابو میں لانے کا یہی ایک نسخہ ہے۔ اس ملک کے لوگ ہر بانی کرنے سے بادشاہ کی وفاداری کا دم بھرنے لگتے ہیں۔ علاوہ ازیں جن مذاہب کے معابد و منار تمہاری سلطنت میں ہیں۔ ان میں سے کسی کو برباد مت کرو، بلکہ عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کرو۔ تاکہ بادشاہ رعیت اور رعیت بادشاہ سے آرام پائے اسلام کی ترقی ظلم کی تلوار سے نہیں بلکہ احسان کی تلوار سے ہونی چاہئے۔

یکم جمادی الاول ۱۴۰۷ھ

## ایک تضاد اور اس کی حقیقت

ایک بات بظاہر عجیب معلوم ہوتی ہے۔ جن مسلم فائقین کو سب سے زیادہ متعصب ہندو کش اور مندر شکن قرار دیا گیا ہے۔ انہی کی فوجوں میں ہندو افسران کی حمایت میں جان کی بازی لگاتے نظر آتے ہیں۔ اور ان کے ابرکرم سے "کفر" کی کھیتیاں سیراب ہوتی رہتی ہیں۔

مثلاً ہندوستان کی سرزمین پر سب سے پہلے قدم رکھنے والا فاتح محمد بن قاسم ثقفی تھا جس نے پہلی صدی ہجری کے آخر میں سندھ پر باضابطہ حملہ کیا اور کہا جاتا ہے کہ وہیل اور ملتان کے مندروں کو توڑا۔ مگر یہی محمد بن قاسم جب نئے خلیفہ کا معتبوب ہوا اور اندرونی اختلافات کے نتیجہ میں قتل کر دیا گیا تو اس کا ماتم بھی سب سے زیادہ سندھ ہی میں ہوا۔ بلکہ حسب تصریح "ابن اللذی" ہاں کے مندروں میں اس کے بھی بت بنا کر رکھ دئے گئے اور ان کی بھی پوجا ہوئی۔

اسی طرح محمود غزنوی ہندوستان پر اپنے سترہ حملوں اور سونا تھ کی غارتگری کے سلسلہ میں سب سے زیادہ بدنام ہے۔ مگر اسی محمود کی فوج INFLUENCE OF ISLAM میں ہزاروں ہندو سپاہی ہی نہیں بلکہ سونہرائے ملک اور ناتھ جیسے جنرل بھی شامل تھے جو دارالسلطنت

غزنی میں آزادی کے ساتھ مندروں میں بتوں کی پوجا کرتے اور سنگھ بیاتے تھے۔ ڈاکٹر تارا چندرا اپنی کتاب ”انفلوئنس آف اسلام“ میں لکھتے ہیں:-

محمود غزنوی کی فوج میں بکثرت ہندو سپاہی تھے جو اس کی حمایت میں وسط ایشیا میں جا کر لڑے اور اس کے ہندو کمانڈر ملک نے اس کے ایک مسلمان فوجی انسر نیلگین کی بغاوت کو فرو کیا۔ پھر وہ اورنگ زیب عالمگیر ہے۔ جس کی ہندو کشی، ظلم اور ستم گری آج زبان زد ہے۔ مگر آج اس کے رقصات ہا کا مطالعہ کیا جائے تو راؤ کرن، نرسنگھ داس، مہیش داس، راکھو، راجہ سارنگدھ، حیات سنگھ متعدد راجے اور سردار اس کی نوازشوں اور سفارشوں سے متع ہوتے نظر آتے ہیں۔ حسب تصریح ڈاکٹر راجندر پرشاد الہ آباد میں وہ فرمان موجود ہے جس کے ذریعہ مہیشور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاری کو اورنگ زیب نے جاگیر عطا کی تھی۔ اسی طرح اس نے موضع بستی ضلع بنارس کے پجاریوں اور ملتان میں تلکائی کے مندر کے پجاریوں کو جاگیریں اور معافیاں عطا کی ہیں۔ ان کے ریکارڈ بھی موجود ہیں۔ واقعات کے اس تضاد سے حیرانی ہوتی ہے، مگر واقعات کے پس منظر کو اگر سامنے رکھا جائے تو حقیقت کے چہرہ سے پردے چاک ہو جاتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان کے مشہور مندر عبادت گاہ ہی نہیں ہوتے تھے۔ بلکہ دولت کامرکز بھی ہوتے تھے۔ دور دراز سے آنے والے مسافر اپنے ساتھ جواہرات اور سونے چاندی کے انبار لاتے تھے اور بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے یہ بت خود بھی بہت بیش قیمت ہوتے تھے۔ ان کو بھوف (اند سے خالی) بنایا جاتا تھا۔ اور پجاری ان کے پیٹ میں مندر کی دولت بھر دیتے تھے۔ اس جگہ سے زیادہ کوئی دوسری جگہ محفوظ نہیں ہو سکتی تھی۔ ہر وقت پجاریوں کے ہجوم نیز ان کے تقدس کی وجہ سے کوئی ان پر ہاتھ نہیں ڈال سکتا تھا۔

یا قوت معجم البلدان میں ”مولتان“ کے تحت لکھا ہے،  
 ”مولتان میں ایک بُت ہے جس کی اہل ہند تعظیم کرتے ہیں اور سالانہ اس کی زیارت

کیے کیلئے اطراف ملک سے جمع ہوتے ہیں۔ یہ آنے والے اپنے ساتھ مال عظیم لاتے ہیں جو مندر اور اس کے پیاریوں پر صرف کیا جاتا ہے۔ "مولتان" اصل میں بت کا نام ہے اسی کی وجہ سے شہر کا نام مشہور ہو گیا۔ یہ بت منڈھا ہوا ہے۔ صرف اس کی دو آنکھیں چمکتی نظر آتی ہیں جو دو قیمتی ہیروں کی بنی ہوئی ہیں۔ اس کے سر پر سونے کا ایک تلج ہے الغرض بعض فاتحین نے ان بتوں کو اسی لئے توڑا تاکہ وہ اس بے اندازہ دولت کو حاصل کر سکیں۔ چنانچہ "یا قوت" ہی نے لکھا ہے کہ عرب ملتان کو سونے کے گھر کا روزن (خزینہ بیت الذہب) کہتے ہیں۔ کیونکہ شروع شروع میں جب مسلمان ہندوستان میں داخل ہوئے۔ تو اسلامی فوج تنگ حال تھی۔ فتح ملتان سے ان کو فراغت نصیب ہوئی۔ محمود غزنوی کا سومناٹھ پر حملہ اسی دولت کے حصول کے لئے تھا۔ سومناٹھ کے پیٹ میں سے جواہر لٹ کا بکھر پڑنا محمود کی کرامت نہ تھی۔ بلکہ اس کو مندروں کا یہ راز معلوم تھا۔ اس کے علاوہ مندروں کے انہدام میں دوسری سیاسی وجوہات کو بھی دخل تھا۔ ہندوستان میں ہر راجہ کے محل میں مندر بھی ہوتا تھا۔ خود راج محل "سکرپٹریٹ" کی حیثیت رکھتا تھا۔ حملہ آور کیلئے راج محل کو فتح کرنا ضروری ہوتا تھا۔ مزاحمت کی صورت میں اس پر سنگباری بھی کرنی پڑتی تھی۔ ایسی صورت میں شاہی مندر کا زخمی آنا لازمی ہوتا تھا۔ محمود غزنوی اور بعض دوسرے مسلمان حملہ آوروں نے بعض شہروں میں جب راجاؤں کے قلعوں پر قبضہ کیا اور وہاں مسلمان فوجیوں کو بسایا تو مندروں کے بجائے مسجدیں تعمیر کر لیں۔ بعض مندر اس لئے بھی توڑے گئے کہ باغی سرداروں نے ان کو سازشوں کا مرکز بنا لیا تھا۔ اورنگ زیب کے زمانہ میں کئی واقعات ایسے ہی ہوئے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کی خالص سیاسی وجوہات تھیں جن کی بنا پر بعض مسلم فاتحین نے زمانہ جنگ میں بعض مندروں کو نقصان پہنچایا۔ ورنہ عام طور پر مسلم حکمرانوں نے غیر مسلم عبادت گاہوں کا احترام کیا۔ ان کے اخراجات کے لئے گراں قدر اوقاف مقرر کئے اور ان کے پیاریوں کے نام جاگیروں کے فرمان جاری کئے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر

انہوں نے بکثرت مندر بھی تعمیر کرائے۔

## چند واقعات :-

اس سلسلہ میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند بیانات و واقعات بطور مثال کے بیان کر دئے جائیں۔

(۱) انگریز مورخ ایلپیٹ لکھتا ہے۔ گورنر عراق حجاج بن یوسف نے امرار عمائدین اور برہمنوں کو ہدایت کی کہ وہ مندر تعمیر کریں مسلمانوں سے راہ و رسم بڑھائیں۔ بے خوف زندگی گزاریں۔ اور اپنی حالت بہتر بنانے کی کوشش کریں۔ (تاریخ ہند ایلپیٹ)

(۲) مشہور کیونسٹ لیڈر ایم، این، اے لکھتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے جاٹوں اور مظلوم کسانوں کی امداد سے سندھ حاصل کیا۔ لیکن اس نے عرب فاتحین کی روادارانہ پالیسی کو ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ اس نے برہمنوں کو نوکر رکھا کہ وہ رعایا کو سمجھائیں اور ان میں اعتماد پیدا کریں۔ اس نے رعایا کو اجازت دی کہ وہ اپنے مندروں کا تحفظ کریں۔ ان کی دیکھ بھال کریں۔ اور پہلے کی طرح اپنی مذہبی رسوم ادا کریں۔

(۳) پنڈت سندر لال جی الہ آبادی تحریر فرماتے ہیں۔

اکبر، جہاں گیر، شاہ جہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں۔ اس قسم کے فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں۔ جن میں سے ایک سومیشور ناتھ کے مشہور مندر کے پجاریوں کے پاس ہے۔ (بحوالہ مسلمانوں کا مستقبل)

(۴) رائے بہادر لال بیج ناتھ لکھتے ہیں۔

مسلمان فرمانرواؤں کی نسبت اعتراض کیا جاتا ہے کہ ان کے عہد میں مندر بنانے کی

اجازت نہ تھی لیکن یہ سراسر غلط ہے۔ دہلی۔ آگرہ، متھرا وغیرہ میں جو اسلامی قوت و سطوت کے خاص مرکز تھے بہت سے مندر شاہان اسلام کے عہد کے تعمیر شدہ اس وقت تک موجود ہیں چنانچہ بندرا بن کے مشہور مندر کو گو بند بھلی، گو پی ناتھ، مدن موہن جی، مہا بھیر بھو جتن جی کے چیلے روپ سناتن گوشائیں نے مسلمانوں ہی کے عہد میں بنوائے۔

(۵) ڈاکٹر ایشوری پرشاد تحریر فرماتے ہیں۔

اس قسم کی دو مثالیں صوبہ بہار کی مجھے معلوم ہیں۔ گیا میں بدھ مہنت کی وہ بڑی زمینداری جس کی آمدنی سالانہ کئی لاکھ تک۔۔۔ پہنچتی ہے اس کا مرکزی حصہ بادشاہ دہلی محمد شاہ نے وقف کیا تھا اور ایک فرمان کے ذریعہ مستی پور تارا دیہ نامی گاؤں مہنت لال گیر کو بخشا تھا، جو کہ باعتبار جانشینی بدھ مذہب کا پیشوا تھا۔ اسی طرح در بھنگہ کی وہ عظیم الشان زمینداری جو کہ شاید ہندوستان میں سب سے بڑی زمینداری ہے۔ دراصل منغل شہنشاہ اکبر نے موجودہ برہنہ مہاراج ادھراج کے بزرگوں کو ان کے علم اور پرہیزگاری کے اعتراف میں عطا کی تھیں۔  
(بحوالہ ہسٹری آف مسلم رول آف انڈیا)

(۶) ۱۶۷۷ء میں احمد شاہ بادشاہ دہلی نے قصبہ اچھیر ضلع الہ آباد میں سترہ بیگہ آراضی معافی مذہبی رسوم کی ادائیگی کیلئے ہستیل داس کو شری ٹھاکر جی کے بھوک کے لئے دی۔ اسی طرح ۱۷۵۷ء میں سلطان مراد بخش نے مہاکالی کے مندر کے لئے ایک مستقل عطیہ جاری کیا۔

(۷) کشمیر کا حکمران سلطان زین العابدین اکثر امر ناتھ وغیرہ جایا کرتا تھا۔ اور اس نے وہاں نامرین کے آرام کے لئے مکانات تعمیر کرائے تھے۔

(۸) ۱۷۷۷ء کے لگ بھگ ہر دوار پر پٹھانوں کی حکومت تھی۔ نواب نے وہاں ہندو زائرین کے آرام کے لئے بڑے بڑے بھلات تعمیر کرائے تھے۔ یہ مکانات آج بھی وہاں موجود ہیں۔

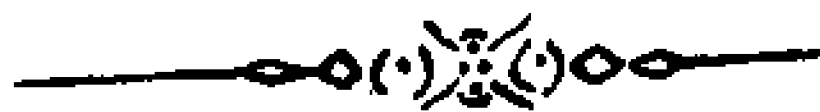
حالی ہی میں، ڈاکٹر بشمبر ناتھ پانڈے گورنر ٹریسٹ نے لکھنؤ کی ایک اکاڈمی میں ایک تاریخی مقالہ پڑھا ہے۔ اس میں انھوں نے اس سلسلہ میں دلچسپ انکشافات کئے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔



ڈاکٹر تیج بہادر سپرد (الہ آباد) کی صلاح سے میں نے ہندوستان کے خاص خاص مندروں کی فہرست مہتیا کی اور ان سب کے (مہنتوں کے نام خط لکھا کہ اگر آپ کے مندروں کو اوزنگ زیب یا مغل بادشاہوں نے کوئی جاگیر عطا فرمائی ہو تو ان کی فوٹو کاپیاں مہربانی کر کے بھیج دیجئے۔ دو تین مہینے کے انتظار کے بعد ہمیں "مہاکاٹ مندراجین، بالاجی مندر چترکوٹ، کاماکھیہ مندر گوہاٹی، جین مندر گرنار، دلوڑ مندر آبو، گردوار رام رائے دہرہ وون وغیرہ سے اطلاع ملی کہ ان کو جاگیریں اور نگہ زیب نے عطا کی تھیں۔"

مورخوں کی تاریخ کے مطابق (برخلاف) ایک نیا اوزنگ زیب ہماری آنکھوں کے سامنے ابھر کر آیا ہے۔ آگے پانڈے جی لکھتے ہیں۔

مجھے (ایک خط کے جواب میں) اطلاع دی گئی کہ ٹیپو سلطان کا سپہ سالار کمرشتارائو برہمن تھا۔ پروفیسر سری کانتیہ نے ۱۵۶ مندروں کی فہرست بھیجی جنہیں ٹیپو سلطان ہر سال تحفے اور چٹڑھاوا بھیجا کرتا تھا۔ خود ٹیپو سلطان کے قلعے کے بھیتر سری زنگناٹھ کا مندر تھا۔ اسی قسم کے مسلمان فرماں رواؤں کی رواداری سے متعلق واقعات سے یہ مقالہ پُرس ہے۔ کاش دوسرے صاف ذہن ہندو اسکالرز بھی اس طرف توجہ فرمائیں اور انگریز مورخوں کے پھیلے ہوئے زہر کا تریاق مہتیا کریں۔



از مولانا قاضی آظہر مبارکپوری

## مطالعات و تعلقات

### فاتح سندھ حضرت محمد بن قاسم ثقفی

حضرت محمد بن قاسم بن محمد بن حکم بن ابو عقیل ثقفی رشتہ اشتر علیہ مشہور اموی گورنر حجاج بن یوسف ثقفی کے رشتہ میں بھائی ہوتے تھے۔ حجاج نے خلیفہ ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں ان کو ملک "رے" بھیجا تاکہ وہاں کی مہم کو سر کریں۔ اور باغیوں کی سرکوبی کر کے امن و امان قائم کریں۔ اس وقت ان کی عمر صرف سترہ سال کی تھی، پھر ۹۳ھ میں وہیں سے سندھ کی طرف جانے کا حکم دیا تاکہ وہاں پہنچ کر راجہ داسر کی بددعائی کے خلاف فوجی کارروائی کریں۔ حجاج نے اس عظیم مہم کیلئے ہر قسم کا سامان مہیا کیا، حتیٰ کہ سوئی دھاگا اور روٹی کو سرکہ میں تر کر کے خشک کر دیا تاکہ خشک روٹی ترکر کے سرکہ استعمال کریں۔ محمد بن قاسم جمعہ کے دن ۱۰ رمضان ۹۳ھ میں سندھ کے مرکزی شہر دہل میں پہنچے اور معرکہ عظیم کے بعد اس کو فتح کیا، خلیفہ ولید بن عبد الملک کے پورے دور میں محمد بن قاسم سندھ میں فتوحات حاصل کرتے رہے۔ جب سلیمان بن عبد الملک کا زمانہ آیا تو اس نے ان کی جگہ سندھ کے لئے یزید بن ابی کبشہ سکیکی کو گورنر مقرر کیا۔ اور محمد بن قاسم کو قبائلی رقابت میں گرفتار کیا۔ جس وقت ان کی گرفتاری ہوئی سندھ کے تمام باشندوں جن میں مسلم غیر مسلم سب ہی شامل تھے اس حادثہ پر غم منایا، ان کی یادگار کیلئے ان کا مجسمہ بنایا۔ ۹۶ھ میں شہر واسط کے قید خانہ میں ان کا کام تمام کر دیا گیا۔ علامہ بلاذری نے فتوح البلدان میں سندھ کی فتوحات کے بیان میں اس زمانہ کے

ڈاک کے انتظام کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وكانت كتب الحاج ترمذی علی محمد  
وكتب محمد ترمذی علیہ بصفتہ ما قبلہ  
واستطلاع رائہ فیما یعمل بہ فی  
کل ثلاثہ ایام، رفتح البلدان <sup>مکمل</sup>  
مہاج بن یوسف اور محمد بن قاسم کے خطوط  
ہر تیسرے دن آتے جاتے تھے جن میں موت  
حال کا بیان اور آئندہ کے لیے مشورہ ہوا  
کرتا تھا۔

مسلمانوں کو دنیا کی زمام حکومت سنبھالے ہوئے ابھی سو سال بھی پچھلے نہیں ہوئے تھے  
اور ڈاک خانہ کا یہ انتظام کہ ہر تیسرے دن ملک شام اور ملک سندھ کے درمیان  
خطوط آنے جانے لگے تھے۔ بادبانی جہازوں کے ذریعہ ہر تیسرے دن تقریباً دو ہزار میل  
کی بکری ڈاک پہنچتی تھی، دنیا حیرت میں ہے کہ عربوں نے اس قدر جلد کیسے علم و فن  
پر قبضہ کر لیا، ڈیپٹر نے لکھا ہے "ہمیں رہ رہ کر تعجب ہوتا ہے کہ عربوں کا دشمنیہ  
تصب، کیونکر اس قدر جلد تحصیل علوم و فنون کی زبردست خواہش کی شکل میں بدل گیا۔  
(معرکہ سائنس و مذہب ص ۱۶۱)

بات پر بات یاد آتی ہے، مارچ ۱۹۸۲ء میں حکومت پاکستان نے چند مہندوستانی  
اہل علم و تحقیق کو سندھ کے اسلامی کردار پر ایک سمینار میں دعوت دی تھی اور صدر  
مملکت جناب محمد ضیاء الحق صاحب نے اس وفد کے لئے سرکاری دورہ کا انتظام  
کرایا تھا۔ جس میں راقسم الحروف خاص طور سے مدعو تھا۔ یہ وفد پاکستان کے  
تقریباً ہر بڑے شہر اور تاریخی مقامات پر گیا، چنانچہ دیبل بھی جانا ہوا، کراچی اور ٹھٹھہ  
کے درمیان شاہراہ عام سے ہٹ کر ایک ناہموار سڑک بھنبھور گئی ہے۔ یہی دیبل  
شہر تھا جو سمندر کی ایک کھاڑی (خور) پر واقع ہے، یہاں پر مہندوستان کا عظیم  
بت خانہ تھا۔ اور یہ شہر دیبل (دیبل) کہا جاتا تھا۔ پورا شہر اکھم فصیل سے محفوظ تھا  
یہاں کے بت خانہ پر جو تھنڈا اہراتا تھا اتنا بڑا تھا کہ اس کا قطر پورا شہر تھا، آثار قدیمہ

کی طرف سے میلوں تک کھدائی ہوئی ہے۔ جس کے نیچے قدیم آثار نکلتے ہیں۔ فیصل کی دیوار موجود ہے۔ ساتھ ایک میوزیم ہے۔ جس میں یہاں کے تاریخی آثار محفوظ کئے گئے ہیں۔ وسط شہر میں ایک مسجد کے فرش کی چٹان نکلی ہے۔ جس پر محکمہ آثار قدیمہ کی طرف سے بورڈ آویزاں ہے اس میں لکھا ہے یہ جنوبی مشرقی ایشیا کی سب سے قدیم مسجد ہے، ہم لوگ ٹھٹھ سے واپسی پر عصر اور مغرب کے درمیان وہاں پہنچے۔ راقم نے شروانی بچھا کر اس مسجد کے فرش پر دو رکعت نماز ادا کی۔ اور اپنی آنکھ سے اسلامی مہند کے اس عظیم تاریخی شہر کے کھنڈر دیکھے۔ جس کے بارے میں اپنے قلم سے بہت لکھا ہے۔ میوزیم سے بعض پتھروں کے کتبے بھی نوٹ کئے۔ اور بہت دیر تک وہاں رہ کر اپنی قدیم تاریخ کے صفحات ذہن میں الٹتے رہے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر کراچی واپس ہونے

### اسلام میں باقاعدہ تصنیف و تالیف اور ہندوستان

لکھنے پڑھنے کا رواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں شروع ہو گیا تھا۔ اور کئی صحابہ قرآن کریم کے علاوہ آپ کی احادیث بھی لکھ لیا کرتے تھے جو صحیفوں کی صورت میں ان کے پاس محفوظ تھے۔ مگر باقاعدہ تصنیف و تالیف کا رواج نہ تھا۔ دوسری صدی کے وسط میں باقاعدہ تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور فقہی ترتیب پر احادیث کی کتابیں مرتب و مدوّن ہوئیں۔

چنانچہ مندرجہ ذیل مقامات پر مندرجہ ذیل ائمہ دین نے کتابیں لکھیں۔

مکہ مکرمہ میں امام ابن جریر متوفی ۵۴۵ھ

یمن میں امام معمر بن راشد متوفی ۵۴۳ھ

بصرہ میں امام سعید بن ابی عروبہ متوفی ۵۴۲ھ اور ربیع بن صبیح بصری متوفی ۵۶۲ھ

مدینہ منورہ میں اسی زمانہ میں امام موسیٰ بن عقبہ متوفی ۵۴۱ھ اور امام محمد بن اسحاق متوفی

۵۴۱ھ نے سیر و مغازی پر کتابیں لکھیں۔

شام میں امام اذراعی متوفی ۳۵۷ھ

خسر آسان میں امام عبداللہ بن مبارک متوفی ۳۶۷ھ

کوفہ میں امام سفیان ثوری متوفی ۳۶۱ھ

مکہ میں امام جسریر بن عبد الحمید متوفی ۳۸۸ھ

واسطہ میں امام ہشیم متوفی ۳۸۳ھ

نیز تقریباً اسی زمانہ میں مدینہ منورہ میں امام مالک متوفی ۳۷۱ھ نے مؤطا تصنیف

کی، اور وہیں ابو معشر سندھی متوفی ۳۷۷ھ کتاب المغازی لکھی

(تذکرۃ الحفاظ، مقدمہ فتح الباری وغیرہ)

ان ائمہ تصنیف و تالیف میں دو حضرات کا تعلق ہمارے ملک ہندوستان سے ہے

امام ابو معشر عبدالرحمن بن یحییٰ سندھی مدنی رحمۃ اللہ علیہ، سندھ کے باشندے تھے۔ ان کا

رنگ سیاہ تھا، زبان میں عجیبی لکنت تھی، مدینہ منورہ میں مستقل قیام تھا، مہدی آپ کو

بغداد لے گیا۔ اور وہیں آپ نے انتقال فرمایا۔ دوسرے بزرگ امام زبیر بن صبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ

نے ۳۷۷ھ میں بارہ ضلع بھڑوچ (گجرات) میں جہاد میں شرکت کی اور واپسی پر وہیں

ایک مقام پر فوت ہو گئے۔ ان دونوں بزرگوں کے مستقل حالات ہماری کتاب

”ماثر و معارف“ میں درج ہیں۔

## ہندی زبان میں قرآن کا پہلا ترجمہ

بزرگ بن شہریار ناخدا نے اپنی کتاب عجائب الہند میں لکھا ہے کہ دولت ہمارے

منصورہ (سندھ) کے حکمران عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز صہباری کے پاس ۳۷۷ھ میں

اور (آرٹو سندھ) کے راجہ مہروق بن رائق نے لکھا کہ وہ راجہ کو اسلامی شریعت

اور احکام ہندی زبان میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرے، عبداللہ بن عمر صہباری نے

ایک عالم کو بلایا جو منصورہ میں مقیم تھا، وہ نہایت ذہین و طباع اور اچھا شاعر تھا،

یہاں کی مختلف زبانوں سے واقف تھا، اور اس کو ملاح کے پاس بھیجا، واپسی پر اس عالم نے بیان کیا کہ راجہ مہر دق بن رائق نے مجھ سے ہندی زبان میں قرآن کریم کی تفسیر بیان کرنے کی فرمائش کی۔ اور جب سورہ یٰسین کی اس آیت پر پہنچا۔ قال من یحیی العظام وہی رمیم، قل یمحیہا الذی انشاھا اول مرة، وہو بکل خلق علیم۔ تو وہ تخت سے اتر کر رُخسار زمین پر رکھا۔ اور روتا رہا پھر کہا کہ یہی رب معبود اول و قدیم ہے، اس کا نہ کوئی شریک ہے، نہ مثیل، راجا ایک مخصوص گمرہ میں نماز پڑھتا ہے۔ وہ قلب و زبان سے مسلمان ہو گیا ہے۔ مگر حالات کی نزاکت اور سلطنت کے خیال سے اسلام کا اظہار نہیں کیا ہے۔

(عجائب الہند ص ۳ طبع یورپ)

یہ تیسری صدی کے آخر کا واقعہ ہے، اس زمانہ تک کسی بھی زبان میں قرآن کریم کے مستقل ترجمہ یا تفسیر کا پتہ نہیں چلتا ہے۔ سلبتہ اس دور میں اور اس سے پہلے فارسی زبان میں بعض آیات کے ترجمہ و تفسیر کی پہلی نظیر سندھ میں ملتی ہے، جو مسلمان ہند کے دینی و علمی مفاخر میں سے بہت اہم چیز ہے،

## ہندی علوم و فنون

قدیم زمانہ سے اہل عرب ہندوستان کو علم و دانش کا سرچشمہ سمجھتے تھے، ابتداء میں قدیم عربوں کی تجارتی آمد و رفت کے ذریعہ یہاں کے علوم و فنون کا کچھ حصہ عربوں کو ملا، اسلامی فتوحات کے بعد یہ سلسلہ عام ہوا۔ اور جہنم میں علمی و فنی مبادلہ ہوا۔ نجوم و حساب اور فلسفہ کی کئی کتابوں کا ترجمہ خلیفہ منصور اور ہارون الرشید کے دور میں ہوا۔ کچھ پہلوی زبان کے داسطے اور کچھ سنسکرت سے بلا واسطہ کے، ریاضی اور نجوم و فلکیات پر سدہانت کا ترجمہ خلیفہ منصور کے زمانہ میں فراری نے ہندی اہل علم کی مدد سے عربی میں کیا۔ یہ ترجمہ ایک مدت تک عرب ماہرین فلکیات کے استعمال میں رہا۔ محمد بن یوسف

خوارزمی نے خلیفہ مامون کے حکم سے نجوم کی ایک کتاب کا ترجمہ کیا۔ اور اس پر اپنے حواشی سے قیمتی اضافہ کیا۔

## ہندی زبان کی پہلی لغت

ملاکاتب چلی نے کشف الظنون میں "اداب الفصلاء فی اللغة" نام کی ایک کتاب کا پتہ دیا ہے۔ جس کے مصنف شیخ قاضی خاں محمود دہلوی ہیں جو شیخ قطب الدین مکی کے اجداد میں سے ہیں، قاضی محمود خاں دہلوی نے ۸۲۳ھ میں انتقال کیا، چلی نے لکھا ہے کہ آداب الفصلاء فی اللغة کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم میں فارسی زبان کے الفاظ کی تفسیر و توضیح پہلے عربی زبان میں کی گئی ہے۔ پھر ہندی زبان میں اسی کے معانی و مطالب بیان کئے گئے ہیں۔ (کشف الظنون ج ۱ ص ۱۷)

ہمارے علم میں ہندوستان میں ہندی اور عربی کی یہ پہلی لغت کی کتاب ہے جو فارسی زبان میں لکھی گئی ہے۔ راقم کے پاس بالکل اسی کی لغت کی ایک قلمی کتاب کا ناقص نسخہ موجود ہے، غالباً گمان ہے کہ یہ آداب الفصلاء فی اللغة ہے، تحقیق و تلاش کے بعد اس کی مزید معلومات ہو سکتی ہیں۔

## شیخ ابراہیم ہندی عینی

علامہ شوکانی نے البدیع الطالع میں لکھا ہے کہ شیخ ابراہیم بن صالح ہندی صفائی اپنے زمانہ کے بلا مقابلہ عربی زبان کے سب سے بڑے شاعر تھے۔ ان کے اشعار کا دیوان ضخیم جلد میں ہے۔ میں نے اس کا مطالعہ کیا ہے۔ اس میں اونچے، درمیانی اور ادنیٰ درجہ کے اشعار پائے اور بلند پایہ اشعار زیادہ ملے، شیخ ابراہیم مدح و محاسن میں مشہور شاعر متبنی کے مانند ہیں۔ ان کے والد ہندوستان کی بنیاد قوم کے مزدور تھے، جو عین کے شہر صغار میں چلے آئے تھے، یہاں پر انھوں نے آلِ امام کے کسی فرد کے ہاتھ پر اسلام قبول کر لیا تھا۔ اور دیندار مسلمان بن گئے تھے، ان کے صاحبزادے ابراہیم کا

بچپن علم و ادب میں گزرا، اُن کے زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا یہ حال تھا کہ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو چہرہ زرد ہو جاتا تھا۔ سلاطین آل امام کی مدح سرائی کیا کرتے تھے۔ سلطان مہدی کے دور میں دونوں میں اُن بن ہو گئی۔ ایک مرتبہ شیخ ابراہیم اس کی مجلس میں گئے، اس نے کہا کہ کس کی سفارش لیکر آئے ہیں؟ شیخ ابراہیم نے قرآن شریف نکال کر کہا کہ اسی کی سفارش لایا ہوں، یہ دیکھ کر مہدی نے کہا کہ آپ کی سفارش منظور ہے۔ لیکن آج کے بعد میں آپ کو نہ دیکھوں، یہ اسلام کا فیض تھا کہ ہندوستان کا ایک بنیادہ علم و عمل کے اس بلند مقام پر پہنچا اور شاہی دربار سے متعلق رہا اور شعر و ادب میں عربی زبان کے مشہور عالمی شاعر متنبی کے ہم پایہ مانا گیا۔ اس طرح کتنے ہی ہندی اسلام کی بدولت آسمان علم و فضل پر شمس و قمر بن کر چمکے اور یہاں کے سیاہ خانوں سے نکل کر عالمی وسعتوں میں اپنا مقام پیدا کیا۔

### ہندوستان کی پہلی دوسری

یوں تو مسلمانوں کا تعلق ہندوستان سے پہلی صدی کی ابتداء ہی سے شروع ہو گیا تھا، عرب کے تاجر یہاں کے ساحلی مقامات سے ہوتے ہوئے مکران، سندھ، مالا بار، سرزمین، اور چین تک نکل جاتے تھے۔ اسی طرح یہاں کے تاجر عرب کے دور دراز بازاروں میں پہنچ جاتے تھے، پہلی صدی گزرتے گزرتے یہاں مسلمانوں کی آمد و رفت بہت زیادہ ہو گئی۔ اور سرزمین (سری لنکا) میں تو بہت پہلے سے مسلمان تاجر آباد ہو کر قبائلی زندگی بسر کر رہے تھے، یہاں سب سے پہلی مسجد ۱۹۲ھ کے بعد تعمیر ہوئی، جب کہ حضرت محمد بن قاسم ثقفیؒ نے سندھ کے شہر دیبل کو فتح کیا اور یہاں پہلی مسجد بنائی، مشہور مؤرخ ابوالحسن بلاذریؒ نے لکھا ہے۔

محمد بن قاسم نے دیبل میں مسلمانوں کیلئے ایک علاقہ تجویز کیا اور مسجد بنائی اور وہاں پر چار ہزار مسلمانوں کو آباد کیا۔

واختط محمد للمسلمین بہاء و بنی  
مسجداً، وانزلہا اربعة آلاف  
فتوح البلدان ۱۲۵ھ



اسی کے بعد محمد بن قاسم نے سندھ کے شہر لور (اڑوڑ) کو فتح کیا جو ایک پہاڑی ٹیلہ پر تھا۔ اور یہاں بھی مسجد تعمیر کی، بلاذری نے اس کو یوں بیان کیا ہے۔

وضع الخراج بالورد وبنیٰ اور الورور فتح کر کے مقامی باشندوں پر مسحاً (ایضاً مسک) خراج لگایا اور ایک مسجد تعمیر کی۔

دبیل اور آتروڑ کی یہ دونوں مسجدیں اس سرزمین پر اسلام کی پہلی مسجد ہیں۔ مارچ ۱۹۸۶ء میں راقم حکومت پاکستان کی دعوت پر وہاں کے تاریخی مقامات اور اسلامی آثار کی زیارت سے مشرف ہوا تھا، اسی سلسلہ میں ان دونوں مقامات کی ..... ان مسجدوں کی زیارت کی تھی، دبیل کراچی اور ٹھٹھکے درمیان میں شاہراہ سے مشرقی جانب واقع ہے، وہاں پہونچ کر دو رکعت نماز ادا کی جیسا کہ پہلے معلوم ہوا۔ اسی سفر میں جمعہ کے دن اڑوڑ حاضری ہوئی۔ سکھر شہر کے جنوب مشرقی میں دریائے سندھ کے پار ایک ٹیلہ پر قدیم مسجد کے نشان ہیں، مسجد کی نوعیت ظاہر ہے، ایک بڑے مجمع کے ساتھ حاضری ہوئی، مسجد کے ٹوٹے پھوٹے حصہ میں خزانہ بچھا کر دو رکعت نماز ادا کی اور حاضری کے سامنے اس مقام و مسجد کی اسلامی تاریخ پر مختصر سی تقریر کی، اسی وقت حکومت پاکستان کی طرف سے اعلان ہوا کہ حکومت چھ لاکھ روپیہ کی امداد اس مسجد کو پیش کر رہی ہے۔ جس سے اس کی جدید تعمیر ہوگی

والحمد للہ

تجھ پر کیا اعتبار ہے ہستی  
آن میں کچھ ہے ان میں کچھ ہے

# لَا اور اِلَّا

جناب محمد بدیع الزماں - ریٹائرڈ ایڈیشنل ڈسٹرک مجسٹریٹ  
ہارون نگر کالونی - فرسٹ سیکٹر پھلواری شریف - پٹنہ۔

اگر ایمان کو زنجیر تصور کیا جائے تو اس زنجیر کی پہلی اور آخری دو کڑیاں علی الترتیب الشریعہ ایمان اور آخرت پر ایمان ہیں۔ کسی بھی زنجیر کی مضبوطی صرف انہی دو کڑیوں پر منحصر ہے۔ ان دونوں میں پہلی کڑی کی مضبوطی سب سے اہم ہے کیونکہ زنجیر جب ٹوٹتی ہے تو پہلی کڑی کی کمزوری کی وجہ سے البتہ دونوں کڑیاں زنجیر کو استوار رکھتی ہیں۔ ان دو کڑیوں کے اہم ہونے کے متعلق خدا خود فرماتا ہے:-

”یہ باتیں ہیں جن کی نصیحت کی جاتی ہے، ہر اس شخص کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو۔“ (سورۃ الطلاق ۶۵-۶۷- رکوع ۱)

جو لوگ ان دونوں پر ایمان نہیں رکھتے ان کے متعلق ارشاد ہے:-  
”جو لوگ آخرت کو نہیں مانتے وہ عذاب میں مبتلا ہونے والے ہیں۔ اور وہی بُری طرح بہکے ہوئے ہیں۔ کیا انھوں نے کبھی اُس آسمان و زمین کو نہیں دیکھا جو انھیں آگے اور پیچھے سے گھیرے ہوئے ہے؟ ہم چاہیں تو انھیں زمین میں دھنسا دیں، یا آسمان کے ٹکڑے اُن پر گرا دیں۔ درحقیقت اس میں ایک نشان ہے ہر اس بندے کیلئے جو خدا کی طرف رجوع کرنے والا ہو۔“ (سورۃ سبا ۳-۴- رکوع ۱۱)

یہ ٹہی ایمان کی پہلی اور آخری کڑیاں۔ ان دونوں کے درمیان باقی کڑیاں کس طرح خود بخود ایک دوسرے سے پروجاتی ہیں ان کے متعلق ارشاد ہے:

الْحَمْدُ - یہ اللہ کی کتاب ہے، اس میں کوئی شک نہیں، ہدایت ہے اُن پر ہیزگاروں کیلئے جو غیب پر ایمان لاتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں، جو رزق ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں، جو کتاب تم (نبیؐ) پر نازل کی گئی ہے (یعنی قرآن) اور جو کتاب میں تم سے پہلے نازل کی گئی تھیں اُن سب پر ایمان لاتے ہیں، اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے رب کی طرف سے راہِ راست پر ہیں۔ اور وہی فلاح پانے والے ہیں۔  
(سورۃ البقرہ ۲- رکوع ۱)

اس مضمون کا موضوع اس زنجیر کی پہلی کڑی ہے جس پر اقبال کی، صرف دو ہی اشعار پر مشتمل "ضرب کلیم" کی مختصر سی نظم "لا والّا" بہتر طور پر نفس موضوع کی ترجمانی کرتی ہے جو درج ذیل ہے۔

فصلے نور میں کرتا نہ شاخ و برگ و بر پیدا  
سفرِ خاکِ شبستاں سے نہ کر سکتا اگر دانا نہ،  
نہادِ زندگی میں ابتدا لا و انتہا آلا،  
پیامِ موت ہے جب لا ہوا آلا سے بیگانہ

اس نظم میں اقبال نے کلمہ طیبہ کو تشبیہ و استعارے کی مدد سے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی ہے۔ خدائے واحد پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال انھوں نے اس دانا سے دی ہے۔ جو زمین میں اندھیرے میں پڑا ہے۔ اور ایمان رکھنے والوں کی مثال اُسی دانا کے "فصلے نور" یعنی روشنی میں آجانے سے۔ جب ہی طعنہ دشمنی میں آجاتا ہے تو اس میں شاخ و برگ و بر پیدا ہونے لگتے ہیں۔ اقبال نے اختصار کے طور پر "لا والّا کو" "لا" سے اور "آلا اللہ کو" "آلا" سے تعبیر کیا ہے۔

ان اشعاع کا مفہوم یہ ہے کہ معبود حقیقی پر ایمان نہ لانا وہ تاریکی ہے جہاں انسان کو نہ منزل کا پتہ ملتا ہے اور نہ اُسے راستہ ہی سمجھائی دیتا ہے۔ اس کے برعکس اُس پر ایمان رکھنے والوں کو صرف منزل مقصود ہی کا پتہ نہیں ملتا بلکہ اس منزل تک پہنچنے کیلئے خدا خود اُس کے لئے راہیں ہموار کرتا رہتا ہے۔

پہلے شعر میں دانہ کا اندھیرے سے روشنی میں آکر شاخ و برگ و بر پیدا کرنے کی باتیں درج ذیل آیات کی تلمیح ہیں۔

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ نے کلمہ طیبہ کو کس چیز سے مثال دی ہے؟ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک اچھی ذات کا درخت جس کی جڑیں زمین میں گہری جی ہوئی ہیں اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں، ہر آن وہ اپنے رب کے حکم سے اپنے پھل دے رہا ہے۔ یہ مثالیں اللہ اس لئے دیتا ہے کہ لوگ ان سے سبق لیں۔ اور کلمہ خبیثہ کی مثال ایک بد ذات درخت کی سی ہے جو زمین کی سطح سے اکھاڑ پھینکا جاتا ہے۔ اس کے لئے کوئی استحکام نہیں ہے۔ ایمان لانے والوں کو اللہ ایک قول ثابت کی بنیاد پر دنیا اور آخرت دونوں پر ثبات عطا کرتا ہے۔ اور ظالموں کو اللہ بھٹکا دیتا ہے۔ اللہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے“  
(سورۃ ابراہیم ۱۴۔ رکوع ۴)

اسی نکتہ کو کہ فطرت کا یہ تقاضہ ہے کہ دانہ اندھیرے سے اجالے میں آئے اقبال نے اس طرح بھی ذہن نشین کرایا ہے۔

ہر شاخ سے یہ نکتہ پھیرا ہے پیدا      بودوں کو بھی احساس ہے پھنائے فضا کا  
ظلمت کدرہ خاک پر شا کر نہیں رہتا      ہر لحظہ ہے دانے کو جنوں نشوونما کا  
(مغرب کلیم: تسلیم و رضا)

”خالی مشبتان“ یعنی تاریکی اور فضا نور یعنی روشنی کی قرآن میں بہت جگہ ملاحظہ کی گئی ہے چند آیات کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

”ان (منکرین) سے پوچھو، آسمان وزمین کا رب کون ہے؟۔ کہو، اللہ۔ پھر ان سے کہو کہ جب حقیقت یہ ہے تو کیا تم نے اُسے چھوڑ کر ایسے معبودوں کو اپنا کارساز ٹھہرا لیا ہے جو خود اپنے لئے بھی کسی نفع و نقصان کا اختیار نہیں رکھتے؟ کہو، کیا اندھا اور آنکھوں والا برابر ہوا کرتا ہے؟ کیا روشنی اور تاریکیاں یکساں ہوتی ہیں؟ اور اگر ایسا نہیں تو کیا ان کے ٹھہرائے ہوئے شریکوں نے بھی اللہ کی طرح کچھ پیدا کیا ہے کہ اس کی وجہ سے ان پر تخلیق کا معاملہ مشتبہ ہو گیا؟ کہو، ہر چیز کا خالق صرف اللہ ہے۔ اور وہ یکتا ہے، سب پر غالب ہے۔“  
(سورۃ الرعد ۱۳۔ رکوع ۲)

”اے نبیؐ، تم صرف انہی لوگوں کو متنبہ کر سکتے ہو جو بے دیکھ اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں۔۔۔۔۔ اور لوٹنا سب کو اللہ کی طرف ہے۔ اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں۔ نہ تاریکی اور روشنی یکساں ہیں، نہ ٹھنڈی چھاؤں اور دھوپ کی تپش ایک جیسی ہے اور نہ زندہ اور مردے مساوی ہیں اللہ جیسے چاہتا ہے سنوارتا ہے۔ مگر اے نبیؐ، تم ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں مدفون ہیں۔“ (سورۃ فاطرہ ۳۔ رکوع ۳)

ان ہی باتوں کو دوسکر انداز میں اس طرح بھی فرمایا گیا ہے۔

”اُسی کو پکارنا برحق ہے۔ رہا وہ دوسری ہستیاں جنہیں اس کو (اللہ) چھوڑ کر یہ لوگ پکارتے ہیں، وہ ان کی دُعاؤں کا کوئی جواب نہیں دے سکتیں۔“ ایسا ممکن تو ایسا ہے جیسے کوئی شخص پانی کی طرف ہاتھ پھیلا کر اُس سے درخواست کرے کہ تو میرے مُنہ تک پہنچ جا۔ حالانکہ پانی اُس تک پہنچنے والا نہیں پس اس طرح کافروں کی دُعائیں بھی کچھ نہیں۔ مگر ایک تیر بجے ہدف، وہ تو اللہ ہی ہے جس کو زمین و آسمان کی ہر چیز طوعاً و کرہاً سجدہ کر رہی ہے۔ اور سب چیزوں کے مائے جمع و شام اس کے آگے جھکتے ہیں۔“ (سورۃ الرعد ۱۴۔ رکوع ۲)

یہی ہے پیغام موت۔ جسے اس نظم کے دوسرے شعر میں استعارے کے طور پر استعمال کیا گیا ہے جس سے مراد گمراہی اور اس کے نتیجہ میں بُرا انجام ہے۔ جس نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا وہ تو گمراہی میں بہت دور نکل گیا..... ان لوگوں کا ٹھکانہ جہنم ہے جس سے غلامی کی کوئی صورت یہ نہ پائیں گے۔ (سورۃ النساء، رکوع ۱۸)

”دیکھو، کیسی باتیں ہیں جو یہ لوگ (مشرکین) تم (نبیؐ) پر چھلٹے ہیں، یہ بھٹک گئے ہیں، انھیں راستہ نہیں ملتا۔“ (سورۃ بنی اسرائیل، ۱- رکوع ۵)

”ان (مشرکین) سے کہو: زمین اور آسمانوں میں جو کچھ ہے آنکھیں کھول کر دیکھو جو لوگ ایمان لانا ہی نہیں چاہتے اُن کے لئے نشانیاں اور تنبیہیں آخر کیا مفید ہو سکتی ہیں؟ اب یہ لوگ اس کے سوا اور کس چیز کے منتظر ہیں کہ وہی بُرے دن دیکھیں جو ان سے پہلے گزرے ہوئے لوگ دیکھ چکے ہیں۔“ (سورۃ یونس، ۱۰- رکوع ۱۰)

”اور دیکھ! اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ بنا بیٹھ ورنہ تو جہنم میں ڈال دیا جائے گا! ملامت زدہ اور ہر بھلائی سے محروم ہو کر۔“ (سورۃ بنی اسرائیل، ۱۰- رکوع ۴)

”جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سرپرست بنائے ہیں اُن کی مثال مکڑی جیسی ہے جو اپنا ایک گھر بناتی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور مکڑی کا گھر ہوتا ہے۔“ (سورۃ العنکبوت، ۲۹- رکوع ۴)

”زمین اور آسمان میں کتنی ہی نشانیاں ہیں جن پر سے یہ لوگ گزرتے رہتے ہیں اور ذرا توجہ نہیں کرتے۔ ان میں سے اکثر اللہ کو مانتے ہیں مگر اس طرح کہ اس کے ساتھ دوسروں کو شریک ٹھہراتے ہیں۔ کیا یہ مطمئن ہیں کہ خدا کے عذاب کی کوئی بلا انھیں دہراچ نہ لے گی یا بخیر میں قیامت کی گھڑی اچانک ان پر نہ آجائے گی؟“ (سورۃ یوسف، ۱۰- رکوع ۱۰)

(جاری)

# حَدِيثِ عَهْدِ رَسُولِ مِلے اخذ حدیث میں صحابہ کرام کی تحقیق و جستجو

از۔ مولانا محمد حنیف مدنی

صحابہ ادرتا البین نے جس طرح حدیث نقل کرنے میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا ہے  
ما طرح حدیث حاصل کرنے میں بھی کافی تحقیق کی ہے جسے ہم آئندہ سطروں میں تفصیل سے  
گزر رہے ہیں۔

**حدیث اور صدیق اکبر کی تحقیق** حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حفاظتِ  
رِث میں تمام مسلمانوں کیلئے بہترین نمونہ ہیں۔ ان کا حد سے زیادہ احتیاط برتنا خطا  
غلطی سے بچنے کیلئے تھا جیسا کہ آئندہ کے بعض واقعات سے صحابہ کے طریقہ کار کی وضاحت  
ہے حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق مسلمانوں میں سب سے پہلے فرد ہیں جن  
حق صحابہ میں سب سے زیادہ زبردست ہے۔ علامہ ابن شہاب زہری حضرت عبید بن  
یہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک جَدَّہ (دادی) حضرت ابوبکر کے پاس میراث  
بکرنے آئی، حضرت ابوبکر نے فرمایا: بڑی بی، مجھے تو قرآن کریم میں آپ کے لئے کسی حصہ کا  
نہیں ملتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی آپ کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا ہے پھر  
تجربہ کرنے لو گوں سے دریافت کیا حضرت مغیرہؓ نے فرمایا: امیر المؤمنین میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے سنا ہے آپ دادی کو چٹا حصہ دیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بغیر آپ کے پاس کوئی گواہ بھی ہے۔ اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور گواہی دی تو فوراً حضرت ابو بکر نے اس حکم کو نافذ کیا۔ اور دادی کو چٹا حصہ عطا فرمایا۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک مرتبہ حدیث بیان کی ایک شخص نے اُسے تفصیل سے سمجھنا چاہا حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا میں نے جیسے بیان کیا ہے بس وہی اصل ہے اگر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مبارک میں اپنی طرف سے کچھ کہوں تو پھر مجھے زمین میں کہاں پناہ ملے گی۔ صحیح واقعات میں موجود ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں وعظ کیا اور فرمایا ایتاکم والکذب فان الکذب یهدی الی الفجور والفجور یهدی الی النار لوگو کذب باز آؤ اس لئے کہ کذب آدمی کو فحور تک اور فوجہنم تک پہنچا دیتی ہے۔ اس خطبہ میں حضرت ابو بکر تبارہ ہیں کہ وہ بغیر تحقیق اور اعتماد کے کوئی حدیث نہیں بیان کرتے پھر انھوں نے اس احتیاط کو اپنی ذات تک نہیں رکھا بلکہ صحابہ کرام کو بھی اسی کا حکم دیا۔ وہ اکثر حدیث قبول کرنے اور نقل کرنے اور نقل کرنے میں احتیاط اور تحقیق کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ مثلاً امام ذہبی ابن ابی ملیکہ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تمام صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا لوگو! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتے ہو اور نقل اور نقل روایت میں اختلاف بھی کرتے ہو۔ دیکھو لوگ اختلاف روایت کی وجہ سے تم سے زیادہ اختلاف میں پڑ جائیں گے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث مت بیان کرو۔ اور تم سے اگر کوئی حدیث دریافت بھی کرے تو کہہ دو ہمارے اور آپ کے درمیان اللہ کی کتاب کافی ہے۔ اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام سمجھو، اس وعظ کو نقل کر کے امام ذہبی فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کی منشا حدیث کا دروازہ بند کرنا نہیں تھا بلکہ حدیث کے باب میں خود غرض اور احتیاط و ترغیب دینا ہے۔ جیسا کہ جردہ کے واقعے سے اندازہ بھی ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کے بیان پر حکم فوراً نافذ فرمایا۔ خوارج کی طعن سے



محسبنا کتاب اللہ، نہیں فرمایا۔ بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے دریافت فرمایا۔

### حضرت عمر کی احتیاط اخذ حدیث میں (۱)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ میں انصاری کی مجلس میں موجود تھا۔ اتنے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ انتہائی خوف دہراس کی حالت میں آئے۔ اور عرض کیا حضرت عمر سے ملاقات کے لئے میں نے تین مرتبہ اجازت چاہی لیکن مجھے اجازت نہیں ملی۔ تو میں واپس آگیا۔ اس لئے کہ یہی آپ کا ارشاد ہے کہ جب کوئی کسی سے ملنے جائے اور تین بار اجازت طلب کرنے پر بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا آئے حضرت عمر نے فرمایا۔ بخدا تم کو اپنے اس دعویٰ کی دلیل پیش کرنی ہوگی۔ پھر ساتھیوں سے کہا بتاؤ آپ حضرات میں بھی کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے مجلس میں حضرت ابی ابن کعب نے کہا ابو موسیٰ! بخدا آج آپ کا ساتھ تو ایک کم سن دے گا، ابی بن کعب نے کہتے ہیں کہ میں اس وقت بہت کم عمر تھا۔ میں نے امیر المؤمنین سے عرض کیا یہ ارشاد! اذا استاذن احدکم ثلثا فلم یؤذن له فلیرجع، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ابو موسیٰ! یاد رکھو میں نے تم کو ملزم سمجھ کر نہیں پوچھا ہے نہ تم کو تہمت دیتا ہوں بلکہ میں نے یہ تحقیق اس لئے کی تاکہ لوگ آئندہ بھی کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط منسوب نہ کریں۔

۲ صحیح مسلم میں حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورت کے جنین کے سلسلہ میں صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت مغیرہ بن شعبہ نے عرض کیا کہ۔ امیر المؤمنین اس واقعہ کے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے اس حادثہ میں ایک عزم و سلام، واجب الاقرار دیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے مغیرہ بن شعبہ سے گواہ طلب کیا اسی وقت حضرت محمد بن مسلمہ نے فہر دیا کہ امیر المؤمنین میں گواہ پھل کہ مغیرہ بجا اور سچ کہہ رہے ہیں۔

۳ حضرت عمرؓ فرمایا! ابو موسیٰ! آخر آپ کے لئے روکاؤٹ کیا تھی۔ میں کہا تین مرتبہ اجازت طلب کی جب اجازت نہیں ملی تو میں واپس ہو گیا۔

۳۔ حضرت عبداللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ قبلہ مسجد کے رخ پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا ایک مکان تھا۔ لوگوں کے ہجوم کی وجہ سے مسجد تنگ ہونے لگی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس سے فردخت کر دینے کے لئے فرمایا انھوں نے پیچھے سے انکار کر دیا۔ (روایت مختصر ہے) اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: عباس! ہم تم پر الزام یا تہمت نہیں لگا رہے ہیں۔ یہ تحقیق ہم نے اس لئے کی ہے تاکہ نقل روایت کے باب میں لوگ حد سے زیادہ احتیاط سے کام لیں۔

۴۔ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر کو حضرت عبدالرحمن بن عوف، طلحہ بن عبید اللہ، زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم سے یہ فرماتے سنا ہے کہ میں تمہیں اس ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "انا لانا نورث ما ترکناہ صدقۃ" کو جانتے ہو صحابہ نے فرمایا۔ ہاں ہم نے سنا ہے!

### حضرت عثمان غنی کی احتیاط اور حدیث

حضرت بکر بن سعید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مقاعد پر گئے، پانی طلب فرمایا کھلی کی، ناک صاف کیا، پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا۔ اور دونوں ہاتھ تین تین مرتبہ دھویا، پھر سر کا مسح کیا اور دونوں پیر تین تین مرتبہ دھوئے پھر فرمایا میں نے اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دھو کرتے دیکھا ہے پھر لوگوں سے دریافت کیا بتاؤ یہ صحیح ہے جو صحابہ موجود تھے انھوں نے کہا ہاں ہم نے بھی دیکھا ہے۔

### حضرت علی اور احتیاط حدیث

حضرت علی فرماتے ہیں کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالشافہ حدیث سنتا تو خدا کی مشیت کے مطابق جتنا فائدہ پہنچتا ہوتا پہنچتا اور جب آپ کے علاوہ کسی اور سے حدیث سنتا.... تو میں تصدیق کیلئے اس سے قسم لیتا۔ جب وہ حلفیہ بیان کرتا تو اس کی تصدیق کرتا

ایک مرتبہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھ سے حدیث بیان کی اُسے میں نے فوراً قبول کر لیا۔ اس لئے کہ وہ اپنے قول میں سچے ہیں وہ حدیث یہ ہے: "ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين فيستغفر الله عز وجل الا غفر له"۔ چند واقعات اور نقوش ہیں جن سے صحابہ کے احتیاط، غور و خوض اور تحقیق و جستجو کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے تاہم اس کا یہ مطلب نہیں کہ صحابہ نے قبولیت حدیث کے لئے دو یا دو سے زیادہ راویوں کی شرط یا شہادت اور قسم کی قید و گادی ہو اور شرط نہ پوری ہونے پر حدیث کو رد فرما دیا ہو بلکہ صحابہ حدیث لینے میں محض تحقیق فرماتے تاکہ ان کا دل مطمئن ہو جائے۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کبھی راوی کے علاوہ کسی اور سے بھی حدیث سننے کا مطالبہ فرماتے اور کبھی دوسروں سے بھی حدیث لیا کرتے اور ان کے اس اقدام کے پیچھے بس یہ نیک مقصد کار فرما تھا کہ مسلمانوں کو علیٰ راسخ، حفاظت دین، مذاہب احتیاط، تحقیق و جستجو پر آمادہ کر دیں، تاکہ پھر کوئی گورباطن آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط قول کی نسبت نہ کر سکے جیسا کہ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے واقعہ سلام میں بھی یہی حکمت پوشیدہ ہے۔ چنانچہ حضرت عمر فرماتے ہیں: "ابوموسیٰ اس شہادت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ہم آپ کو مورد الزام بناتے ہیں بلکہ شہادت طلبی کا صرف یہ مقصد ہے کہ آئندہ کوئی شخص بھی نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی غلط بات منسوب کرنے کی جسارت نہ کر سکے اس تفصیلی تذکرہ سے یہ دلیل بھی ملتی ہے کہ جب کوئی روایت ڈو ثقہ راوی بیان کر رہے ہوں تو ایک راوی کے مقابلہ پر وہ زیادہ قوی اور رائج ہوگی۔ اس اقدام میں دراصل ایک ہی روایت کو متعدد طریقہ سے نقل کرنے کی ترغیب بھی ہے تاکہ حدیث ظن و قیاس سے نکل کر اذعان و یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اس لئے کہ ایک شخص کے بھول جانے اور دم میں پڑ جانے کا امکان زیادہ ہے اور دوسری روایت میں احتمال کم ہے۔ بشرطیکہ کوئی راوی مخالف نہ ہو یہی منشأ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ارشاد "ای ارض تغلیظی" (مجھے کہاں پناہ ملے گی) کا ہے۔ آپ یہ بھی دیکھیں گے کہ

صحابہ نے جہاں کسی کی روایت پر شہادت کا مطالبہ کیا ہے وہیں ایک راوی کی روایت لیکر اس پر اسلامی احکام کا بنیاد رکھی ہے۔

حیرت اور تعجب ہے کہ بعض اہل ہمارے مسلمانوں نے صحابہ کرام کے اس عمل کو حدیث کے باب میں ایک اصول بنایا ہے اور اُسے تسلیم نہیں کرتے کہ صحابہ کی خبر واحد بھی ایک ضابطہ اور اصول ہے بلکہ یہ لوگ خبر واحد کو سرے سے رد کر دیتے ہیں علامہ ابو بکر حازمی نے بعض متاخرین معزلہ سے یہی قول نقل کیا ہے اس سے بھی زیادہ حیرت ابو خض عمر بن محمد سیاقی جی کے قول پر ہے جسے وہ اپنی کتاب ”مالایسع المحدث جملہ“ میں ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں ”شرط الشیخین فی صحیحہما ان لا یدخلانیہ الا ما صح عندہما“ یعنی بخاری اور مسلم کے مطابق جو روایت صحیح ہوگی اُسے وہ اپنی کتاب میں ذکر کریں گے اور صحت کا معیار یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کرنے والے دو یا دو سے زیادہ ہوں اور صحابہ سے نقل کرنے والے چار یا اس سے زیادہ تابعی ہوں۔ اور تابعی سے روایت کرنے والے بھی اتنے ہی ہوں حضرت شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ یہ خیال ایسے ہی لوگوں کا ہو سکتا ہے جنہیں شیخین کی کتاب اور ان کی بیان کردہ حدیث سے کوئی ادنیٰ سی ہمت بھی نہیں اور کوئی اگر یہ کہے کہ بخاری اور مسلم میں اس مذکورہ شرط کے مطابق کوئی روایت نہیں ہے تو یہ بات وعدہ از قیاس نہیں ہے۔

شرح مؤطا میں علامہ ابن عسری فرماتے ہیں کہ بخاری اور مسلم کی طرف یہ منسوب کرنا کہ جس حدیث کو ڈورادی نہ بیان کریں وہ ثابت نہیں ہوگی سراسر غلط ہے بلکہ ابتدائے سند سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کسی روایت کا ایک ہی راوی رہا ہو تب بھی وہ روایت صحیح اور مستند سمجھی جاتی ہیں۔

ڈاکٹر سامی فرماتے ہیں کہ یہ خیال کہ صحابہ ڈورادیوں کی روایت قبول کرتے تھے۔ اتنا عام ہوا کہ شریعت اسلامی اور حدیث کے اس دور کے تاریخ

نگاروں کے یہاں بھی ایک مسئلہ بن گیا۔ اور اس خیال کی تائید و توثیق.....  
 ہمارے محترم اور بزرگ اساتذہ اور شریع اسلامی کے مرتبین نے بھی کی ہے جو  
 ازہر شریف کے کلیۃ الشریعہ کے ہیڈ ہیں۔ انھوں نے عمل بالحدیث کے باب میں جو  
 شرط ضروری قرار دیا ہے۔ دلیل کے طور پر یہ بھی لکھ دیا ہے کہ خود حضرت ابو بکر اود  
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی عمل بالحدیث کے لئے دستورِ مادی کی شرط لگاتے ہیں۔  
 اور یہی قول انھوں نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

(جاری)

## حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کی حیرت انگیز گرفت

حضرت علامہ کشمیریؒ سے ایک دفعہ ڈاکٹر اقبال نے کہا کہ نیوٹن نے اس مسئلہ میں یہ لکھا  
 ہے۔ حضرت علامہ نے مسکرا کر فرمایا کہ آپ کے نیوٹن نے ہمارے علامہ عراقی سے سرقہ کیا ہے  
 اور اٹھکر اندر گئے اور عراقی کا رسالہ نکال کر لائے اور فرمایا کہ اُسے دیکھ جائیے۔ ترتیب  
 مضامین بھی وہی ہے۔ اسلوب نگارش بھی وہی ہے۔ دلائل کا منہاج بھی وہی ہے۔ اور دونوں  
 کے زمانہ میں سوئٹس لین کا فرق ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جناب میں دعوے کے ساتھ اور  
 حمزہ و وثوق کے ساتھ کہتا ہوں کہ آپ کا نیوٹن ہو یا ٹیٹشے فرامڈ ہو یا میکڈائڈ یا داؤد  
 متعلق ان سب نے مسلم مصنفین سے سرقہ کیا ہے یہ سب چور ہیں۔



# حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی قدس سرہ ایک نادر مکتوب

یہ نادر اور قیمتی مکتوب حضرت شیخ مدنی کے مجموعہ مکاتیب  
”مکتوبات شیخ الاسلام“ میں درج نہیں ہے۔ یہ نایاب اور گرانقدر  
مکتوب حضورِ اقدس کے خلیفہ اوسط مولانا سید ارشد مدنی زید  
مجددؑ کے واسطے سے ہندو کو دستیاب ہوا ہے جسے مولانا موصوفہ  
نے مکتوب الیہ جناب الحاج محمد ایوب صاحب خلیفہ حضورِ شیخ  
الاسلام کے محفوظ ذخیرہ مکاتیب سے حضورِ شیخ مدنی قدس سرہ  
کے حلقہ سے لکھے ہوئے اصل مکتوب سے نقل کیا تھا  
یوں تو حضرت اقدس سے مولانا مدنی کے جملہ مکاتیب علم، دینی  
اور اصلاحی معلومات و مضامین سے بھرے ہوئے ہیں۔ لیکن زیر  
نظر مکتوب حالات حاضرہ کے لحاظ سے مسلمانان ہند کے لئے  
بطور خاص نہایت مفید اور نفع بخش ہے۔

حبیب الرحمن قاسمی

## محترم المقام جناب محمد طیب صاحب محمد ایوب صاحب زید مدبرا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مزاج شریف! آپ دونوں حضرات کے اوردوسرا کا برکے متعدد خطوط آئے مگر  
حاضری اور اسی طرح خطوط کے جواب میں تاخیر ہوئی۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میں  
آپ حضرات کا ہمدرد نہیں ہوں یا آپ حضرات سے خفا ہوں یا آپ حضرات کی مصیبتوں کی  
مجھ کو برداہ نہیں ہے۔ حکیم جمیل احمد صاحب آئے تھے۔ میں سفر میں جا رہا تھا۔ تاکہ میں  
سوار ہو گیا تھا۔ حکیم صاحب کو میں نے تاکہ پر اسی وقت سوار کر لیا۔ اور ریل ہی میں  
خطوط مولانا حفظ الرحمن صاحب اور ناظم صاحب کو لکھا۔ جس پر انھوں نے وہاں  
مرکزی حکام وغیرہ سے کارروائی وغیرہ شروع کی اور صوبہ بہار کے حکام کو بھی تار وغیرہ  
دے دیا اور اخبار الجمعیۃ میں مضامین لکھے میں نے ان کی خدمت میں دند بھیجے  
کی بھی تاکید کی، چنانچہ وفد آپ کے یہاں گیا۔ اور جو کچھ ہو سکتا تھا کیا۔ اس کے بعد  
میں مولانا ابوالکلام صاحب اور پنڈت جی سے ملا اور توجہ دلائی۔ الحاصل میں ظاہری  
کوششوں سے غافل نہ رہا۔

علیٰ ہذا القیاس میں دعاؤں سے بھی غافل نہیں ہوں۔ قاری فخر الدین اور مولانا  
منت اشتر حضرات نے مجھ کو وہاں کی حاضری کے متعلق بھی توجہ دلائی۔ میں باوجودیکہ  
جمعیۃ کا دفد جا چکا تھا اور اس نے وہاں پہنچ کر جو کر سکتا تھا اس میں کوتاہی

۱۔ حاجی محمد ایوب صاحب ساکن موضع چلیل ضلع بھاگلپور حضرت شیخ نور اشتر مرقدہ کے خلیفہ  
اور عیاز ہیں، محمد طیب صاحب، حاجی صاحب موصوف کے قریبی عزیز تھے ۲۔ بہار کے  
کوئی حکیم صاحب ہیں۔ ۳۔ محب ہدایت حضرت مولانا حفظ الرحمن ناظم علوی جمعیت اہل ہند  
۴۔ حضرت مولانا محمد میاں صاحب دیوبندی دہلوی اس وقت جمعیۃ علماء ہند  
کے ناظم تھے۔ ناظم صاحب سے بھی مراد ہیں۔

بھی نہیں کی تھی۔ اور اس سے زیادہ کربھی نہیں سکتا تھا۔ مگر ارادہ ضرور تھا اور ہے کہ حاضر ہوں گا۔

چونکہ مجھے کئی سال سے گھٹنوں کی شکایت ہو گئی ہے۔ اور وہ سال گذشتہ میں بڑھتے بڑھتے اس درجہ کو پہنچ گئی تھی کہ مجھ کو نماز میں حسب سنت بیٹھنا اٹھنا دشوار ہو گیا تھا۔ اس لئے علاج شروع کیا۔ رمضان سے پہلے بھی اور بعد میں بھی یونانی اور ڈاکٹری علاج مختلف قسم کے ہوتے رہے۔ انجکشن بھی لگے۔ مالش بھی ہوئی۔ گولیاں، معجون وغیرہ ہر قسم کے علاج عمل میں لائے گئے۔ جن سے کچھ تو تخفیف ہوتی رہی مگر اصل شکایت نہیں گئی۔ اطباء یونانی نے زور دیا کہ اس کا باقاعدہ علاج ہونا چاہئے۔ اس لئے آخری ذی قعدہ میں حکیم رمضان الحق صاحب (جو کہ ماہر طبیب ہیں اور قصبہ محمدی ضلع لکھیم پور کے باشندے ہیں) تشریف لائے اور صرف میرے علاج کیلئے اپنا مطب وغیرہ چھوڑ کر دیوبند میں آ بیٹھے۔ انھوں نے دو دروازے کے اسفار سے بھی روک دیا۔ اور منہج شروع کر لئے تقریباً ۲۰ روز منہج پھر تین مہل پھر تبرید وغیرہ شروع کرادی اس کے بعد مختلف ادویہ کھلانے لگے۔ میں سہلات سے فارغ ہی ہوا تھا کہ آپ کے یہاں کے واقعات پیش آ گئے۔ اسی وقت میں مجھ کو قریب کے ضروری سفروں کی فی الجملہ اجازت ہو چکی تھی مگر دو دروازے کے اسفار کی اجازت نہ تھی۔ قریب کے سفروں میں بھی اجازت بمشکل دی گئی تھی۔ میں ابھی تک اس سلسلہ میں مقید ہوں۔ فائدہ فی الجملہ ضرور ہوا۔ مگر آج تک کئی فائدہ نہیں ہوا۔ ان دنوں بھی زیر علاج ہوں۔ سول سرجن مظفر نگر اور دیگر اطباء یونانی کی رائے سے بھی علاج کرا رہا ہوں۔ دیوبند چھوڑ کر تقریباً ۱۲، ۱۳ دن سے یہاں پڑا ہوا ہوں۔ بجلی کا علاج روزانہ دو مرتبہ ہوتا ہے۔ اسفار کی بلکہ شہر میں بھی آمد و رفت اور چلنے پھرنے کی ممانعت ہے۔ اور غالباً ایک ہفتہ اوپر یہاں ٹھہرنا پڑے گا۔ اسباق بند ہیں۔ اسلئے میری معذوری دربارہ حاضری ظاہر ہے۔ میں نے پختہ ارادہ کر رکھا ہے۔ انشاء اللہ شروع ماہ



میں ۳/۴ رجمادی الاولیٰ کو اولاً مونگیر پھر بحیت مولانا منت اشتر صاحب آپ کے یہاں حاضر ہوں گا۔ خدا کرے کوئی مانع قوی پیش نہ آئے۔

محترم حضرات! یہ دنیا امتحان اور آزمائش کیلئے بنائی گئی ہے۔ آزمائشیں تکالیف و مصائب اور انعامات و راحت دونوں طرح سے کی جاتی ہیں اور جو جس قدر بھی زیادہ قرب والا ہے اس کی آزمائش اتنی ہی زیادہ سخت ہوتی ہے۔ "اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل" جس کیسے کہ زیادہ صاف کرنا ہوتا ہے۔ اس کو زیادہ دیر پہلے لگائی جاتی ہے۔ خم پر چڑھایا جاتا ہے۔ زیادہ پٹکا جاتا ہے۔ اور کف لگایا جاتا ہے۔ اس کی جاتی ہے۔ یعنی اس پر گرم لوہا پھیرا جاتا ہے۔ جب وہ کسی بادشاہ کسی امیر اور وزیر کے بدن پر چڑھنے کے قابل ہوتا ہے۔

مہربان من! ان مصائب سے گھبرانا نہیں چاہئے۔ بلکہ خوش ہونا چاہئے کہ معلوم ہوتا ہے کہ ہم کو زیادہ قرب دینا منظور ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

مَنْ يَرِدُ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُعِيبُهُ فِي الدُّنْيَا - جس سے اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ سرکاتا ہے۔ اس کو دنیا میں مصیبتوں میں مبتلا فرماتا ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ "اللہ تعالیٰ اپنے خواص کو دنیا میں مصائب میں مبتلا فرما کر دنیاوی کمزوریوں اور گناہوں سے پاک و صاف کر کے اٹھاتا ہے۔"

ایک روایت میں ہے کہ "مسلمان کو کوئی ٹھکن کوئی مشقت اور کوئی منہ دہم نہیں پہنچتا۔ یہاں تک کہ اگر اس کو کاناٹا بھی چبھ جاتا ہے تو اس کے گناہوں کی معافی اور درجہ کی بلندی کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پتہ بھر ہونے والے درخت کو ہلایا تو اس کے پتے گر گئے۔ آپ نے فرمایا کہ "مسلمانوں کی بیماری و تکالیف کی وجہ سے گناہ اس طرح گرتے ہیں جیسے کہ اس درخت کے پتے گرے ہیں۔"

اس لئے ہم کو ان مصیبتوں پر غمگین نہیں ہونا چاہئے۔ اور صبر و استقلال کے ساتھ رہنا اور پردہ گار عالم سے لو لگانے میں زیادہ سے زیادہ کوشش کرنا ضروری ہے تاکہ وہ قرب و مقبولیت کا انعام زیادہ سے زیادہ ہم پر نازل فرمائے۔ پریشان ہونا اور اس کی عبادت اور ذکر میں کوتاہی کرنا شکوہ و شکایت زبان پر لانا سخت غلطی ہے۔ آپ بھائیوں پر یقیناً سخت مصائب آئے۔ اور بظاہر بے قصوری مصائب آئے۔ مگر اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں جس کے بغیر حکم و ارادہ کے ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا ہے۔ اس سے بڑھ کر ہزاروں بلکہ لاکھوں قسم کی مصیبتیں ہیں۔ آپ بھائیوں کو ان میں مبتلا نہیں کیا۔ آپ کے صوبہ بہار ہی میں اس سے بڑھ کر مسلمانوں پر کیا کیا مصائب نازل نہیں کئے گئے۔ اور تمام ہندوستان میں کیا کیا نہیں ہوا۔ اُن کو دیکھئے اور اللہ تعالیٰ کا شکر کیجئے۔ یہ مقام فقط صبر ہی کا نہیں ہے۔ بلکہ شکر کا بھی مقام ہے۔ اللہ تعالیٰ سے شکوہ کیجئے مگر شکر کے ساتھ شکوہ کیجئے۔ اور رحمت کی درخواست کیجئے۔

میں جب آپ کے الفاظ بے چینی اور اضطراب کے دیکھتا ہوں تو سخت رنج ہوتا ہے کہ آپ کس غفلت میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تو جس روز اُن پر کوئی مصیبت نازل نہیں ہوتی تھی تو روتے تھے اور فرماتے تھے کہ معلوم ہوتا ہے کہ آج میرا مولا میرا معشوق حقیقی مجھ سے خفا ہے کہ مجھ سے چھیڑ خوانی نہیں کی۔ مجھ کو مصیبت نہیں پہنچائی۔ مگر ہم اس قدر نا سمجھ ہیں کہ ذرا ذرا سی مصیبت میں پھنس کر زبان شکوہ و شکایت دراز کرنے لگتے ہیں۔ اپنے منعم حقیقی کی لاکھوں بیش قیمت نعمتوں کو اور اس کے بے شمار انعاموں کو بالکل بھول جاتے ہیں۔ جاگئے اور غور کیجئے؟ اس کی اطاعت و فرمانبرداری اور اس کے ذکر و یاد میں زیادہ سے زیادہ مشغول ہو جائے خصوصاً جب کہ فرمایا گیا ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ  
وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ  
قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَٰلِكَ  
عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ لَّكَيْلَ تَأْسَوْا  
عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا  
آتَاكُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ  
مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

زمین میں جو مصیبتیں آتی ہیں اور جو بیماری  
جانوں میں واقع ہوتی ہے یہ سب پیدائش  
سے پہلے لکھ دی گئی ہے یہ سب اللہ تعالیٰ  
کیلئے آسان ہے ہم نے یہ اس لئے بتلایا  
کہ تم ہاتھ سے نکل جانے والی چیز پر غمگین نہ ہو  
اور ہاتھ آجانے والی چیز پر خوش ہو کر اکثر نے  
نہ لگو۔ اللہ تعالیٰ اکثر نے والے کو پسند  
نہیں کرتا۔

۞ ۞ ۞ ۞ ۞

تو کیا خالق تضاد تدریسے بڑا چاہئے۔ یا اس کے سامنے زانوئے ادب ٹیک کر  
اس کی رضا و خوشنودی کو حاصل کرنے کی فکر اور کوشش کرنی چاہئے۔ جو کچھ ہے سب  
اسی کا ہے۔ جس کو چاہے۔ جس چیز کو چاہے۔ جہین لے کسی کو دم مارا سخت غلطی ہے  
ماپر دریم دشمن، مامی کشیم دوست

کس رارسد نہ چون و چسرا در تضاد ما

وہ بے نیاز شہنشاہ ہے۔ "يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيُحْكُمُ مَا يُرِيدُ" چاہتا  
ہے کرتا ہے۔ کوئی اس میں اس سے پریشانی نہیں کر سکتا۔ دوسرے جو کچھ کرتے ہیں۔  
ان سے پریشانی کی جاتی ہے۔ کعبۃ اللہ کو سیکڑوں برس بُت خانہ بنوایا۔ تین سو ساٹھ  
بُت باہر اور بہت سے اندر رکھوائے۔ اور کفر و شرک جاری کر دیا۔ دوسری طرف

دعاشیہ صوفیہ گزشتہ لے حضرت حاجہ قطب الدین بختیار کاکی ساتویں صدی کے مشائخ  
ہند میں بڑے مرتبہ و مقام کے بزرگ تھے۔ حضرت شیخ معین الدین چشتی کے خلیفہ  
خاص اور منظور نظر تھے ترک و بکرید اور نسیم و رصا میں اپنی مثال آپ تھے۔ فقر و فاقہ کی  
حالت میں بھی یاد خدا اور شکر مالک حقیقی میں محو رہتے تھے۔ ۴۰۰ ربيع الاول ۷۳۳ھ کو دہلی  
میں فوت ہوئے۔

بڑے بڑے بتخانے کو مساجد بنوا دیا۔ اس کی بے نیازی سے ہمیشہ ڈرنا اور اس کے لطف و کرم کو ہمیشہ گریہ و زاری سے مانگنا ہم نیاز مندوں کا فریضہ ہے۔ وہ حضرت زکریا علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو آرمے سپردا دیتا ہے اور حضرت یحییٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو قتل کرا دیتا ہے۔ کیا وہ نبی معصوم نہ تھے۔ یہ سب اس کے کارخانہ قدرت کے اسرار ہیں۔ کیوں آپ حضرات جاگتے ہوئے غفلت میں مبتلا ہو گئے۔

وہ ظالم حجاج کو ڈھیل دیتا ہے۔ ایک لاکھ سے زیادہ مسلمانوں کو بے خطا و قصور قتل کرا دیتا ہے۔ وہ چنگیز دہلا کو جیسے کفار کو مسلم ممالک پر سلاطین کر کے کروڑوں مسلمانوں کو فنا کرا دیتا ہے۔ بڑی سے بڑی مصیبتیں جو خیال میں بھی نہیں آتیں ان تارکوں کے ہاتھوں سے مسلم ممالک اور شہروں پر نازل کی گئیں۔ آپ ہی کے ملک میں انگریزوں نے کیا نہیں کیا۔ وہ کافر و مشرک تھے۔ بہت سے اہل اللہ اور ان کے خاندان ان کے ہاتھوں برباد کئے گئے۔

میرے محترم! اس بے نیاز جلال والے شہنشاہ، زمین و آسمان بنانے تمام عالموں کے پالنے والے سے ہمیشہ ڈرنا۔ اور عفو و غفران کو ہمیشہ مانگنا ہی ہمارا فرض ہے۔ رنج و غم اور شکوہ و شکایت اس کی منتاری میں دخل دینا اور بغاوت کو عمل میں لانا ہے۔ سوچئے اور سمجھئے اور صبر و استقلال کے ساتھ فرائض و عبادت میں مشغول رہئے۔

وہ باوجود بے نیازی و استغناء کے اپنے تمام بندوں بالخصوص مسلمانوں پر ماں باپ سے بھی زیادہ مشفق اور مہربان ہے۔ اس کی رحمت سے مایوس ہونا کفر ہے۔ وہ ہر وقت ہم کو دیکھتا ہے۔ ہماری باتوں کو سنتا ہے۔ ہمارے دلی ارادوں اور خطرات کو جانتا ہے۔ اسی کے پاس شکوہ و شکایات رکھئے اسی سے انعامات اور رحمت طلب کیجئے اور بس

میرا مطلب یہ نہیں کہ قانونی چارہ جوئی اور ظاہری اسباب امن و امان وغیرہ کو چھوڑ دیا

جائے۔ ظاہری حیثیت سے جو مناسب سمجھا جائے عمل میں لائیے۔ مگر دل و دماغ کو پریشان نہ رکھئے۔ اللہ تعالیٰ کی یاد اور اس کی عبادت میں کوئی کوتاہی نہ کیجئے۔ استقلال اور عالی ہمتی کو ہاتھ سے نہ جانے دیجئے۔ کمزوروں کو مضبوط دل اور گہرا لئے ہوؤں کو مطمئن کیجئے۔ ہر جگہ خدا موجود ہے۔ تمام مخلوق اس کے قبضہ میں ہے۔ وہ سب دیکھتا ہے۔ اور سب کی سنا ہے۔ کوئی دوسرا اس کو پکڑ نہیں سکتا۔ عبرت پکڑئے اور اپنے اعمال و اخلاق کو درست کیجئے۔ سب کو سمجھائیے۔ اللہ تعالیٰ اگر چاہے گا اور خوش ہو تو دشمنوں کو دوست بنا دے گا۔

عَلَى اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ  
بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ  
مُودَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ

امید کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور تمہارے  
دشمنوں میں دوستی پیدا کر دے اللہ تعالیٰ  
قدرت والا اور معاف کرنے والا  
مہربان ہے

اور چاہے گا تو تمہارے بیٹوں، باپ، رشتہ داروں کو اور دوستوں کو دشمن بنا دے گا۔ اس لئے فقط اسی ہی سے لو لگائے۔ ظاہری اسباب عمل میں لائے۔ مگر بھروسہ ان پر نہ ہو۔ بھروسہ فقط اللہ پر ہو۔ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ اور اللہ ہی پر کسی غیر نہیں، مؤمنین کو بھروسہ رکھنا چاہئے۔

اللہ تعالیٰ آپ پر اور ہم پر اور تمام امت محمدیہ پر رحم فرمائے اور ہماری بد اعمالیوں اور کوتاہیوں سے دنیا و آخرت میں درگزر فرما کر اپنی مرضیات اور خوشنودی پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

دعواتِ صالحہ سے اس نابکار کو فراوان موشش نہ فرمائیں اپنے گھر والوں اور

قربار اور احباب و پرسانِ احوال حضرات سے سلام مسنون اور استدعا و دعواتِ صالحہ عرض کر دیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
نیک اسلاف حسین احمد غفرلہ  
۳۳ ربیع الاول ۱۴۰۷ھ، دارالحدیث مظفرنگر

# تبصرہ جدید کتابیں

تعارف و تبصرہ کیلئے کتابچہ کے دو نسخے لازمی ہیں

نام کتاب۔ نفقہ مطلقہ اور اسلام

علامہ کانفرنس منعقدہ ۱۱/۱۲ اکتوبر ۱۹۸۵ء کے موقع پر علماء کرام کے آئے ہوئے

مقالات کا مجموعہ

مرتب:۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی۔ مدیر رسالہ "دارالعلوم دیوبند"

سائز۔ ۱۸x۲۲ کتاب چھاپاری، طباعت آفسیٹ

صفحات۔ ۱۹۱، قیمت درج نہیں۔

پتہ۔ شعبہ نشر و اشاعت جمعیت علماء ہند دہلی،

شاہ بانو کیس کے سلسلے میں سپریم کورٹ کے فیصلے کے بعد ملک میں جو صورت

حال پیدا ہوئی ہے اس سے ہر شخص واقف ہے مسلمانوں کے ہر مکتب فکر کے لوگوں

نے اس بحث میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، علماء اور مذہب پرست لوگوں کو دقیانوسیت

کا خطاب دینے والے روشن خیال اور مغربیت زدہ ناکہاد مسلمان بھلائیچھے کیوں رہتے

انہوں نے بھی سپریم کورٹ کے حج صاحبان کی طرح براہ راست قرآن و حدیث سے

استدلال کرنا شروع کر دیا، اور اسلام کے ہمہ گیر اور جامع قوانین میں موٹو گافیاں نکالتا

اپنا فریضہ سمجھنے لگے۔

مسلمانوں کا یہ پختہ عقیدہ ہے کہ اسلام ایک ایسا ہمہ گیر اور جامع مذہب ہے

جو زندگی کے ہر دور اور ہر شعبے کی رہنمائی کرتا ہے اس میں کسی بھی وقت کسی قسم کی ترمیم و ترمیم کی گنجائش نہیں، اس کی تعلیمات میں جو وسعت اور جامعیت ہے۔ وہ کسی دوسرے مذہب میں نہیں۔ اسی لئے حق تعالیٰ نے اس کو دنیا کا آخری اور مکمل مذہب قرار دیا اور اس پر اپنی تمام نعمتیں مکمل کر دیں، اسوہ کے جامع مذہب ہونے کا نتیجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے ختم کر دیا، اب اسلام ابد تک کیلئے ایک جامع ضابطہ حیات کی شکل میں دنیا میں موجود رہے گا۔

اس لئے صحیح فکر رکھنے والے مسلمان مسلم پرسنل لاہ میں کسی بھی ترمیم کو برداشت نہ کیلئے تیار نہیں۔ وقت کی نزاکت کو محسوس کرتے ہوئے جمعیت علماء ہند نے سپریم کورٹ کی کھلی ہوئی اس مداخلت کے بعد مطلقہ عورت کے نان و نفقہ اور متاع کے موضوع پر ایک سوالنامہ مرتب کیا۔ اور اُسے مفتیان کرام اور اسلامی علوم و فنون کے سرین اور اصحابِ درس کی خدمت میں ارسال کیا تاکہ علماء دین کا ایک متفقہ موقف سامنے آجائے اور اسلام پر کھینچا چلنے اور اس کی تسلی کا شکوہ کرنے والوں کو بھرپور جواب دیا جاسکے۔

الحمد للہ ارباب مدارس اور اصحابِ فتویٰ نے اپنی پوری ذمہ دار کا احساس کرتے ہوئے ان سوالات پر اپنے اپنے مقالات تیار کئے۔ ۱۱ اور ۱۲ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو مدنی ہال دہلی میں علماء کا نمائندہ اجتماع زیر صدارت محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں ۴۴ علمی مقالوں کے خلاصے پڑھ کر سنائے اور بحث و تمحیص کے بعد نفقہ مطلقہ کے سلسلہ میں اسلام اور مسلمانوں کا موقف واضح ہو گیا۔

زیر نظر کتاب انہیں ۴۴ علمی مقالوں کا مجموعہ ہے۔ جسے مرتب موصوف نے بڑے سے جمع کیا ہے مطلقہ عورت کے ہر پہلو پر علما نے اور فاضلانہ بحث کی گئی ہے۔

اور اس کے کسی بھی گوشہ گوشہ کو تشنہ نہیں چھوڑا گیا ہے۔ کتاب اپنے موضوع کے اعتبار سے نہایت اہم اور علمی معلومات سے بھری ہوئی ہے۔ کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے خود لگایا جاسکتا ہے کہ یہ ہندوستان کے ان جید ترین علماء دین کے لکھے ہوئے مقالے ہیں جو علوم و فنون کے ماہر اور شریعت کے رمز شناس ہیں۔ مطلقہ عورت کا نفقہ، نادار مطلقہ کا اسلامی اور متاع و نفیہ مسائل پر اب تک ارباب علم کی طرف سے اس سے اچھی کتاب نہیں آئی ہے یہ کتاب عام مسلمانوں کے لئے نہایت مفید اور ارباب علم کیلئے خصوصیت سے قابل مطالعہ ہے۔

### نام کتاب: ۱۔ اصلاح معاشرہ

تالیف: ۱۔ مولانا محمد امین صاحب پالنپوری استاذ دارالعلوم دیوبند  
تقطیع: ۱۔ خورد، صفحات ۱۲۴، قیمت ۱/-، ۸/- ناشر۔ مکتبہ وحید دیوبند  
معاشرہ کا بگاڑ افراد کے اندر فساد کا پیش خیمہ اور ذریعہ ہوتا ہے۔ اس لئے اسلام میں سوسائٹی اور معاشرہ کی اصلاح پر بہت زور دیا گیا ہے۔ متمم مکارم اخلاق، نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی رہنمائی کے لئے معاشرہ کے فساد کے اسباب اور اس کے طریقہ علاج کو اپنی تعلیمات و احادیث میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے۔ اسی بنا پر ہر دور کے صلحاء امت نے وعظ و تقریر اور تصنیف و تالیف کے ذریعہ اصلاح معاشرہ کو اپنا موضوع بنایا ہے۔ زیر نظر کتاب بھی اسی اہم ترین موضوع پر ہے۔ موضوع کی اہمیت کے ساتھ کتاب کی اہم ترین خوبی یہ ہے کہ اس میں جو کچھ بھی لکھا گیا ہے وہ مستند حوالوں کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ کوئی بات اپنی جانب سے بے سند نہیں کہی گئی ہے۔ پوری ذمہ داری کے ساتھ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ زیر نظر کتاب اپنے مضامین کی صحت و افادیت کے لحاظ سے ایک ایسی کتاب ہے جسے یہ پڑھ لکھے مسلمان کو پڑھنا چاہئے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ مولف موصوف نے یہ کتاب مرتب فرما کر ایک بڑی ضرورت کو پورا کیا ہے اللہ تعالیٰ انہیں اس کا بہترین اجر عطا فرماوے۔



# ادبیات

اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں

آہ تفتدیرا صداقت کے پرستاروں کی  
 موسم گل میں بھی بو چھا رہے انگاروں کی  
 آج کہتے ہو مسلمان وفا دار نہیں،  
 سچ کہو تم تو جفا کیش جفا کار نہیں؛  
 کس نے گوتم، کو دیازہر کا پیالہ بولو،  
 رام، کو کس نے دیادیش نکالا، بولو،  
 پاک سیتا یہ ہوئی درست درازی کس کی؛  
 کہتے "پانڈو یہ ہوئی تیغ نوازی کس کی؛  
 کس نے "گاندھی" سے وفائیش کو مارا افسوس!  
 جو تھا بھارت کی نگاہوں کا ستارا افسوس!  
 اپنے محسن کو جو ڈس لے اُسے کیا کہئے گا،،،  
 ہے یہی مسلک آئین وفا کہتے گا!!  
 قوم کی موت ہے اخلاق سے عاری ہونا؛  
 تنگی طرف کے معنی ہیں بھکاری ہونا!

قابلِ فخر مسلمان بزرگانِ حبیل؛  
 "قاسم" و "سید" محمودؒ شہید اسماعیل  
 میرے ٹیپو سے بہادر کو بھی کیا بھول گئے  
 شیر میسور کا اعلانِ وفات بھول گئے  
 یاد ہے کیا تمہیں ہنگامہٴ قصہٴ خوانی  
 یاد "تحریک" خلافت کی نہیں قربانی  
 ہم نے رنگین بنایا ترے افسانے کو  
 گلشنِ ناز میں بدلاترے ویرانے کو  
 وحدتِ قوم کی عظمت کے علمبردار ہیں ہم  
 تمہیں ہرزو سے بچایا وہ خطا کا پیرا  
 ہم نے آنکھوں پہ بٹھایا تمہیں ایسا سمجھا  
 تم نے نظروں سے گرایا ہمیں کانٹا سمجھ  
 کیا یہی آپ کا آئینِ جہانداری ہے،  
 جس کے ادراک سے ہر فہم و خرد ماری ہے  
 ہم ہیں غدار تو پاسبندِ وفا تم بھی نہیں،  
 اپنی کثرت پہ نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں،





Regd. No. SHN-L-13-NP-21-88

# **DARUL-ULOOM MONTHLY**

**DEOBAND (U. P.)**

---

